




الفوتیہ بکھنوں

مدیر

محمد منظور عثمانی



مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی دوعمر کے آثار اکتا ہیں

نبی رحمت

نوع انسانی کے رب بڑے عظمیٰ نبی رحمت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت مبارکہ و حیات طیبہ کے نمایاں و درخشاں نقوش — جس میں سیرت کو اپنے ذوق و رجحان اور رائج علمی نظریات کا تابع بنانے اور زندہ حقیقوں اور منہ سے بولتی ہوئی ہدایتوں میں فلسفہ آرائی اور رنگ آمیزی سے کام لینے کے بجائے اپنی حقیقی و واقعی شکل میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، نئی نسل کے فہم و نفسیات کی موجودہ سطح اور عصری علمی اسلوب پر ان خیالات رکھا گیا ہے — قدیم و جدید دونوں قسم کے علمی مآخذ سے استفادہ کیا گیا ہے — بعثت کے وقت عالمگیر جاہلیت، معاصر مستبدان حکومتوں اور پڑوسی ریاستوں کا جامع و علویٰ افواج اور جزیرۃ العرب اور بالخصوص مکہ، مکرمہ اور مدینہ منورہ کا اہم اور تاریخی پس منظر تفصیل سے بیان کیا گیا ہے جس کو سمجھے بغیر اسلام کی کامیابیوں اور کامیابیوں کا پورا اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔

ایک ایسی کتاب جس میں سیرت خود اپنی ترجمانی کرتی ہے۔ بہترین کتابت، آفسٹ کی عمدہ طباعت — ۲۰۲۷ سائز پر ۶۰۰ صفحات، حصہ اول و دوم یکجا مجلد مع حسین گرد پوش قیمت صرف - ۳۰/-

عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح

جماعت اسلامی کے بانی و رہنما مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے دین کی بنیادی اصطلاحوں (اللہ، رب، دین، عبادت) کی ایک ایسی نئی تشریح کی تھی جو ان سے پہلے کسی مفسر، کسی محدث، کسی مجدد، کسی امام و مجتہد اور کسی فقیہ و متکلم اسلام نے نہیں کی، اور دعویٰ کیا تھا کہ دین کی ان بنیادی اصطلاحوں کا مفہوم و مطلب ان لوگوں نے صحیح سمجھا تھا جن کے زمانہ میں قرآن کا نزول ہوا (خواہ وہ مسلمان ہوں جیسے صحابہ کرام یا ابو جہل و ابولہب جیسے دشمنان اسلام)۔ لیکن میں جو لوگ اسلامی معاشرہ میں پیدا ہوئے وہ ان کا صحیح مفہوم نہیں سمجھ سکے، جس کی وجہ سے اس طویل مدت میں رگوں یا پہلی یا دوسری صدی سے لیکر اس چودھویں صدی تک قرآن اور اسلام کی دعوت و تعلیم کو صحیح نہیں سمجھا جاسکا۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے مولانا مودودی کے اس دعوے کا تحقیق کیا اور اسی طرح کے ان کے چند اور دعووں کا اپنی اس تصنیف میں کتاب سنت اور اسلامی تاریخ کی روشنی میں علمی بحث کیا ہے اور بتلایا ہے کہ یہ طرز فکر کتنا غلط، دین کے لیے کس قدر مضر اور دین والی اس کے لیے کس قدر خطرناک ہے۔ اس کتاب کی سب سے اہم خصوصیت یہ ہے کہ جو کچھ لکھا گیا ہے وہ ایسے سہولت و آسانی سے انداز میں لکھا گیا ہے کہ خود مولانا صاحب خدائے اہل بیت اسکو پوری خوشگوار سی کے ساتھ پڑھ سکیں گے۔

ملنے کا پتہ: کتب خانہ الفرقان، ۳۱ نیا گاؤں مغربی، نظبر آباد - لکھنؤ

چند سالانہ

ہندوستان سے ۱۵/-
پاکستان سے ۳۰/-
بنگلادیش سے ۱۶/-
فی شمارہ ۱/۵۰

الفقسان

ماہنامہ

مالک غیر سے چند سالانہ
محولہ اک میاں بروت امتیاز
کے بعد اب نئی شرح یہ ہے۔
بحری ڈاک سے ۲ پونڈ
ہوائی ڈاک سے ۵ پونڈ

جلد (۴۷) بابت جنوری ۱۹۷۹ء مطابق صفر المظفر ۱۳۹۹ھ شمارہ (۱)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	محمد منظور نعمانی	۲
۲	درس قرآن کریم	"	۸
۳	معارف الحدیث	"	۱۷
۴	ایک نو مسلمہ انگریز خاتون	مولانا عتیق احمد قاسمی بستومی	۲۸
۵	بابا رتن الہندی	محمد منظور نعمانی	۳۹

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کیلئے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا دوسری اطلاع مہینے کے آخر تک آجانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ بے صفحہ دی پی ارسال ہو گا۔
نمبر خریداری: براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور سنی آرڈر کو پن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت: الفقسان ہر گریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر مہینے کے آخر تک کسی صاحب کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اس کی اطلاع اگلے مہینے کی تاریخ تک آجانا چاہیے، سکے بعد سالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

پاکستان کے خریدار حضرات

بلغ پچیس روپے ہندوستانی سکے میں بینک کے ذریعہ دفتر الفقسان لکھنا

کو روانہ فرمائیں۔ یا پاکستانی سکے میں روپے ناظم دفتر اصلاح و تبلیغ اسٹریلین بلڈنگس لاہور کو بھیج دیں۔

(مبلی) محمد منظور نعمانی پرنٹر پبلشر ایڈیٹر نے توڑ پر میں چھپا کر دفتر الفقسان ۳۱ نیا گاؤں مغربی لکھنؤ سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

گزشتہ شمارہ میں الفکر کے ابتدائی دور کا ذکر کرتے ہوئے جب یہ لکھا کہ اُس زمانہ میں کتابت کی اجرت فی صفحہ ڈھائی آنے دی جاتی تھی (جس کے اب پونے تین روپے دیے جاتے ہیں) اور کاغذ ساڑھے تین روپے میں ملتا تھا (جو اب پچھتر میں خریداجارہا ہے) تو راقم سطور کو حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کی وہ تقریریں یاد آگئیں جو جنگِ آزادی کے سلسلہ میں حضرت مرحوم انگریزی حکومت کے خلاف کیا کرتے تھے، جن میں انگریز مصنفین اور مورخین ہی کے حوالوں سے بڑی تفصیل سے بیان فرماتے تھے کہ انگریزوں کے آنے سے پہلے ہمارے اس ملک ہندوستان میں مختلف حکومتوں کے دور میں کیسی ارضانی رہی تھی اور اب انگریزی حکومت کے دور میں کیسی کمزور گرا رہی ہے۔

مولانا صاحب علاء الدین خلیفی، محمد تغلق، اکبر اور پھر آرننگ زیب عالمگیرؒ کی حکومتوں کے نرخ بیان فرماتے تھے تو حیرت ہوتی تھی — واقعہ یہ ہے کہ اگر بیان کرنے والا کوئی اور ہوتا تو یقین نہ آتا کہ یہ حوالے صحیح دیے جا رہے ہیں اور ان انگریز مورخین اور سیاہوں نے فی الواقع ان حکومتوں کے دور کے یہی نرخ لکھے ہیں۔ مولانا نے اپنی نوٹ بک میں یہ سب حوالے لکھ رکھے تھے۔ اور بعد میں اپنی خود نوشت سوانح "نقشِ حیات" میں بھی پوری تفصیل سے محفوظ کر دیے ہیں، ان میں سے چند بطور نمونہ یہاں بھی پڑھ لیے جائیں۔

لے گزشتہ اشاعت سے ناظرین کو معلوم ہو چکا ہے کہ اب سے ۴۴ سال پہلے محرم ۱۳۵۵ء مارچ ۱۳۵۵ء میں الفکر بریل سے جاری ہوا۔

لکھا ہے کہ سلطان علاء الدین خلجی کے دور حکومت میں ایک روپیہ میں گہوں ۲ من ۳۹ سیر۔ دھان چاول ۴ من ۱۹ سیر۔ گھی ۳۱ سیر۔ کرہ و اتیل ۶ سیر لتا تھا۔
 پھر سلطان محمد تغلق کے زمانہ کے نرخ یہ لکھے ہیں۔ گہوں ۹ (نو آنے) من۔ دھان ۱۲ (سوا چھ آنے) من۔ چاول ۹ (نو آنے) من۔ بھینس فرہ عا (دو روپے)۔ بکری فرہ عا (ایک روپیہ) مرغی ۱۰ (دو پیسے) بکری کا گوشت ایک سیر ۱۰ (دو پیسے)۔
 پھر مغلیہ دور میں اکبر کے زمانہ کے نرخ یہ لکھے ہیں۔ گہوں ۸ (آٹھ آنے) من۔ میدہ ۱۳ (تیرہ آنے) من۔ شالی دھان ۱۲ (سوا بارہ آنے) من۔ خوشبودار چاول عا (دو روپے) من۔ بکری فرہ عا (ڈیڑھ روپیہ) میں۔ گھی ۱۰ (تین روپے) من۔ تیل عا (دو روپے) گیارہ آنے (شکر سفید ۱۰ (تین روپے) بارہ آنے) من۔ کرہ عا (ایک روپیہ سات آنے) من۔
 پھر اکبر کے بیٹے جہانگیر کے دور حکومت کے بارہ میں لکھا ہے کہ اس دور میں (۱۶۱۲ء) ٹامس کورائٹ ہندوستان آیا تھا، اس نے لکھا ہے کہ ایک آنہ روز میں ایک آدمی نہایت آرام سے بسر کر سکتا تھا۔
 پھر جہانگیر کے پوتے عالمگیر کے دور حکومت میں مزید ازانی ہو گئی۔ کپتان انگلز نڈر ہلٹن کے سفر نامہ کے حوالہ سے ان کے دور حکومت کے نرخ یہ لکھے ہیں۔ چاول ایک روپیہ کا ۷ من۔ کٹک میں مکھن، ایک آنے کا آدھا سیر۔ دو آنے میں ایک سو (۱۰۰) ایسی بڑی پھلیاں کہ دو کے کھانے سے پیٹ بھر جائے۔

آگے مولانا نے دکھایا ہے کہ انگریزی اقتدار کے بعد سے ضروریات زندگی مسلسل گراں ہوتی رہیں۔ ۱۸۵۷ء میں گہوں ایک روپیہ کا ۳۶ سیر، چاول ۱۸ سیر، گھی ۴ سیر لتا تھا۔
 پھر ملکہ وکٹوریہ کے عہد حکومت ۱۸۵۷ء میں نرخ یہ ہو گیا، گہوں، ایک روپیہ کا ۲۵ سیر، چاول ۱۲ سیر۔ گھی ۲ سیر۔

جیسا کہ عرض کیا گیا مولانا نے مختلف کتابوں اور اخبارات کے حوالوں سے یہ نرخ اس سے بہت زیادہ تفصیل کے ساتھ اپنی خود نوشت سوانح "نقش حیات" جلد اول میں (صفحہ ۲۳) سے

صفحہ ۲۴۱ تک لکھ دیے ہیں۔ مولانا کو ہندوستان کی کسی مختلف حکومتوں کے دور کے یہ سارے نرخ بالکل حفظ تھے اور وہ اپنی تقریروں میں اکثر بیان فرماتے تھے اور جیسا کہ راقم سطور نے عرض کیا ہم لوگوں کو حیرت ہوتی تھی۔ ہمارے نزدیک یہ بات ناقابل فہم تھی کہ ان چیزوں کے یہ نرخ کبھی رہے ہوں گے، لیکن حضرت مولانا کی زبان سے سکرہم تغلیط و تکذیب نہیں کر سکتے تھے۔ سمجھتے تھے کہ لکھنے والوں نے ایسا ہی لکھا ہو گا۔

مگر اس کی شان ابھی ہی زندگی میں آدھی صدی سے بھی کم مدت میں انہی چیزوں کے نرخ میں اتنا تفاوت ہو گیا کہ ہماری نئی نسل کے لیے ایسی طرح موجب حیرت اور ناقابل فہم ہے جس طرح حضرت مولانا کے بیان کیے ہوئے نرخ ہمارے لیے ناقابل فہم ہوتے تھے۔ جی چاہا کہ یہ اشیاء ضرورت اب سے ۴۰-۵۰ سال پہلے جس نرخ سے ہم خریدتے تھے، اس کو قلمبند کر کے آج کی نئی نسل اور آنے والی نسلوں کے لیے محفوظ کر دیا جائے۔

اپنی طالب علمی کے زمانہ میں بلکہ اس کے بعد بھی کافی مدت تک خانگی ضروریات کی خرید و فروخت سے خود راقم سطور کا کوئی واسطہ نہیں تھا، تاہم اس زمانہ کے بھی بعض چیزوں کے نرخ یاد ہیں۔ پہلی جنگ عظیم (۱۹۱۴ء تا ۱۹۱۸ء) کے دور میں غلہ کی سخت گرانہی ہو گئی تھی، گیہوں جو جنگ سے پہلے ہمارے وطن میں ایک روپے میں، ۱۰-۱۲ روپے مل جاتا تھا، گراں ہوتے ہوئے اس کا نرخ ہم تک پہنچ گیا تھا۔ مجھے ابھی طرح یاد ہے کہ اس گرانہی کا ذکر غریب لوگ اس طرح کرتے تھے جیسے قیامت آگئی۔

پھر جنگ ختم ہو جانے کے تھوڑے ہی عرصہ کے بعد بہت تیزی سے چیزوں کے نرخ گرنا شروع ہوئے اور بعض چیزیں قبل از جنگ سے بھی زیادہ ارزاں ہو گئیں۔ گیہوں ۲۰ سیر تک فروخت ہونے لگا۔ اسی طرح دوسرے اناج بہت ارزاں ہو گئے تھے۔ میرے والد ماجد نے اسی زمانہ میں اپنے گھرانے کی بعض شادیوں کے لیے سونا خریدا جو غالباً ۲۳ روپے تولہ کے حساب سے خریدا گیا تھا۔

۲۱-۲۲-۲۳ء میں اس عاجز کا قیام اپنے خاص استاد اور مربی حضرت مولانا کریم بخش صاحب

کے ساتھ (جن سے قرابت بھی تھی) ایک طالب علم کی حیثیت سے موضع اعظم گڑھ رہا (حضرت مولانا مرحوم وہاں کے دینی عربی مدرسہ دارالعلوم میں صدر مدرس تھے)۔ مئی میں اس زمانہ میں بھی جبکہ ملک میں عام طور سے گائے کا ذبیحہ ہوتا تھا، نہ معلوم کیوں بھینس ہی کا گوشت کھایا جاتا تھا جو اس وقت گھٹیا قسم کا وہاں دو پیسے سیر، اس سے اچھا تین پیسے سیر اور بہت اچھا چار پیسے سیر ملتا تھا (جو آجکل لکھنؤ میں چار پانچ روپے سیر ہے) وطن میں ہمارے ہاں گائے کا گوشت کھایا جاتا تھا اور وہ اچھے قسم کا دو ڈھائی آنے سیر ملتا تھا۔ استاذی حضرت مولانا کریم بخشؒ مٹو کا بڑا گوشت بالکل نہیں کھاتے تھے، ان کے لیے خاص اہتمام سے بکری کا گوشت بکتا تھا، میرا کھانا پینا بھی حضرت مولانا کے ساتھ ہی تھا، جو کچھ صرف ہوتا اس کا نصف میں ادا کرتا تھا، جہاں تک یاد ہے قریباً چھ روپے مہینے کا حساب ملتا تھا۔ مٹو کی طالب علمی کے اس زمانہ ہی میں ایک دفعہ مٹو سے اپنے وطن سنبھل جاتے ہوئے ایک ساتھی طالب علم کے ساتھ (بلکہ انہی کی ترغیب پر) جو پہلے لکھنؤ میں طالب علمی ہی کے سلسلہ میں رہ چکے تھے، صرف سیر و تفریح کے لیے دو تین دن لکھنؤ میں قیام کیا، خوب یاد ہے کہ اچھا خاصا کھانا جو کہ بازار میں صرف چار پانچ پیسے میں کھاتے تھے جس میں گرم گرم دو تنوری روٹیاں ہوتی تھیں اور ایک پیالہ میں اچھی لذیذ نہاری، اگر کھانے میں کباب وغیرہ کسی چیز کا اضافہ کرنا چاہا تو بس ایک پیسہ مزید۔

۱۳۴۷-۴۸ھ (۱۹۲۶-۲۷ء) میں یہ عاجز بلسلہ طالب علمی دارالعلوم دیوبند میں رہا۔ میں ان چند طلباء میں سے تھا جو قیمت ادا کر کے دارالعلوم کے مطبخ سے کھانا کھاتے تھے، ایسے طلبہ سے مہینے میں حساب کر کے کھانے کی اصل لاگت لے لی جاتی تھی، مولانا گل محمد خاں صاحب مرحوم مطبخ کے ذمہ دار اور منتظم تھے، بڑے حسابی آدمی تھے، میرا قیام وہاں دو سال رہا، کھانے کی قیمت قریباً سڑھے تین روپے، کسی مہینے کچھ کم کسی مہینے کچھ پیسے زیادہ مجھ سے وصول کیے جاتے تھے، جہاں تک یاد ہے ایک دفعہ کسی پورے چار روپے دینے کی ذمت نہیں آئی، حالانکہ معلوم ہوا تھا کہ سوختہ لکڑی اور بادورچیوں کی تنخواہ کا بھی حساب لگایا جاتا تھا۔

۱۳۵۲ھ (۱۹۳۴ء) سے الفتن بریلی سے جاری ہوا، اور اس کی وجہ سے اہل و عیال کے ساتھ وہیں قیام ہوا، بس بیس سے خانگی ضروریات خود خریدنے یا خریدوانے کا سلسلہ شروع ہوا۔ حضرت مولانا کریم بخش سنبھلی کے بڑے صاحبزادے مولانا عبدالحق صاحب مرحوم بریلی کے مدرسہ مصباح العلوم کے ہتھم اور صدر مدرس تھے، وہ بازار کا سودا خریدنے میں بڑے ماہر تھے، ان سے قرابت داری بھی تھی، میری خانگی ضروریات زیادہ تر وہی خریدتے تھے۔ وہ ہر مہینے آٹے کی ایک پوری پوری خرید لیتے تھے جس میں دو من کے قریب آٹا ہوتا تھا، اس میں سے دو تہائی اپنے ہاں رکھ لیتے اور ایک تہائی میرے ہاں بھیج دیتے۔ جو ایک مہینہ کے لیے کافی ہوتا تھا، اس پوری کی قیمت لگ بھگ چھ روپے ہوتی تھی، کبھی کبھ پیسے کم کبھی کچھ پیسے زیادہ۔ گویا صرف دو روپے کا آٹا پورے مہینے کے لیے کافی ہوتا تھا۔ گائے کا گوشت بہت عمدہ قسم کا تین چار آنے اور بکری کا چھ آنے اور بہت اعلیٰ قسم کا خنسی کا آٹھ آنے (اور بریلی میں سیراس زمانہ میں تلو تولہ والا مروج تھا)۔ پھل اچھی قسم کی چار پانچ آنے سیر ملتی۔ قربانی کے لیے گائے پچیس تیس روپے کی اچھی مل جاتی تھی، اور بکری ۵-۶ روپے کی۔ ایک دفعہ دو دفعہ دینے والی ایک اچھی بکری غالباً سات روپے میں خریدی تھی جو کئی سال رہی پھر مع ایک بچہ کے آٹھ روپے میں فروخت ہوئی۔ مرغی ایک روپے میں اچھی مل جاتی تھی۔ انڈا پہلے ایک پیسہ میں ایک ملتا تھا بعد میں دو پیسے میں ملنے لگا تھا۔ عمدہ قسم کا گڑ ایک روپیہ میں ڈیڑہ پاؤں سیر تک مل جاتا تھا۔ چاول بہت اعلیٰ قسم کا ہنسراج (جو باہمتی سے بڑھیا مانا جاتا ہے) ایک روپے کا ساڑھے پانچ سیر ملدوانی سے خریدنا یاد ہے۔

افتن اگرچہ بریلی سے نکلتا تھا لیکن اس زمانہ میں بریلی میں کوئی اچھا پرس نہیں تھا۔ شروع میں تین سال تک وہ دہلی میں چھپتا رہا، کتابت بریلی ہی میں ہوتی تھی اور راقم سطور کا بیاں لیکر ہر مہینے خود دہلی جاتا اور چھپوا کے لاتا تھا، اس سلسلہ سے ۲، ۳ دن ہر مہینے دہلی میں قیام کا اتفاق ہوتا تھا، کھانا اکثر کسی ہوٹل میں ہوتا۔ بہت اچھے کھانے (روٹی توڑ) کی قیمت بھی چار پانچ آنے سے زیادہ دینا یاد نہیں۔ شام کو اکثر ایسا ہوتا کہ مغرب کی نماز کے لیے جامع مسجد جاتا وہاں مشرقی دروازہ پر کھانے پینے کی طرح طرح کی چیزیں بیچنے والے پچاسوں آدمی جھوٹی چھوٹی کانیں لگائے بیٹھے ہوتے، مختلف قسم کی پھلیاں، دہی بڑے، حلیم، پشاور سی کباب، پھل کے کباب، یہ سب چیزیں بڑی لذیذ ہوتی تھیں ان میں سے ہر چیز دو پیسے کی لی جاتی تھی۔ ایک صاحب رو ہو پھل کے سراسر سالہ میں تھے ہوئے بیچتے تھے۔ چھوٹا سردو پیسے میں اور اس سے بڑا چار پیسے میں دیتے تھے، ایک عدد وہ بھی لیکر کھانے کا معمول تھا۔ بس ہی شام کا کھانا ہو جاتا تھا۔ کبھی ناشتہ میں چلو اپراٹھا بھی لے لیا جاتا جو ایک ڈیڑھ آنے

میں آکر پادشاہ تھا۔

۱۹۳۳ء میں جب بریلی میں معہل و حیل کے قیام ہوا تو غالباً پہلے ہی دن ایک معمولی قسم کا نیا بنگلہ بنایا، بازار سے ایک روپیہ دو آنے میں خریدا تھا، جو ۲۵-۳۰ سال تک رہا، اُسی کے ساتھ نماز پڑھنے کی ایک نئی چوکی صرف چودہ آنے میں خریدی تھی جو کسی نہ کسی شکل میں اب تک موجود ہے۔ جنگ کے لیے بہت اعلیٰ قسم کے پائے دور روپے میں خریدے تھے جو آج بھی بالکل نئے معلوم ہوتے ہیں۔ (اور اس وقت ان کی قیمت بکاس سے کم نہ ہوگی)۔ چولہے میں جلانے والی بہت اچھی بالکل سوکھی ککڑی بریلی میں پہلی دفعہ ایک روپیہ میں تین من خریدنا اچھی طرح یاد ہے۔ (اور ملحوظ رہے کہ اس وقت بریلی کا سیر سوا سیر کا اور من سوا من کا ہوتا تھا)۔

یورپ کی دوسری جنگ عظیم ۱۹۳۹ء میں شروع ہوئی، اس وقت تک ان میں سے اکثر چیزوں کے نرخ قریب قریب ہی رہے۔ چونکہ پہلی جنگ عظیم کا یہ تجربہ تھا کہ بعض چیزیں بہت زیادہ گراں ہو گئی تھیں ان میں سے کپڑا بھی اس لیے راقم سطور نے چاہا کہ اپنی استطاعت کے مطابق کچھ زیادہ خرید کر رکھ لیا جائے تو تھا، بل جیسے خاص کپڑوں کے ایک ایک دو دو تھان بازار جا کر خرید لیے۔ اچھے قسم کے لٹھے کے تھان غالباً چار آنے گز کے حساب سے خریدا تھا، دوسرے کپڑے بھی قریب قریب ایسے ہی نرخوں سے۔

بریلی میں ہمارے گھر میں ایک بہت نیک صالح شخصیت عبداللہ صاحب کی تھی، یہ بریلی کی عدالت شش میں منصرم تھے، مثالی دیندار تھے، راقم سطور سے بہت محبت فرماتے تھے، والدہ ایکا دو چکا تھا، لیکن کھانے پکانے میں ہمارے گھرانوں میں اس کے استعمال کا رواج بالکل نہیں تھا، ہمارے منصرم صاحب کو کسی دکاندار نے خوشامد اور ہمارا کر کے اس کا ایک پورا کنسٹریدیا، وہ لے آئے، انہوں نے چاہا کہ اس پڑوس کے گھر کو بھی اس میں شریک کر لیں۔ مجھ سے بھی فرمایا کہ ایک روپیہ کا اس میں سے آپ بھی لے لیجیے، میں نے صرف ان کی فرمائش کی تعمیل اور ان کا بوجھ ہلکا کرنے کی نیت سے کہہ دیا کہ اچھا بھیدہ بیجیے، انہوں نے ایک سیر گیارہ چھابک (بریلی کے سیر سے) بھیدہ یا (جو آج کے دو کلو سے کچھ ہی کم تھا) یہ صرف ایک روپیہ کا تھا۔ آخر میں بس ایک بات اور پڑھ لی جائے۔ دوسری جنگ عظیم کا زمانہ تھا، جس عہد (گھیر مولوی عبدالغفور صاحب مرحوم) میں میری رہائش تھی، اسکی پرانی منبری کی از سر نو تعمیر کا فیصلہ ہوا، جس دن مہاروں مزدوروں نے اسکی چھت کا سیلیب ڈالا، جس میں ان کے ساتھ کچھ اور لوگ بھی لٹھ فی لٹھ لگے ہوئے تھے، میں نے ان کے لیے ایک روپیہ کی جلیبیاں انگوائیں، خوب یاد ہے کہ سواتین سیر پونے تین سیر انکی تھیں (یعنی سواتین کلو یا قریباً چار کلو)۔

ظاہر ہے کہ اب صرف ۴۰-۵۰ سال پہلے کے یہ نرخ آج کی ٹی نسل اور آئندہ نسلوں کے لیے زائد اسی طرح بعد از قیاس اور ناقابل یقین ہوں گے جس طرح حضرت مولانا مدنیؒ کے بیان فرمائے ہوئے کئی صدی پہلے کے نرخ کے نرخ ہم جیسے لوگوں کے لیے ناقابل فہم سے ہوتے تھے۔ لیکن نصف صدی سے بھی کم مدت میں اتنا ضرورت کے

۲ نرخوں میں جو تفاوت خود دیکھ لیا، اس کے بعد سب باتوں اور نرخوں کے ان بیانات پر یقین کرنا آسان ہو گیا جو حضرت

مولانا مدنیؒ بیان فرماتے ہیں

درس قرآن مجید منظر نمائی

مہر شوال المکرم ۱۳۹۸ھ

- قیامت کا دن اور حشر کا منظر کتنا دہشت ناک اور لرزہ خیز ہوگا۔
- کیا ان لوگوں نے نہیں دیکھا کہ زمانہ قدیم کی بعض بڑی طاقتور اور ترقی یافتہ قوموں کا بغیروں کی مخالفت کی پاداش میں کیا حشر ہوا۔
- حضرت موسیٰ، فرعون، ہامان، قارون۔

حمد و صلوٰۃ اَعُوذ اور بسم اللہ کے بعد

وَاذْذُرْهُمْ يَوْمَ الْاِزْفَةِ اِذَا الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَا ظِهْيَيْنٍ
 مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ وَلَا شَفِيعٍ بَيْنَهُمْ يَعْلَمُ خَائِئِنَةَ الْعَذَابِ وَمَا
 تُخْفِي الصُّدُورُ ۝ وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ
 لَا يَقْضُونَ شَيْئًا اِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ۝ اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْاَرْضِ
 فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ كَانُوا هُمْ اَشَدَّ
 مِنْهُمْ قُوَّةً وَآثَارًا فِي الْاَرْضِ فَاَخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ
 لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَّاقٍ ۝ ذٰلِكَ بِاَنَّهُمْ كَانَتْ تَارْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ
 فحَفَرُوا فَاَخَذَهُمُ اللَّهُ اِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ ۝ وَلَقَدْ ارْسَلْنَا
 مُوسٰى بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝ اِلٰى فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَارُونَ فَقَالُوا
 سَاحِرٌ كَذَّابٌ ۝ فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا اَبْنَاءَ
 الَّذِينَ اٰمَنُوا مَعَكُمْ وَاسْتَحْيُوا نِسَاءَهُمْ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِيْنَ اِلَّا فِي

ضَلِيلٌ ۝ وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَى وَلْيَدْعُ رَبَّهُ إِنِّي أَخَافُ
أَنْ يُغَيِّرَ دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ۝ وَقَالَ مُوسَى
إِنِّي عُذْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ مِنْ كُلِّ مُتَكَبِّرٍ لَا يُؤْتِي مِنْ يَوْمٍ الْحِسَابَ ۝

سورۃ المؤمن (آیات ۱۸-۲۷)

اور (اے ہمارے پیغمبر) آپ ان لوگوں کو آنے والی بڑی مصیبت کے اُس دن (روز قیامت) سے آگاہ کیجیے اور ڈرائیے جب یہ حال ہوگا کہ دل (اُپھل کر) گلوں کے پاس آجائیں گے اور وہ کچھ بول نہ سکیں گے، (اُس دن) ان مجرموں کا کوئی مخلص دوست نہ ہوگا (جو ساتھ دے سکے اور کام آسکے) اور کوئی ایسا مفارشی نہ ہوگا جس کی سفارش مانی جائے۔ (جس اللہ سے اُس دن واسطہ ہوگا اس کی شان یہ ہے کہ) وہ آنکھوں کی چوری کو بھی جانتا ہے اور سینوں اور دلوں کے غفی رازوں کو بھی، — اور وہ اللہ فیصلہ کرتا ہے اور کرگیا حق و انھانت سے، اور یہ مشرکین اللہ کے سوا جن (معبودانِ باطل) کی عبادت کرتے اور جن کو (حاجت روائی کے لیے) بکارتے ہیں وہ کوئی بھی فیصلہ نہیں کر سکتے (ان کے اختیار میں کچھ نہیں) حق یہ ہے کہ اللہ ہی سب کچھ دیکھنے والا اور سننے والا ہے — کیا یہ لوگ (اللہ کی زمین میں چلے پھرے نہیں تو یہ دیکھ لیتے کہ کیا ابراہیم، اسماعیل، یوسف اور ان سے پہلے والوں کا (جو حق کے اور ہمارے پیغمبروں کے منکر تھے) وہ ان لوگوں سے قوت و طاقت میں بھی بڑھے ہوئے تھے اور زمین میں (چھوڑی ہوئی) نشانیں اور یادگاروں کے لحاظ سے بھی (بالا تھے) — پس اللہ نے اُن کے گناہوں اور نافرمانیوں کے سبب ان کو اپنی پکڑ میں لے لیا اور کوئی نہیں تھا اللہ (کے عذاب اور اس کی پکڑ) سے ان کو بچانے والا — یہ اس لیے ہوا کہ اُن کے پاس اللہ کے پیغمبر آیا کیے کھلی نشانیاں اور واضح ہدایات لیکر تو انھوں نے کفر و انکار کا رہنما اختیار کیا تو اللہ نے ان کو اپنی گرفت میں لے لیا وہ بڑی قوت والا اور سخت سزا دینے والا ہے۔

اور ہم نے بھیجا (اپنے پیغمبر) موسیٰ کو اپنی نشانیاں اور واضح دلیل و برہان لیکر

فرعون اور ایمان اور تارون کی طرف تو انھوں نے کہا جاؤ گرہے اور قطعی جھوٹا ہے پھر جب وہ ان کے پاس ہماری طرف سے حق کا پیغام لیکر پہنچا تو انھوں نے کہا کہ جو لوگ ایمان لا کر اس کے ساتھ ہو گئے ہیں ان کے بیٹوں کو قتل کر ڈالو اور ان کی بیٹیوں کو زندہ رہنے دو۔ اور کافروں کی تدبیر و سازش کو رائیگاں ہی جاتا ہے۔

اور فرعون نے کہا کہ مجھے جھوٹے دو میں ہوسنی کا خاتمہ کر دوں اور وہ (اپنی مدد کے لیے) اپنے خدا کو (بھی) بلائے، مجھے اندیشہ ہے کہ وہ تمہارے دین کو بدل ڈالے یا ملک میں فساد برپا کر دے۔ اور ہوسنی نے کہا کہ میں نے پناہ لے لی اپنے رب کی جو تمہارا بھی (اور سب کا) رب ہے ہر ایسے متکبر و مغرور کے شر اور شرارت سے جو یوم حساب (روز قیامت) پر یقین نہ رکھے۔ سورہ بومن (آیات ۱۰ تا ۱۲)

تفسیر و تشریح (دو تین ہفتے پہلے سورہ "بومن" شروع ہوئی تھی، اس کے قریباً دو رکوع ہو چکے ہیں۔ پچھلے ہفتے جو درس ہوا تھا اس کی آخری آیتوں کا مضمون یہ تھا کہ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں میں سے جسکو رسالت اور پیغمبری کے لیے منتخب فرماتا ہے ان کو وحی کے ذریعہ حکم دیا جاتا ہے کہ وہ لوگوں کو قیامت کے دن اور اس کے حساب کتاب اور آخرت کی جزا سزا سے آگاہ کریں اور ڈرائیں اسی کے ساتھ قیامت اور میدانِ حشر کی ہولناکی کا بھی نہایت بوثر اور لرزدہ خیز انداز میں ذکر فرمایا گیا تھا۔

یہ گویا تہمت تھی ان آیتوں کی جو اس وقت تلاوت کی گئی ہیں۔ ارشاد فرمایا گیا ہے

وَالَّذِينَ هُمْ يَوْمَ الْآزِفَةِ إِذِ الْقُلُوبُ لَدَى الْحَنَاجِرِ كَاشِفِينَ" یہاں قیامت کا ذکر "یوم الآزفہ" کے لفظ سے کیا گیا ہے۔ اس سے دو بار ہی آیتیں پہلے اُس کا ذکر "یوم الملاقا" کے نام سے کیا گیا تھا، وہاں میں نے بتلایا تھا کہ قیامت کو قرآن مجید میں بہت سے ناموں سے یاد کیا گیا ہے جیسے "الشاعہ" "الواقعة" "یوم الحساب" "یوم الملاقا" وغیرہ انہی ناموں میں سے ایک "الآزفہ" بھی ہے۔ اس آیت میں ارشاد فرمایا گیا ہے۔ اے ہمارے پیغمبر آپ ان لوگوں کو "یوم الآزفہ" یعنی قیامت کے دن سے آگاہ کیجیے اور ڈرائیے جس دن اُس کی ہولناکیاں دیکھ کر لوگوں کا حال یہ ہو گا کہ گویا ان کے دل اچھل کر گلوں میں آ رہے ہیں، دلوں کا گلوں میں

آنا عربی زبان کا ایسا ہی محاورہ ہے جیسا کہ ہماری زبان میں "کلیجہ منہ کو آنا" محاورہ ہے۔ جب آدمی کو کسی دہشت ناک حادثہ کا سامنا ہوتا ہے تو اس کا دل دھڑکنے لگتا ہے اور ایسا لگتا ہے کہ گویا دل سینہ سے نکل جانا چاہتا ہے، اسی کیفیت کو اس آیت میں إِذَا الْقُلُوبُ لَدَ الْجَنَائِزِ کے الفاظ سے ادا کیا گیا ہے اور ایسی حالت میں اکثر ایسا ہوتا ہے کہ آدمی دل کی جگہ کو اوپر سے دبا لیتا ہے۔ اور گلا گھٹا سا معلوم ہوتا ہے۔ اکثر مفسرین نے اس آیت کے لفظ "کالظلمین" کا یہی مطلب بیان کیا ہے اور چونکہ اس وقت آدمی کچھ بولنے بات کرنے کے لائق نہیں ہوتا اس لیے بعض مفسرین نے اس کی تفسیر "ساکتین" "صامتین" سے بھی کی ہے۔ تو آیت کا مطلب یہ ہوا کہ اے پیغمبر آپ ان لوگوں کو آٹے والے قیامت کے اس دن سے آگاہ کیجیے اور ڈرائیے جب حال یہ ہوگا کہ دل ابھل کر گلوں میں آ رہے ہوں گے یا اپنی زبان کے محاورہ کے مطابق کہہ لیجیے کہ کلیجہ منہ کو آ رہے ہوں گے، اور وہ اپنے دل کو دبائے ہوئے ہوں گے کچھ بولنے بات کرنے کے حال میں نہ ہوں گے۔ آگے فرمایا گیا ہے کہ مَا لِلظَّالِمِينَ مِنْ حَسِيمٍ وَلَا تَفِيعٌ يُطَاعُ مطلب یہ ہے کہ اس وقت ان مجرموں کا کوئی عزیز قریب اور کوئی مخلص دوست ایسا نہ ہوگا جو ان کے کام آ سکے، اور نہ کوئی ایسا سفارشی ہوگا جس کی سفارش اللہ کے یہاں قابل سماعت اور قابل قبول ہو۔ آگے فرمایا گیا ہے "يَعْلَمُ خَائِئِنَ الْعَيْنِ وَمَا تَخْفَى الْقُودُ" یعنی وہاں اس علیم وخبیر خدا سے واسطہ ہوگا جو آنکھوں کی چوری بھی جانتا ہے اور دلوں اور سینوں کے راز بھی جس سے مخفی نہیں ہیں۔ آگے ارشاد فرمایا گیا ہے وَاللَّهُ يَقْضِي بِالْحَقِّ وَالَّذِينَ يَدْعُونَ مِنْ دُونِهِ لَا يَقْضُونَ بِشَيْءٍ إِنَّ اللَّهَ هُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ مطلب یہ ہے کہ قیامت کے دن اللہ ہی فیصلہ فرمائے گا، اور اس کا فیصلہ حق و انصاف کا ہوگا، اور ان مشرکوں نے جن واقعی یا فرضی ہستیوں کو دیتا اور معبود بنا لیا ہے اور جن کو یہ مشکل کشا اور حاجت روا سمجھ کر پکارتے اور جن کی دہائی دیتے ہیں ان کی وہاں کچھ نہ چلے گی اور وہ کچھ بھی نہ کر سکیں گے۔ اللہ سمیع و بصیر ہے وہ سب کچھ دیکھتا اور سنتا ہے، وہی سب کا فیصلہ فرمائے گا اس لیے ان منکرین حق کو اور سب کو اپنا انجام سوچ لینا چاہیے۔

ہر ایک انکار حق اور کفر و شرک کے آخری انجام کی طرف توجہ دلائی گئی اور اُس سے خبردار کیا گیا۔ آگے فرمایا جا رہا ہے کہ جن لوگوں اور جن قوموں نے پہلے زمانوں میں انبیاء علیہم السلام کی دعوت حق کے مقابلہ میں کفر و انکار کا رویہ اختیار کیا اور ہر طرح تمام حجت کے بعد بھی وہ مخالفت اور کفر کے رویہ ہی پر اصرار کرتے رہے اُن پر دنیا میں بھی خدا کی طرف سے عذاب نازل ہوا اور وہ ہلاک و برباد ہوئے۔ ان کے انجام سے بھی ان لوگوں کو سبق حاصل کرنا چاہیے — ارشاد فرمایا جا رہا ہے

”اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ كَانُوا مِنْ قَبْلِهِمْ
كَانُوا أَشَدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَأَثَارًا فِي الْأَرْضِ فَآخَذَهُمُ اللَّهُ بِذُنُوبِهِمْ وَمَا كَانَ
لَهُمْ مِنَ اللَّهِ ذَاقَةٌ“

گمراہوں کے لوگ خاص کر بڑے اور دولت مند لوگ، تجارت پیشہ تھے، اُن کے تجارتی قافلے شام اور صبح کی طرف جا کر تھے۔ گرمی کے موسم میں وہ شام کی طرف سفر کیا کرتے تھے جو ٹھنڈا ملک ہے اور سردی کے موسم میں صبح کی طرف۔ اُن کے ان سفروں کا ذکر سورہ ”الصف“ میں ”بِرَحْلَةٍ الْبَيْتَاءِ وَالصَّيْفِ“ کے الفاظ میں کیا گیا ہے، ان تجارتی سفروں میں وہ اُن علاقوں سے بھی گزرتے تھے جہاں قوم عاد، ثمود اور قوم لوط وغیرہ ان قوموں کی تباہ شدہ بستیاں اور اُن کے کھنڈر تھے جنہوں نے جنت حق پوری ہو جانے کے بعد بھی اللہ کے پیغمبروں کی گستاخانہ مخالفت کی اور پھر اُن پر خدا کا عذاب نازل ہوا اور وہ بستیاں تھیں جس کی خبر ان کے والدین کے کانوں میں مشہور قصوں کی طرح یہ باتیں بھی پڑی تھیں کہ ان بستیوں پر پیغمبروں کی مخالفت کی وجہ سے خدا کا عذاب آیا تھا — تو اس آیت (اَوَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ) میں فرمایا گیا ہے کیا ان لوگوں نے سفروں میں چل پھر کر دیکھا نہیں کہ ہمارے پیغمبروں کی مخالفت اور ان کی دعوت حق کا انکار کرنے والی اُن قوموں کا کیا انجام ہوا جن کے پاس ثروت و طاقت ان کے والدین سے بدرجہا زیادہ تھی اور ان کی عظمت و ترقی کی بڑی شاندار یادگاریں اور نشانیاں تھیں، الغرض ان کے والدین کے مقابلہ میں وہ قومیں بہت طاقتور اور بڑی ترقی یافتہ تھیں۔ پھر اُن کی سرکشی اور نافرمانی کی وجہ سے اُن کے کافرانہ رویہ کی وجہ سے اللہ نے ان کو اپنی بکریاں میں لے لیا، وہ تباہ و برباد کر دی گئیں، اُن کا نام و

نشان مرگ گیا۔ "وَمَا كَانَ لَهُمْ مِنَ اللَّهِ مِن شَيْءٍ" اور پھر اللہ کی بکری اور اس کے عذاب سے اُن کو بچا سکے والا کوئی نہیں تھا۔ آگے فرمایا گیا ہے

ذَٰلِكَ بِأَنَّهُمْ كَانَتْ تَأْتِيهِمْ رُسُلُهُمْ بِالْبَيِّنَاتِ فَلَكَرُوا فَأَخَذَهُمُ اللَّهُ إِنَّهُ قَوِيٌّ شَدِيدُ الْعِقَابِ" اس آیت میں پھر یہ وضاحت کی گئی ہے کہ ان لوگوں پر جو خدا کا عذاب نازل ہوا اور ان کو جو تباہ و برباد کیا گیا تو وہ اُن کے اس سنگین جرم کی دنیوی سزا تھی کہ ہمارے پیغمبر اُن کے پاس ایسے روشن دلائل اور ایسی واضح ہدایات لے کر آئے جن کے بعد کفر و انکار کی کوئی گنجائش نہیں تھی، لیکن انھوں نے ازراہ ضد و شرارت سرکشی اور کفر و انکار کا رویہ اختیار کیا اور ہمارے پیغمبروں اور ان کی دعوت حق کی مخالفت پر کمر باندھ لی، اور اس طرح انھوں نے خود اللہ کے عذاب کو دعوت دی، پھر اللہ کا عذاب نازل ہو گیا اور اللہ کو ہر طرح کی قوت و قدرت حاصل ہو اور وہ شدید العقاب ہو۔ اس کی مار بے پناہ اور اس کا عذاب بڑا سخت ہو۔ مطلب یہ ہے کہ ان اہل مکہ کو چاہیے کہ اللہ کے دیے ہوئے کانون، آنکھوں اور عقل سے کام لیں، ان قوموں اور بستیوں کے انجام سے سبق حاصل کریں جن کے کھنڈر انھوں نے اپنے سفروں میں دیکھے ہیں۔ اگر یہ کفر و انکار سے باز نہ آئے اور اسی طرح ہمارے پیغمبر کی اور دعوت حق کی مخالفت کرتے رہے تو ان کا بھی وہی انجام ہو گا جو عاد و ثمود اور قوم لوط وغیرہ کا ہوا۔

اس کے آگے خصوصیت کے ساتھ حضرت موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ بیان فرمایا گیا ہے کہ اللہ نے اُن کو اپنا رسول بنا کر اور پیغام ہدایت دے کر فرعون و ہامان وغیرہ کی طرف بھیجا تھا، انھوں نے موسیٰ علیہ السلام کی دعوت حق کو قبول کرنے سے انکار کیا۔ اور تکذیب و مخالفت کی، بلکہ اُن کو قتل کر دینے تک پر آمادہ ہو گئے، اور وہی رویہ اختیار کیا جو مکہ کے صنادید کفار ابو جہل، ابولہب وغیرہ نے اختیار کیا تھا لیکن انجام یہ ہوا کہ فرعون اور اس کے ساتھیوں کو جگہ سارے لادشکر پر خدا کا عذاب نازل ہوا اور وہ سب غرقاب ہو کر موت کے گھاٹ اتر گئے۔ اور موسیٰ علیہ السلام اور اُن پر ایمان لانے والے اللہ کی مدد سے فتحیاب اور کامیاب ہوئے۔ مقصد یہی ہے کہ مکہ کے ان دشمنان حق و صداقت ابو جہل وغیرہ کو اپنے پیش روں فرعون و ہامان وغیرہ کے انجام سے سبق حاصل کرنا چاہیے۔ ارشاد فرمایا گیا ہے

وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مُوسَىٰ بِآيَاتِنَا وَسُلْطٰنٍ مُّبِينٍ ۝ إِلَىٰ فِرْعَوْنَ وَهَامَانَ وَقَادُوتَ فَقَالُوا سِحْرٌ كَذَّابٌ ۝ مطلب یہ ہے کہ ہم نے اپنے پیغمبر موسیٰ کو "آیات" اور "سلطان مبین" دے کر فرعون اور ہامان اور قارون کی طرف بھیجا۔ "آیات" اور "سلطان مبین" بظاہر دونوں سے مراد وہ روشن اور کھلے معجزات ہیں جو اللہ تعالیٰ نے موسیٰ علیہ السلام کو عطا فرمائے تھے خاص کر عصا کا اثر دہا بن جانا اور ہاتھ سے روشنی کا ظاہر ہونا جن کو مختصر لفظوں میں "عصا" موسیٰ اور "ید بضا" کہا جاتا ہے، اللہ تعالیٰ موسیٰ علیہ السلام کو یہ معجزے رسالت اور پیغمبری کی سند کے طور پر عطا فرمائے تھے۔ اور حکم دیا تھا کہ سب سے پہلے مصر کے فرما زوا فرعون اور اس کے وزیر اعظم ہامان اور ملک کے سب سے بڑے دولت مند قارون کو جا کر دین حق کی دعوت دو اور رسالت اور پیغمبری کی سند اور دلیل کے طور پر یہ معجزات پیش کر دینا چاہیے آپ نے ایسا ہی کیا۔ انھوں نے موسیٰ علیہ السلام کے معجزات دیکھ کر ان کو خدا کا رسول نہیں مانا بلکہ کہا کہ "سِحْرٌ كَذَّابٌ" یہ جادو گر ہے، یعنی یہ جو کرب دکھا رہا ہے یہ خدائی معجزے نہیں ہیں بلکہ یہ اس کی جادو گر می ہے اور یہ خدا کا بھیجا ہوا پیغمبر نہیں ہے بلکہ جھوٹا مدعی ہے۔

آگے فرمایا گیا ہے - فَلَمَّا جَاءَهُمْ بِالْحَقِّ مِنْ عِنْدِنَا قَالُوا اقْتُلُوا أَبْنَاءَ الَّذِينَ آمَنُوا مَعَكُمْ دَاخِلِيْنَ اِيْنَاءَهُمْ ۝ وَمَا كَيْدُ الْكَافِرِيْنَ اِلَّا فِي ضَلَالٍ ۝ یعنی جب موسیٰ علیہ السلام نے فرعون، ہامان وغیرہ کو اور قوم کے عوام کو بھی اللہ کے حکم کے مطابق حق کی (یعنی اللہ و حارۃ لا شریک کی بندگی اور ایمان کی) دعوت دی اور اللہ کے بندے متاثر ہونے لگے تو انھوں نے اُن لوگوں کو حق و ہدایت سے اور ایمان لانے سے روکنے کے لیے حکم جاری کیا کہ جو کوئی ان کی دعوت کو قبول کر کے اور ایمان لا کے ان کے ساتھ ہو جائے، اُس کے لڑکوں کو قتل کر دیا جائے اور صرف لڑکیوں کو باقی رکھا جائے۔ ظاہر ہے کہ اس فرعونی حکم اور آرڈر کا مقصد یہ تھا کہ لوگ دہشت زدہ ہو جائیں اور کوئی ایمان لانے کی ہمت نہ کرے اور جو لوگ اس کے بعد بھی ایمان لا کر ان کے ساتھ ہو جائیں تو اس نسل کشی کی وجہ سے اُن کی قوت و طاقت بڑھنے نہ پائے۔ بظاہر فرعون اور اس کے حواریوں کا یہ حکم اور اقدام ایسا تھا جس کے بعد موسیٰ علیہ السلام کی دعوت کی کامیابی کا کوئی امکان نہیں تھا لیکن اللہ تعالیٰ

فرماتا ہے: "مَا كَيْدُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ" یعنی دشمنانِ حق کے منصوبے اور ان کے داؤ
بیج فیل ہی ہوتے ہیں۔ اس سے معلوم ہوا کہ فرعون کی حکومت کا یہ خونی آرڈیننس
بھی اللہ کے بندوں کو ایمان لانے سے نہیں روک سکا اور کچھ لوگ ایمان لا کر موسیٰ علیہ السلام
کے ساتھ ہو گئے اور کچھ غصیہ طور پر ایمان لے آئے انہوں نے ایمان کا اظہار مناسب نہیں
سمجھا، جیسا کہ آگے کی آیتوں سے معلوم ہو گا۔ آگے ارشاد ہے۔

وَقَالَ فِرْعَوْنُ ذَرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۚ إِنِّي أَخَافُ أَنْ يُبَدِّلَ
دِينَكُمْ أَوْ أَنْ يُظْهِرَ فِي الْأَرْضِ الْفَسَادَ ۚ وَقَالَ مُوسَىٰ إِنِّي عُثْتُ بِرَبِّي وَرَبِّكُمْ
مِنْ كُلِّ مُكِيدٍ لَا يَوْمَ مِنْ بَيْنُومِ الْحِسَابِ ۚ

واقعہ یہ معلوم ہوتا ہے کہ جب کچھ لوگ موسیٰ علیہ السلام کی دعوتِ حق اور ان کے
روشن معجزات سے متاثر ہو کر ایمان لانے لگے تو فرعون اور اس کے جواہروں کو زیادہ فکر
ہوئی اور معلوم ہوتا ہے کہ خود فرعون کا دل متاثر ہو چکا تھا اور وہ معجزات دیکھ کر
سمجھ چکا تھا کہ ان کے ساتھ کوئی بڑی غیبی طاقت ہے، اس لیے وہ اندر سے خوف زدہ
تھا، مگر چاہتا تھا کہ دوسرے لوگ اس کو خوف زدہ نہ سمجھیں۔ اس لیے اُس نے
اپنے لوگوں کو ناکر کہا کہ "ذُرُونِي أَقْتُلْ مُوسَىٰ وَلْيَدْعُ رَبَّهُ ۚ" "بھئی مجھے چھوڑ دو
میں اس موسیٰ کو قتل کر دوں یا کرادوں اور وہ اپنی مدد لے لیے اپنے خدا کو بھی بلا لے، مجھے
اس سے خطرہ ہے کہ وہ تمہارا دین بدل دے، تمہیں باپ دادا کے دین سے ہٹا کر اپنے
دین کا پیرو بنا لے اور یہ بھی اندیشہ ہے کہ وہ ملک میں فساد برپا کر دے یعنی موجودہ حکومت
جو قبیلہ قوم کی اور تمہاری حکومت ہے اس کو ختم کر کے اپنی حکومت قائم کر لے۔

فرعون کے اس بیان سے صاف معلوم ہوتا ہے کہ موسیٰ علیہ السلام کی پیغمبرانہ دعوت کے انداز
اور اس کی تاثیر اور ان کے معجزات دیکھ کر اُس کا دل خوف زدہ ہو گیا تھا، اور اُس کے چھپانے
ہی کے لیے اُس نے اپنے آدمیوں سے کہا تھا کہ "مجھے چھوڑ دو میں اس موسیٰ کا خاتمہ کر دوں۔"
ورنہ ظاہر ہے کہ وہاں کوئی بھی اُس کو روکنے والا اور اُس کا ہاتھ پکڑنے والا نہیں تھا۔
اور اپنی بہادری اور بے خوفی ظاہر کرنے کے لیے اس نے یہ بھی کہا کہ موسیٰ اپنی مدد کے لیے

اپنے خدا کو بھی بلا لے۔ — بہر حال موسیٰ علیہ السلام کو جب اُس کو یہ بات پہنچی تو آپ نے پیغمبرِ انداز میں اور پورے اعتماد کے ساتھ فرمایا۔ — اِنِّیْ عٰذْتُ بِرَبِّیْ وَرَبِّکُمْ مِنْ ضَلٰلٍ مُّتَکَبِّرٍ لَا یُؤْمِنُ بِیَوْمِ الْحِسَابِ۔ ”یعنی میں نے اپنے اُس پروردگار کی جو تمہارا بھی پروردگار ہے اور جس کے قبضہ و اختیار میں ہماری تمہاری سب کی موت و حیات ہے پناہ لے لی ہے ہر ایسے متکبر و مغرور کے شر اور اس کی شرارت سے جو قیامت و آخرت پر ایمان نہیں رکھتا اور اس وجہ سے وہ ہرناکردنی کرنے پر آمادہ ہو سکتا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ میں اپنے اور ساری کائنات کے پروردگار کی پناہ میں ہوں اس لیے فرعون و ہامان اور ان جیسا کوئی بھی متکبر و مغرور میرا کچھ بھی نہیں بگاڑ سکتا۔

اس کے بعد جو کچھ پیش آیا اور فرعون اور اس کی حکومت اور لاؤ لشکر کا جو حشر و انجم ہوا، اُس سے سب کو یہ معلوم ہو گیا کہ حالات کے بالکل برخلاف حضرت موسیٰ علیہ السلام کا اپنے پروردگار کی حفاظت اور پناہ پر اعتماد کتنا برحق تھا۔ — کچھ ہی پہلے سورۃ زمر میں گزر چکا ہے۔ ”اَلَیْسَ اللّٰهُ بِکَفٍ عَبْدًا“ (کیا اللہ اپنے بندے کے لیے کافی نہیں ہے) یعنی بلاشبہ کافی ہے۔ اس میں ہمارے اور آپ کے لیے سبق ہے کہ اگر بندے کا اللہ تعالیٰ کے ساتھ تعلق صحیح ہو اور اس کو ایمان و یقین نصیب ہو اور وہ انتہائی ناسازگار اور خطرناک حالات میں بھی پورے اخلاص اور اعتماد و یقین کے ساتھ اللہ کی پناہ پکڑ لے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُس کی حفاظت اور مدد ہوتی ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو جب کسی دشمن کے شر اور حملہ کا خطرہ ہوتا تو آپ اللہ تعالیٰ سے عرض کرتے تھے۔ ”اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ شَرِّ دَرِهِمْ وَ نَجْعَلُکَ فِیْ نَحْنُوْ رَہِمَ“ (اے اللہ ہم تیری پناہ لیتے ہیں ان دشمنوں کے شر سے اور تجھے کرتے ہیں اُن کے ساتھ اور اُن کے مقابلہ میں) لیکن جیسا کہ میں نے عرض کیا اللہ پر یقین و اعتماد اور اُس کے ساتھ بندگی کا صحیح تعلق شرط ہے۔ اللہ تعالیٰ ہمیں آپ کو نصیب فرمائے۔

کتاب المعاملات

معارف الحدیث
(سلسلہ)

نظام عدالت

لوگوں کے درمیان پیدا ہونے والے مختلف قسم کے نزاعات و خصومات کا فیصلہ کرنے اور حقداروں کو ان کا حق دلوانے، نیز تفریر و سزا کے مستحق چوروں، ڈاکوؤں جیسے مجرموں کو سزا دینے کے لیے محکمہ قضا یعنی نظام عدالت کا قیام بھی انسانی معاشرہ کی ایک ناگزیر ضرورت ہے۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے انسانی معاملات کے دوسرے ادیان کی طرح اس باب میں بھی اپنے طرز عمل اور ارشادات سے پوری رہنمائی فرمائی ہے۔

ہجرت سے پہلے کہ معظمہ کی زندگی میں تو اس کا سوال ہی نہیں تھا لیکن جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے اصحاب ہجرت کر کے مدینہ منورہ آئے اور یہاں اجتماعیت کی ایک شکل پیدا ہو گئی تو اُس وقت نظام عدالت بھی اپنی ابتدائی سادہ شکل میں قائم ہو گیا۔ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نبی و رسول ہونے کے ساتھ قاضی اور حاکم عدالت بھی تھے، نزاعی معاملات آپ کے سامنے آتے اور آپ ان کا فیصلہ فرماتے، حدود جاری کرتے یعنی سزا کے مستوجب مجرمین کو قانون خداوندی کے مطابق سزائیں دلواتے۔ قرآن مجید میں براہ راست آپ کو مخاطب کر کے ارشاد فرمایا گیا ہے۔

وَإِنِ احْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ

(انشاء آیت ۴۹)

اے پیغمبر! آپ لوگوں کے نزاع و معاملات کا فیصلہ
اللہ کی نازل کی ہوئی ہدایت اور اس کے قانون کے مطابق

دوسری جگہ ارشاد فرمایا گیا۔

إِنَّا أَنْزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ
لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَادَ اللَّهُ
(النساء آیت ۱۱۰)

ہم نے نازل کی آپ کی طرف کتاب حق
(کی ہدایت) کے ساتھ تاکہ آپ لوگوں کے باہمی
معاملات کا فیصلہ کریں اللہ کی رہنمائی کے مطابق

چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نزاعات و خصومات کے فیصلے خود فرماتے۔ کئی نیر
بعض روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ آپ کی حیات طیبہ ہی میں آپ کے حکم سے حضرت عمر
رضی اللہ عنہ بھی نہ یہ طیبہ میں قاضی کی حیثیت سے مقدمات کے فیصلے فرماتے تھے اور جب یمن
کا علاقہ کبھی اسلامی اقتدار کے دائرہ میں آگیا تو آپ نے حضرت علی اور حضرت معاذ رضی اللہ
عنہما کو بھی وہاں قاضی بنا کر بھیجا۔

آپ نے ان لوگوں کو جو کسی علاقہ میں عدل و انصاف کے ذمہ دار (قاضی) بنائے جائیں
محنت تاکید فرمائی کہ وہ اس ذمہ داری کو اپنے امکان اور اپنی فہم و فکر کی آخری حد تک عدل
و انصاف اور خدا ترسی کے ساتھ انجام دینے کی پوری کوشش کریں، اور ایسا کرنے والوں
کو آپ نے خدا کی مدد اور رہنمائی کی اور آخرت میں عظیم انعامات اور بلند درجات کی بشارتیں
سنائیں۔ اور یہ بھی فرمایا کہ اگر بالفرض ایسے لوگوں سے نادانستہ اجتہاد ہی غلطی بھی ہو جائے گی
تو اس پر مواخذہ نہیں ہوگا بلکہ اپنی نیک نیتی اور حق سمجھنے کی محنت و کوشش کا ان کو اجر و
ثواب ملے گا۔ اور اس کے بالمقابل آپ نے جانبداری اور بے انصافی کرنے والے
حاکموں کو اللہ تعالیٰ کے قہر و غضب سے ڈرایا اور سخت وعیدیں سنائیں۔ نیز آپ نے یہ
ہدایت بھی فرمائی کہ حاکم اور قاضی ایسے بندگان خدا کو بنایا جائے جو اس منصب اور عہد کے
خواہشمند نہ ہوں، اور جو لوگ اس کے طالب اور خواہشمند ہوں ان کو ہرگز یہ منصب اور
عہد نہ دیا جائے۔ قضا اور عدالت کے طریقہ کار کے بارہ میں بھی آپ نے رہنمائی
فرمائی اور اس کے لیے کچھ بنیادی اصول بھی تعلیم فرمائے۔ اس سلسلہ میں مندرجہ ذیل
حدیثیں پڑھی جائیں۔

عادل اور غیر عادل حاکم و قاضی

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو بْنِ الْعَاصِ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ الْمُتَشَابِهِينَ عِنْدَ اللَّهِ عَلَى مَنَازِلٍ يُرَى مِنْ نُورٍ عَنْ يَمِينِ الرَّحْمَنِ وَ كَلَّتَا يَدَيْهِ يَمِينٍ، الَّذِينَ يَخْدُونَ لَوْ فِي حُكْمِهِمْ وَ أَهْلِهِمْ وَمَا وَ لَوْ

— رواه مسلم

حضرت عبداللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (اہل حکومت اور ارباب اقتدار میں سے) عدل و انصاف کرنے والے بندے اللہ تعالیٰ کے ہاں (یعنی آخرت میں) نور کے منبروں پر ہوں گے اللہ تعالیٰ کے داہنی جانب — اور اُس کے دونوں ہاتھ داہنے ہی ہیں — یہ وہ لوگ ہوں گے جو اپنے فیصلوں میں اور اپنے اہل و عیال اور متعلقین کے معاملات میں اور اپنے اختیارات کے استعمال کے بارے میں عدل و انصاف سے کام لیتے ہیں — (صحیح مسلم)

(تشریح) اس حدیث میں اُن اہل حکومت اور ارباب اختیار کو جو اپنے فیصلوں میں اور اپنے اختیارات کے استعمال اور سارے معاملات میں عدل و انصاف کا اہتمام اور اس کی پابندی کریں یہ عظیم بشارات سنائی گئی ہے کہ آخرت میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اُن کا یہ اعزاز و اکرام ہوگا کہ وہ اُس کے داہنی جانب نور کے منبروں پر بٹھائے جائیں گے — اس دنیا کے شاہی درباروں میں کسی کی کرسی کا تخت شاہی کے داہنی جانب ہونا اُس کے خاص الخاص اعزاز و اکرام کی علامت سمجھا جاتا ہے — اس بنا پر اس حدیث کا مقصد وہ عا یہ ہوگا کہ جو بنیے برسر حکومت اور صاحب اختیار ہونے کے ساتھ عدل و انصاف کے تقاضوں کی پوری پابندی کریں، تو آخرت میں اللہ تعالیٰ کے دربار میں اُن کا ایسا ہی خاص الخاص اعزاز و اکرام ہوگا اُن کی ذرائع نشست گاہیں (منبر کہیں یا کرسیاں) اللہ تعالیٰ کے داہنی جانب ہوں گی۔

حدیث کے لفظ "عن یمن الرحمن" (خداوند رحمن کے داہنی جانب) سے شبہ ہو سکتا تھا کہ

جس طرح ہم لوگوں کے داہنے ہاتھ کے ساتھ دوسرا بائیں ہاتھ ہوتا ہے (جو داہنے ہاتھ کے مقابلہ میں کمزور اور کمتر ہوتا ہے) اسی طرح خداوند رحمن کا بھی دوسرا بائیں ہاتھ ہوگا۔ تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے وضاحت فرمائی کہ اُس کا کوئی ہاتھ بھی بائیں نہیں ہے، دونوں ہاتھ داہنے ہی ہیں (کتاب ید بہین)۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس وضاحت سے یہ تو معلوم ہو گیا کہ اس حدیث میں یا اس طرح کی دوسری احادیث میں یا قرآنی آیات میں اللہ تعالیٰ کے لیے جو "بہین" یا "ید" (ہاتھ یا داہنے ہاتھ) کے الفاظ کہیں استعمال ہوئے ہیں اُن سے ہمارے جیسے ہاتھ مراد نہیں ہیں۔ قرآن پاک میں بھی فرمایا گیا ہے: لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ (کوئی چیز بھی اللہ کی مثل یا مثال نہیں ہے) یہ بات کہ پھر "ید" جیسے الفاظ سے کیا مراد ہے؟ تو اس کے بارہ میں ائمہ سلف کے اس سلک میں زیادہ سلامتی اور احتیاط ہے کہ ہم اس کا اعتراف اور اقرار کریں کہ اللہ تعالیٰ کی ذات و صفات کی نوعیت اور حقیقت کی دریافت سے ہم عاجز ہیں۔

حدیث کے آخری الفاظ ہیں: "الذین یعبدون فی حکمہم و اہلہم و ما ذلکوا" یعنی یہ بشارت ان عادل و منصف بندوں کے لیے ہے جو اپنے عدالتی اور حکومتی فیصلوں میں انصاف کریں اور اپنے اہل و عیال اور اہل تعلق کے ساتھ بھی ان کا رویہ عادلانہ اور منصفانہ ہو، اور اگر وہ کسی کے ولی اور سرپرست ہوں یا کسی جائیداد یا ادارہ کے متولی اور ذمہ دار ہوں تو اُس کے معاملات میں بھی عدل و انصاف کے تقاضوں کی پابندی کریں۔ اس سے معلوم ہوا کہ عدل و انصاف کا حکم اور اس پر بشارت کا تعلق صرف ارباب حکومت اور حاکمان عدالت ہی سے نہیں ہے بلکہ اپنے اپنے دائرہ عمل میں ہر شخص اُس کا مکلف ہے۔

عَنْ أَبِي سَعِيدٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ أَحَبَّ النَّاسِ

إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَأَقْرَبُهُمْ مِنْهُ تَحَكُّمًا إِمَامًا عَادِلًا وَإِنَّا لَبُغْنُ

النَّاسِ إِلَى اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَاشْدَّ لَهُمْ عَذَابًا إِمَامًا جَائِرًا

رواہ الترمذی

حضرت ابو سعید خدری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

نے فرمایا کہ عدل و انصاف کے ساتھ حکومت کرنے والے حاکم قیامت کے دن اللہ کو دوسرے سب لوگوں سے زیادہ محبوب اور پیارے ہوں گے اور ان کو اللہ تعالیٰ کا سب سے زیادہ قرب حاصل ہو گا۔ اور اس کے برعکس (وہ ارباب حکومت قیامت کے دن اللہ کو سب سے زیادہ مبغوض اور سخت ترین عذاب میں مبتلا ہوں گے جو ظلم و جور اور بے انصافی کے ساتھ حکومت کریں گے۔ (جامع ترمذی)

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِنَّ اللَّهَ مَعَ الْقَاضِي مَا لَكُمْ يَجْرُ، فَإِذَا جَا سَرَّ تَحْتِي عَنْهُ وَلَوْ مَعَهُ الشَّيْطَانُ۔

رَوَاهُ التِّرْمِذِيُّ

حضرت عبد اللہ بن ابی اوفی رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ قاضی (یعنی حاکم عدالت) کے ساتھ اللہ تعالیٰ جوتا ہے (یعنی اس کی مدد و توفیق اس کی رفیق رہتی ہے) جب تک کہ وہ طول و انصاف کا پابند رہے، پھر جب وہ (عدل و انصاف کی پابندی چھوڑ کے) بے انصافی کا رویہ اختیار کر لیتا ہے تو اللہ اس سے الگ اور بے تعلق ہو جاتا ہے (یعنی اس کی مدد اور رہنمائی اس کو حاصل نہیں رہتی) اور پھر شیطان اس کا ہدم و رفیق ہو جاتا ہے۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ حاکم اور قاضی کی نیت اور کوشش جب تک یہ رہے گی کہ میں حق و انصاف ہی کے مطابق فیصلے کروں اور مجھ سے بے انصافی سرزد نہ ہو تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی مدد اور رہنمائی ہوتی رہتی ہے۔ لیکن جب خود اس کی نیت خراب ہو جائے اور ظلم و بے انصافی کا راستہ اختیار کر لے تو اللہ تعالیٰ اس کو اپنی مدد اور رہنمائی سے محروم فرما دیتا ہے اور پھر شیطان ہی اس کا رفیق و رہنما بن جاتا ہے اور وہ اس کو جہنم کی طرف لیجانے والے راستہ پر چلاتا ہے۔

قاضی اور حاکم سے اگر اجتہادی غلطی ہو جائے.....

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُمَرَ وَآبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ

إِذَا حَكَمَ الْحَاكِمُ فَاجْتَهَدَ فَاصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ وَإِذَا حَكَمَ فَاجْتَهَدَ
وَآخِطًا فَلَهُ أَجْرٌ وَاحِدٌ ————— دواۓ البخاری و مسلم

حضرت عبداللہ بن عمر بن العاص اور حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہما سے روایت ہے
دونوں نے بیان کیا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا جب حاکم (کسی معاملہ کا)
فیصلہ کرنا چاہے اور (حق کے مطابق اور صحیح فیصلہ کرنے کے لیے) غور و فکر اور کوشش
کرے اور صحیح فیصلہ کر دے تو اس کو دو ہر اجر ملے گا۔ (ایک صحیح فیصلہ کرنے کی نیت اور
کوشش و محنت کا اور دوسرا صحیح فیصلہ کرنے کا) اور اگر اس نے حقیقت کو جاننے سمجھنے
اور صحیح فیصلہ کرنے کی کوشش کی اور اس کے باوجود فیصلہ غلط کر دیا تو بھی اس کو ایک اجر و
ثواب ملے گا۔ (یعنی حق کے مطابق فیصلہ کرنے کی نیت اور محنت کا)

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) حدیث کے مطلب کی بقدر ضرورت تشریح ترجمہ کے ساتھ کر دی گئی ہے —
اس حدیث سے ایک بڑی اہم اصولی بات یہ معلوم ہوئی کہ اگر حاکم اور مجتہد کسی معاملہ اور مسئلہ
میں حق و صواب کو جاننے سمجھنے کی امکان بھر کوشش کرے تو اگر وہ صحیح نتیجہ پر نہ پہنچ سکے تب
بھی وہ عند اللہ اجر و ثواب کا مستحق ہوگا کیونکہ اس کی نیت حق و صواب کو سمجھنے کی تھی اور اس
لیے اس نے غور و فکر اور محنت و کوشش بھی کی — اور وہ اسی کا مرکلت تھا — لیکن
ظاہر ہے کہ اس کا تعلق انہی لوگوں سے ہے جو اس کے اہل ہوں — نااہلوں کو اجتہاد کی
اجازت تو کوئی بھی نہیں دے سکتا — جس شخص نے قدیم یا جدید طب کا فن حاصل ہی
نہیں کیا وہ اگر مطلب کھول کر بیٹھ جائے اور بیماروں کا علاج کرنے لگے تو مجرم اور جیل خانہ کا
مستحق ہوگا — ہماری زبان کی صحیح مثل ہے "نیم حکیم خطرہ جان اور نیم ملا خطرہ ایان" —
آگے درج ہونے والی حدیث میں صراحت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ جو شخص ضروری درجہ کے
علم اور اہلیت کے بغیر فیصلہ کرے وہ دوزخ کا مستحق ہے۔

جہنمی اور دوزخی قاضی و حاکم

عَنْ يُزَيْدَةَ قَالَتْ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: الْقَضَاءُ

ثَلَاثَةٌ وَاحِدٌ فِي الْجَنَّةِ وَاثْنَانِ فِي النَّارِ، فَأَمَّا الَّذِي فِي الْجَنَّةِ فَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَقَضَىٰ بِهِ وَرَجُلٌ عَرَفَ الْحَقَّ فَجَاسَ فِي الْحُكْمِ فَهُوَ فِي النَّارِ، وَرَجُلٌ قَضَىٰ لِلنَّاسِ عَلَىٰ جَهْلٍ فَهُوَ فِي النَّارِ — رواه ابو داؤد وابن ماجه

حضرت بریدہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا قاضی (حاکم ان عدالت) تین قسم کے ہیں۔ اُن میں سے ایک جنت کا مستحق اور دوزخ کے مستحق ہیں۔ — جنت کا مستحق وہ حاکم عدالت ہے جس نے حق کو سمجھا اور اس کے مطابق فیصلہ کیا۔ — اور جس حاکم نے حق کو سمجھنے کے باوجود ناحق فیصلہ کیا وہ دوزخ کا مستحق ہے اور اسی طرح وہ حاکم بھی دوزخ کا مستحق ہے جو بے علم اور ناواقف ہونے کے باوجود فیصلے کرنے کی جرأت کرتا ہے۔ (سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

رشوت لینے اور دینے والے مستحق لعنت

حاکم ان عدالت کو حق و انصاف کے خلاف فیصلہ پر آمادہ کرنے والے اسباب میں ایک بڑا سبب رشوت کی طمع ہوتی ہے۔ — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے اور دینے کو موجب لعنت گناہ بتلایا ہے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو قَالَ لَعَنَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
الْشَّائِئِيَّ وَالْمُرْتَشِيَّ — رواه ابو داؤد وابن ماجه ورواه ترمذی
عنه وعن ابی هريره۔

حضرت عبد اللہ بن عمرو بن العاص رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی رشوت دینے والے اور رشوت لینے والے پر۔

(سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ) — اور امام ترمذی نے اس کو حضرت عبد اللہ

بن عمرو کے علاوہ حضرت ابو ہریرہ سے بھی روایت کیا ہے۔

(تشریح) کسی مجرم کے لیے اللہ یا اس کے رسول کی طرف سے لعنت اس سے انتہائی ناراضی و بیزاری کا اعلان اور نہایت سنگین سزا ہے۔ — اللہ کی طرف سے کسی پر لعنت کا

مطلب یہ ہوتا ہے کہ خداوند رحمن و رحیم نے اُس مجرم کو اپنی وسیع رحمت سے محروم کر دینے کا فیصلہ فرما دیا ہے۔ اور اللہ کے رسول یا فرشتوں کی طرف سے لعنت کا مطلب اس شخص سے بیزاری اور اس کے قابل لعنت ہونے کا اعلان اور اس کو رحمت سے محروم کر دیے جانے کی بدعا ہوتی ہے۔۔۔ اس بنا پر حدیث کا مطلب یہ ہوا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے رشوت لینے والوں اور رشوت دینے والوں سے اپنی انتہائی ناراضی و بیزاری کا اظہار فرمایا اور ان کے لیے بدعا فرمائی کہ اللہ ان کو اپنی رحمت سے محروم کر دے۔ اللہ کی پناہ! رحمۃ اللعلین شفیع المذنبین صلی اللہ علیہ وسلم جس بد نصیب سے بیزاری کا اعلان فرمائیں اور اس کے لیے رحمت خداوندی سے محروم کیے جانے کی بدعا فرمائیں۔ اُس بدعت کا کہاں ٹھکانا! اس حدیث کی بعض روایتوں میں ایک لفظ "واللہ ایش" کا اضافہ بھی ہے جس کا مطلب یہ ہوگا کہ رشوت لینے اور دینے والے کے علاوہ اُس دربیانی آدمی (دلال) پر بھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے لعنت فرمائی جو رشوت کے لین دین کا ذریعہ اور واسطہ بنے۔

حاکم اور قاضی بننا بڑی آزمائش اور بہت خطرناک

ظاہر ہے کہ قاضی اور حاکم بن جانے کے بعد اس کے بہت امکانات پیدا ہو جاتے ہیں کہ آدمی کی نیت اور اس کے اخلاق میں فساد آجائے اور وہ ایسے غلط کام کرنے لگے جن سے اس کا دین و ایمان برباد اور آخرت خراب ہو جائے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس لیے اس بہت ڈرایا ہے اور حتیٰ الوسع اس سے بچنے کی تاکید فرمائی ہے۔ اس سلسلہ میں آپ نے یہ ہدایت بھی فرمائی کہ حکومتی عہدے اور عدالتی مناصب اُن لوگوں کو نہ دیے جائیں جو ان کے طالب اور خواہشمند ہوں بلکہ ایسے لوگوں کو یہ ذمہ داری سپرد کی جائے جو اُس کے طالب نہ ہوں۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنْ جُعِلَ

قَاضِيًا بَيْنَ النَّاسِ فَقَدْ ذُبِحَ بِغَيْرِ مَشِيئَةٍ

رواہ احمد والترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد

فرمایا جو شخص قاضی (حاکم عدالت) بنایا گیا تاکہ لوگوں کے مقدمات نزاعات کا فیصلہ کرے
تو وہ بنیر چھری کے ذبح کیا گیا۔

(مسند احمد، جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) جس آدمی کو چھری سے ذبح کیا جائے وہ ۲۵-۴۰ منٹ میں ختم ہو جائے گا۔ لیکن اگر
کسی کو چھری کے بغیر ذبح کرنے کی کوشش کی جائے تو ظاہر ہے کہ اس کا جلدی کام تمام نہ
ہو سکے گا اور اس کی تکلیف طویل الیعاد ہوگی۔ — حدیث کا مدعا اور مقصد یہ ہے کہ قاضی اور حاکم
عدالت بننا اپنے کو بڑی آزمائش اور مصیبت میں مبتلا کرنا ہے۔ اور اس منصب اور ذمہ داری
کے قبول کرنے والے کو سمجھ لینا چاہیے کہ وہ سر پہ کانٹوں کا تاج رکھ رہا ہے۔

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ إِنْ كُنْتُمْ تَسْتَخْرِصُونَ عَسَلَى
الْإِمَامَةِ وَتَسْكُونُ صُنَّةَ اللَّهِ يَوْمَ الْقِيَامَةِ فَيَنْعَمَتِ الْمَرْضِعَةُ وَيُؤْتِيَ الْفَاطِمَةُ

دوا کا البخاری

حضرت ابو ہریرہ رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے
فرمایا کہ آئندہ ایسا زمانہ بھی آئے گا کہ تم لوگ حکومت اور اس کے عہدوں کی حرص کرو گے
اور وہ قیامت کے دن ندامت و پشیمانی کا باعث ہوگی۔ بڑی اچھی لگتی ہے حکومت آغوش
میں لیکر دودھ پلانے والی اور بہت بری لگتی ہے دودھ چھڑانے والی۔ (صحیح بخاری)

(تشریح) اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر منکشف فرمایا تھا کہ آپ کی امت میں
حکومت اور اس کے عہدے حاصل کرنے کا شوق اور اس کی حرص پیدا ہوگی۔ ایسے لوگوں کو آپ نے
آگاہی دی کہ یہ حکومت قیامت میں سخت ندامت اور پشیمانی کا باعث ہوگی جب ان کو اللہ
تعالیٰ کے حضور میں حکومت کا حساب دینا ہوگا۔ — آخر میں آپ نے فرمایا کہ حکومت جب کسی کو
ملتی ہے تو بڑی اچھی لگتی ہے جیسے بچہ کو دودھ پلانے والی دایہ اچھی لگتی ہے اور جب وہ ہاتھ
سے جاتی ہے (خود موت کے وقت یا زندگی ہی میں اس سے محروم یا دست بردار ہونا پڑے) تو بہت
بری لگتی ہے جیسے کہ دودھ چھڑانے والی دایہ بچہ کو بہت بری لگتی ہے۔ مطلب یہ ہے کہ
حکومت کے شوقینوں اور طالبوں کو اس کے آخری انجام سے غافل نہ ہونا چاہیے قیامت میں

ان کو اپنے زیر حکومت لاکھوں کروڑوں بندگان خدا کے حقوق کے بارہ جوا بدی کرنی ہوگی۔
 رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے اس قسم کے ارشادات کا یہ اثر پڑا تھا کہ بہت سے صحابہ کرام
 حکومتی اور عدالتی عہدوں سے دور رہنا چاہتے — امام ترمذی نے نقل کیا ہے کہ حضرت عثمان
 رضی اللہ عنہ نے اپنے زمانہ خلافت میں حضرت عبداللہ ابن عمر رضی اللہ عنہ کو قاضی بنانا چاہا لیکن
 وہ کسی طرح راضی نہیں ہوئے۔

حکومت کے طالب اللہ کی مدد و رہنمائی سے محروم

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ سَمُرَةَ قَالَ قَالَ لِي رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ
 لَا تَسْأَلِ الْإِمَارَةَ فَإِنَّكَ إِنْ أُعْطِيتَهَا عَنْ مَسْئَلَةٍ وَكِلْتَا إِلَيْهَا وَإِنْ
 أُعْطِيتَهَا عَنْ غَيْرِ مَسْئَلَةٍ أُعِنْتَ عَلَيْهَا — رواه البخاری و مسلم
 حضرت عبدالرحمن بن سمرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے
 ارشاد فرمایا کہ تم اپنے لیے حکومت کا عہدہ طلب مت کرو، اگر تمہارے طلب کرنے پر تم کو حکومت
 کی ذمہ داری سپرد کی گئی تو تم اس کے حوالے کر دیے جاؤ گے (اللہ کی طرف سے تمہاری کوئی
 مدد و رہنمائی نہیں ہوگی) اور تمہاری طلب کے بغیر تم کو کوئی حکومتی ذمہ داری سپرد کی گئی
 تو اللہ کی طرف سے اس میں تمہاری مدد ہوگی۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

عَنْ أَنَسٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَنِ ابْتَغَى الْقَضَاءَ
 وَسَأَلَ وَكَلَّ إِلَى نَفْسِهِ وَمَنْ أُكْرِهَ عَلَيْهِ أَنْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِ مَلَكًا يُتَدَبَّرُهُ

— رواه الترمذی و ابوداؤد و ابن ماجہ

حضرت انس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ
 جو کوئی منصب قضا کا طالب ہوگا اور درخواست کرے اس کو حاصل کرے گا تو اس کو اس کے
 نفس اور اس کی ذات کے حوالے کر دیا جائے گا کہ وہ خود ہی اس کی ذمہ داریوں سے نمٹے
 جو بہت مشکل اور بڑا خطرناک کام ہے اور جس شخص کو مجبور کر کے قاضی اور حاکم عدالت
 بنایا جائے گا تو اللہ تعالیٰ اس کی رہنمائی کے لیے خاص فرشتہ نازل فرمائے گا جو اس کو

ٹھیک ٹھیک چلائے گا۔

(جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، سنن ابن ماجہ)

(تشریح) دونوں حدیثوں کا مدعا اور مطلب یہی ہے کہ حکومتی عہدہ یا عدالتی منصب اپنے نفس کی خواہش سے نہیں لینا چاہیے جو کوئی اس طرح حاصل کرے گا، اس کی ذمہ داریوں کے ادا کرنے میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی کوئی مدد نہ ہوگی، اور جس کو بغیر اس کی ذاتی خواہش کے یہ ذمہ داری سپرد کی جائے وہ متوکلًا علی اللہ اس کو قبول کرے، اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ ایسے بندوں کی مدد اور رہنمائی فرمائی جائے گی۔

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے خلافت پر وپکیندہ مولانا محمد منظور نعمانی کی

ہندوستان کے علمائے حق پر اس کے اثرات اور تازہ ترین تصنیف

اس کے مطالعہ سے تازہ نئی حقائق و خواہد کی روشنی میں معلوم ہو گا کہ شیخ محمد بن عبد الوہاب اسی طرح اخلاص و توحید اور اتباع سنت کے داعی اور شرک و بدعت کے خلاف جہاد کے علمبردار تھے جس طرح ہندوستان میں شاد اسماعیل شہید۔ اور ان کے مذہبی اور سیاسی دشمنوں نے ان کے خلاف عالمی پیمانہ پر پروپکیندہ کی جو ہم چلائی تھی اس سے ہندوستان (اور دوسرے ممالک بھی) بہت سے علمائے حق متاثر ہوئے اور انھوں نے ان کے خلاف سخت رائے ظاہر کی، مگر جب ان کو صحیح حقائق و واقعات معلوم ہوئے تو انھوں نے اپنی رائے سے جو ع کر لیا۔ جو کچھ لکھا گیا ہے مستند حوالوں سے لکھا گیا ہے۔ قیمت بھلہ صرف پانچ روپے

تخلیات ربانی تلخیص و توجہ، مکتوبات مجدد الف ثانی۔ از مولانا نسیم احمد فریدی امرہی امت مسلمہ کے دینی کتابی ذخیرہ میں امام ربانی مجدد الف ثانی کے مکتوبات کا

ایک خاص مقام ہے۔ اس میں تجوید دین، ترویج شریعت، تعمیر اہل ایمان و تقویٰ کی دعوے و ترغیب اور امت کے عام و خاص طبقات اور بابائے امت اور علماء و صوفیاء کے بگاڑ و فساد کی بھی ملامت کا پورا سا اناج۔ دو جلدوں میں مکمل

جلد اول ۱۳/۵۰ جلد دوم ۱۱/۵۰
لکھنؤ: کتب خانہ الفرقان، ۱۳۱۹ گانگاداس سگری (نظیر آباد) لکھنؤ

مولانا عتیق احمد قاسمی بستومی

ایک نو مسلمہ انگریز خاتون

(۲)

مولانا عزیز گل صاحب کے استفادہ و تعلق

مولانا تیاچ الدین صاحب کا کخیل جو مولانا عزیز گل مدظلہ کے قریبی عزیز ہیں اپنے مقالہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

قصبہ منگور (جہاں ان نو مسلمہ خاتون کا قیام تھا) دیوبند سے تقریباً ۴۵ میل دور ہے مگر یہ راستہ پیل کا ہے۔ اس زمانہ میں کسی قسم کی سواری کے لیے وہ نوں قصبوں کے درمیان کوئی شُرک نہیں تھی۔ دیوبند تک ریل کے ذریعہ آنا جانا ہوتا تھا تو رڈ کی اور سہارنپور ہوتے ہوئے دیوبند جانا پڑتا تھا اس طرح فاصلہ ۵۰ میل سے زائد بنتا تھا۔ ان دنوں مولانا عزیز گل صاحب مدرسہ رحمانیہ واقع جامع مسجد رڈ کی میں صدر مدرس تھے۔ اس لیے حضرت مدنیؒ نے ان نو مسلمہ خاتون کو مشورہ دیا کہ قرآن مجید کا مزید تحقیقی مطالعہ کرو اور جہاں کہیں مضامین قرآنی سمجھنے میں کوئی اشکال پیش آجائے، تو یہاں کی بہ نسبت رڈ کی آپ سے قریب ہے۔ وہاں جا کر حضرت مولانا عزیز گل صاحب کے سامنے اپنا اشکال پیش کر کے اسے حل کیا کرو۔ اور ان کی رہنمائی میں دینی کتب کا مطالعہ کر کے تحقیقی طور پر دینی مسائل کے سمجھنے کی کوشش کرو۔ وہ آپ کے لیے علمی طور پر زیادہ مفید ثابت ہوں گے۔ یہاں دیوبند آنا جانا راستہ کی دوری کی وجہ سے مشکل ہے۔ اور ان کو میرا قائم مقام سمجھو۔ اور ان سے استفادہ کرو۔

ان کا شوہر اگرچہ ریٹائر ہو کر انگلینڈ چلا گیا لیکن ان کے گزارے کے لیے ڈوسوما ہوار
 پابندی سے بھیجتا رہا۔ اس ماہوار آنے والی رقم سے وہ منگلور میں اچھی طرح گزارا کرتی رہیں
 اور شب و روز مطالعہ قرآن مجید اور دینی مسائل کی تحقیق میں مشغول رہا کرتی تھیں۔ دوران مطالعہ
 کوئی خاص اشکال پیش آتا یا کوئی مسئلہ قابل تحقیق ہوتا تو حضرت مدنیؒ کے مشورہ کے مطابق
 یہ آسانی دڑکی جا کر مولانا عزیز گل مدظلہ سے پورے طور پر علمی اطمینان حاصل کر لیا کرتی تھیں۔
 اس آمد و رفت میں حضرت مولانا کی اہلیہ (مرحومہ) سے بھی اچھا خاصا تعارف و تعلق پیدا ہو گیا
 اور اسی طرح مولانا کے چھوٹے بچے بچیوں سے بھی خوب مانوس ہو گئیں اور بچے ان سے مانوس
 ہو گئے۔

اس زمانہ میں مولانا کے یہ بچے ان کو مدد کرنا کرتے تھے۔ چھوٹے بچے زہیر کو جس کی عمر
 تقریباً پانچ سال تھی بارہا دودھ دڑکی سے منگلور لے جاتیں اور یہ بچہ اپنے گھر کی طرح دو دو تین تین
 راتیں وہاں سنسی خوشی گزارتا۔ سب چھوٹے بڑے اہل خانہ ان کو "مدد" کہتے۔ اور وہ ان
 سب کے ساتھ انتہائی شفقت و محبت کے ساتھ پیش آیا کرتی تھیں۔ مولانا عزیز گل صاحب
 کے علمی اور عملی کمالات و فضائل کی خوب مستفاد و معترف ہو گئی تھیں۔ پورے خاندان کے ساتھ
 آمد و رفت، محبت و خلوص اور ارسال ہدایا و تحائف کا یہ سلسلہ دو تین سال تک چلتا رہا۔

نکاح کی خرابک

مولانا عبد اللہ کا خیل نے اپنی چچی زہیر کی زبانی ان کے اسلام اور ازدواجی
 زندگی کی جو کہانی قلمبند کی ہے اس میں وہ درمختصر ہیں: ہماری تعلیم کا سلسلہ جاری تھا کہ
 تمھاری چچی کا مختصر سی بیماری (غالباً ولادت کی بیماری) کے بعد انتقال ہوا۔ اس حادثہ سے
 ہماری تعلیم کا متاثر ہونا بھی ایک طبعی امر تھا۔

لے: اس زمانہ کے دو تنویشیاء ضرورت کی قوت خرید کے لحاظ سے آج کے چار ہزار کے برابر ہوتے تھے، یہ
 بات ہر حساب نگار کے عرض کی جا رہی ہے۔ "الفتیان"

کچھ غرصہ ایسا ہی گزارا اس کے بعد حضرت مدنیؒ نے مجھے بلا کر سمجھایا کہ اسلام قبول کرنے کے بعد آپ کا نکاح سابق شوہر سے جو اپنے کفر پر قائم ہے، ٹوٹ چکا ہے۔ میں آپ کے دین کی بہتری اس میں سمجھتا ہوں کہ آپ ازدواجی زندگی میں آجائیں۔ اور جس شخص کو میں نے آپ کا مرنی مقرر کیا ہے اگر اس کے ساتھ آپ کا نکاح ہو جائے تو یہ آپ کے لیے باعث سعادت ہوگا۔ جس دین کی تعلیمات کے حصول کے لیے آپ پریشاں و سرگرداں ہیں، جس کی خاطر آپ نے اپنی دنیا کی ہر دولت اور ہر راحت کو قربان کرنے کا فیصلہ کیا ہے، اس کی تعلیم و تربیت کا ایک مستقل انتظام ہو جائے گا۔

الغرض میرے شیخ و مرشد حضرت مدنیؒ نے اس نکاح کی اہمیت کو میرے دل میں کچھ اس طرح اتارا کہ مجھے یقین ہو گیا کہ میری اخروی سعادت کے لیے یہی ایک راستہ ہے۔ کہ میں اپنی آرام و آسائش کی زندگی، اپنی دولت، دنیوی وجاہت، خویش و اقارب اور ملک و وطن کو خیر باد کہہ کر اس غریب انسان کے ساتھ اپنی زندگی وابستہ کر دوں، جو مجھے دنیا کی راحت تو نہیں پہنچا سکے گا۔ لیکن علم دین اور خشیت الہی کی دولت سے مجھے ضرور مالا مال کر دے گا۔

میں نے حضرت مدنیؒ سے عرض کیا کہ مجھے اتنی مہلت دی جائے کہ میں اپنے بچوں کو جو ملک گئے ہوئے ہیں صورت حال سے آگاہ کر کے اجازت طلب کر لوں۔ حضرت نے اس کو تسلیم کر لیا۔ بچوں کی اجازت پر اصل مسئلے کا توقف کوئی معنی نہیں رکھتا تھا۔ اہم میری یہ خواہش تھی کہ ان کی اجازت ہونے کے بعد یہ کام ہو۔

اس دوران حضرت مدنیؒ نے تمہارے تایا (بولانا غریب) کو بھی آمادہ کرنے کی کوشش کی اور جب وہ آمادہ ہو گئے تو حضرت مدنیؒ نے مجھے پیغام بھیجا کہ وہ آمادہ ہیں اور آپ بھی آمادہ ہیں۔ بچوں کے جواب میں: خیر ہوگی اور اصولاً ان کے جواب پر کوئی توقف بھی نہیں ہے یہ محض تطییب خاطر کے لیے ہے۔ ہم مجلس نکاح کا انعقاد فلاں تاریخ کو کریں گے آپ کو قبول کرنا ہوگا۔ اور یہ تاریخ بہت ہی قریب کی تاریخ تھی۔

یہ حکم امہ حبیب و صول ہوا تو میرے لیے مزید کلام کی گنجائش نہ تھی۔ مقررہ تاریخ

کو نکاح ہو گیا۔ نکاح ہو جانے کے چند روز بعد بچوں کا خط آیا کہ ہماری طرف سے بالکل اجازت نہیں ہے۔ اس میں بھی قدرت کی طرف سے بہتری تھی۔ اگر ان کے جواب کا انتظار کیا جاتا اور جواب پھر نفی میں ملتا تو حضرت مدنیؒ کے حکم پر عمل کرنے میں جو خود میری ہی سعادت کا باعث تھا، مزید بجا ہد کی ضرورت پیش آتی۔

نکاح کے سلسلے میں خط و کتابت

اد پر کی تفصیلات سے اتنی بات واضح ہو چکی کہ نکاح کے اصل محرک حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ تھے۔ انھوں نے نو مسلمہ انگریز خاتون مس جینی کے دل میں یہ بات بٹھادی تھی کہ مولانا عزیز گل صاحب سے نکاح کر لینا تمہارے لیے بہت سعادت کی بات ہوگی۔ چنانچہ نو مسلمہ نے مولانا کو نکاح پر آمادہ کرنے کے لیے خط و کتابت شروع کر دی مولانا سیاح الہیہ صاحب کا خیال نے اپنے مقالے میں خط و کتابت کی تفصیل درج کی ہے۔ ہم اسے یہاں نقل کرتے ہیں، تاکہ یہ بات معلوم ہو جائے کہ نکاح کس جذبہ کے تحت کیا گیا۔

مولانا عزیز گل صاحب کی پہلی اہلیہ کی وفات غالباً جب ۱۹۵۵ء میں قصبہ دیوبند میں اپنے میکے میں ہوئی۔ مولانا عزیز گل صاحب اس وقت مدرسہ رحمانیہ رڑکی کے کسی کام سے رانڈیر (گجرات) گئے ہوئے تھے۔ ان کو تار کے ذریعہ اس حادثہ کی اطلاع دی گئی۔ تیسرے دن وہ پہنچ گئے۔ گھرا جڑ چکا تھا، چھوٹے چھوٹے مصوم بچے رہ گئے۔ مولانا نے اس عظیم سانحہ کو بہت صبر و استقامت کے ساتھ برداشت کیا۔ رجب اور شعبان کے دو مہینے گزر جانے کے بعد مولانا مظہر دیوبند میں مقیم تھے کہ منگلوار سے مذکر کا خط آپ کے نام دیوبند آیا جس کا مضمون یہ تھا:

”آپ کی اہلیہ محترمہ کی وفات کے حادثہ کے بعد آپ کا گھرا جڑ گیا ہے۔ چھوٹے چھوٹے مصوم بچے رہ گئے ہیں جن کا سنہالنے والا گھر میں کوئی نہیں۔ مجبوراً آپ کو گھرا باد کر بنے اور بچوں کی خاطر دوسرا نکاح کہیں نہ کہیں کرنا ہوگا۔ اور ظاہر ہے کہ جو بیوی بھی آئے گی وہ ان بچوں کی سبیل ماں ہوگی۔ اور سبیل ماں کی روش عموماً بچوں کے بارے میں فطری طور پر اچھی

نہیں ہوتی۔ اور پھر اگر اس کی اولاد بھی ہو تو ان بچوں کے لیے اور مشکلیں پیش آئیں گی۔ میں اس وقت اسلام قبول کرنے کی وجہ سے آزاد ہوں۔ کسی کے نکاح میں نہیں۔ میری عمر قریباً پچاس برس ہے۔ اس لیے مجھے ویسے نکاح کا کوئی خیال نہیں تھا۔ لیکن اب مجھے یہ خیال پیدا ہو گیا ہے کہ ان بچوں کی تعلیم و تربیت کی خاطر جن کو اب تک میں نے اپنے بچوں کی طرح سمجھا تھا، آپ کے نکاح میں آ جاؤں اور آپ کے گھر کو آباد کروں۔ مجھے نہ تو اولاد کی خواہش ہے اور نہ اب میری عمر اولاد پیدا ہونے کی ہے۔ اس لیے میں ان بچوں کے لیے کبھی بھی سوتیلی ماں نہیں بنوں گی۔ بلکہ ان کی پرورش ان کی اپنی ماں کی طرح کروں گی۔ نیز میرا نظریہ یہ بھی ہے کہ میں آپ جیسے شخص کے سایہ میں آ جاؤں اس لیے آپ نکاح کے لیے میری یہ درخواست ضرور قبول کیجیے۔

مولانا نے اس خط کے جواب میں انکار لکھا۔ اور انکار کی متعدد وجوہ میں سے چند اہم باتیں یہ لکھیں کہ میرے ہاں پردہ کی بہت زیادہ پابندی ہے اور آپ عمر بھر بے پردہ رہنے کی عادی رہی ہیں۔ آپ سے اتنی شدید پابندی نہ ہو سکے گی۔ میرا اپنا ذاتی مکان بھی نہیں۔ مدرسہ کے ایک تنگ مکان میں زندگی گزار رہا ہوں۔ آپ نے اب تک بڑی بڑی کوٹھیوں اور باغوں اور پارکوں میں ساری زندگی گزاری ہے۔ ایسے مختصر مکان میں بدوہاتش کس طرح کر سکو گی۔ نیز یہی آمدنی بالکل محدود ہے۔ مدرسہ سے معمولی تنخواہ ملتی ہے۔ جس سے آپ کے معیار کے مطابق گزارا بالکل نہیں ہو سکتا۔ انہی وجوہ کی بنا پر میں نکاح کی یہ بات منظور نہیں کر سکتا۔

اس خط کے جواب میں اس نے پھر منگور سے ایک مفصل خط لکھ کر بھیجا جس کا مضمون یہ تھا کہ "آپ نے اپنے خط میں جتنی بھی شرطیں لکھی ہیں، وہ سب مجھے منظور ہیں۔ نکاح سے پہلے پردہ کروں گی اور عمر بھر شریعت اسلامیہ کے مطابق پردہ کرتی رہوں گی۔ اس بار میں آپ بالکل مطمئن رہیں، ذرہ برابر خلافت و دزدی نہیں ہوگی۔ میں ہر طرح کے مکان میں رہ سکتی ہوں اور ہر طرح کا گزارا کر سکتی ہوں۔ مجھے خوراک، پوشاک یا کسی اچھے معیار زندگی کی کوئی پروا نہیں۔ میں تو صرف یہ چاہتی ہوں کہ آپ کے بچوں کی صحیح تربیت کروں اور آزاد و واجبی تعلقات کی بنا پر آپ کا سایہ شفقت و رحمت میرے سر پر ہو۔ اور میں اس سعادت کے حصول کے لیے ہر قیمت ادا کرنے پر تیار ہوں۔"

مولانا نے اس خط کے جواب میں مزید اعداد رکھے، اور اس معاملہ کو مختلف طریقوں سے مانا چاہا۔ اس کے بعد کافی دنوں تک مکاتبت ہوتی رہی۔ ان کا اصرار برابر جاری تھا، اور مولانا مدظلہ کوئی عذر لکھ کر یا کوئی بشرط لگا کر مانا لیتے رہے۔ اس کا آخری خط جو اس سلسلے میں مولانا کے نام آیا وہ بہت زوردار، موثر اور فصیح و بلیغ تھا۔ اس میں چند خاص موثر جملے اس مضمون کے تھے۔

”اچھا میں نے آپ کی عائد کردہ تمام شرطیں قبول کیں۔ جو مانع آپ نے بتایا میں نے اسے دور کر دیا۔ اب حقیقت یہ ہے کہ آپ کے پاس نکاح نہ کرنے کے لیے عذر کوئی بھی باقی نہیں رہا۔ اس کے باوجود اگر آپ میری اس درخواست کو قبول نہیں فرماتے تو قیامت کے روز اگر اللہ تعالیٰ مجھے اس بات پر گرفت کرے کہ تو نے اسلام قبول کرنے کے بعد زندگی کے دن کسی خاندان کے سایہ میں رہ کر کیوں نہیں گزارے اور اس لباس کے بغیر کیوں رہی۔ تو میں اللہ تعالیٰ کے سامنے اپنی طرف سے معذرت پیش کروں گی اور عرض کروں گی کہ میں نے تو اپنے لیے ایک بہترین شخص کو منتخب کر کے اس سے نکاح کرنے کی ہر طرح کوشش کی تھی۔ مگر بلا وجہ اس نے انکار کیا۔ اور مجھے اپنے سایہ میں لے آنا قبول نہیں کیا۔ تو آپ ابھی سوچ لیجیے کہ اللہ تعالیٰ کے سامنے آپ کیا عذر پیش کر سکیں گے۔“

مولانا عزیز گل صاحب کی نکاح پر آمادگی اور عقد نکاح

یہ خط و کتابت انگریزی میں ہو رہی تھی۔ حضرت مولانا مدظلہ خود تو انگریزی لکھ اور پڑھ نہیں سکتے تھے۔ اس لیے ان کے مخلص دوست اور خاص معتقد مولانا طفیل احمد صاحب بی اے (جو اُس زمانہ میں دارالعلوم دیوبند میں تھو اور آج کل کراچی میں مقیم ہیں اور بہت سے دینی ادارے قائم کیے ہیں) صاحب ارشاد بزرگ ہیں: ”منگھور سے آنے والے خطوط کا مضمون سنا دیتے تھے اور آپ کی طرف سے پھر جواب میں انگریزی خطوط لکھ کر بھیجا کرتے تھے۔ ان سارے خطوط کے مضامین اور موثر انداز میں اصرار ان کے سامنے تھا، اس لیے اس آخری خط کے بعد انہوں نے بھی اصرار کے ساتھ مولانا کو مشورہ دیا کہ نکاح ضرور کر لیجیے۔ مولانا کے دوسرے مخلصوں اور

خیر خواہوں نے بھی یہی مشورہ دیا۔ مولانا عزیز گل صاحب کو نکاح پر آمادہ کرنے میں سب زیادہ حصہ حضرت مولانا حسین احمد مدنیؒ کا تھا بلکہ نکاح کے اصل محرک حضرت مدنیؒ ہی تھے۔
آخر کار رمضان المبارک ۱۳۵۵ھ کے آخری ایام میں چند دوستوں کو ساتھ لے کر آپ منگل پور تشریف لے گئے۔ "مدر" نے پہلے تو باقاعدہ پردہ کیا۔ اور پھر اس کے بعد مسنون طریقہ سے نکاح پڑھا گیا۔ شیخ الاسلام مولانا مدنیؒ نے نکاح پڑھایا۔

نکاح کے بعد

نکاح ہو جانے کے بعد "مدر" نے منگل پور کی کونٹھی اور باغیچہ متبشی لڑکے محمد علی کو دیدیا، جس کو اس نے بچپن سے اپنی اولاد کی طرح پالا تھا۔ اور وہاں سے صرف اپنا عظیم کتب خانہ بیل گاڑی میں لا کر منگل پور سے رڑ کی لے آئیں، رڑ کی آکر مدرسہ کے چھوٹے سے مکان میں رہائش اختیار کی۔ اس نکاح کے بعد سابق خاوند نے دو سو روپیہ ماہوار کی رقم بند کر دی۔ اور وہ مولانا کی محدود اور معمولی سی آمدنی پر انتہائی تنگی کے ساتھ گزارا کرتی رہیں۔ الغرض خدا کی اُس مومنہ بندی نے مومنات قانتات کی طرح اپنی گھر یلو زندگی میں ہر طرح کی تنگی ترشی بہ صد خوشی برداشت کی، اور کبھی حرف شکایت زبان پر نہ لائی۔ انہوں نے مولانا کے بچوں کو اپنے بچوں کی طرح سمجھ کر ان کی تربیت کا خاص اہتمام کیا۔

نکاح کا یہ واقعہ غالباً نومبر ۱۹۳۶ء کا ہے۔ اس کے بعد مارچ ۱۹۳۵ء تک مولانا کا رڑ کی ہی میں قیام رہا۔ تنخواہ بہت کم تھی، اخراجات بڑھ رہے تھے۔ ۱۹۳۹ء کے بعد جنگ عظیم دوم کی وجہ سے اشیائے ضرورت کے نرخ بہت زیادہ ہو گئے تھے۔ اور مدرسہ کی قلیل تنخواہ پر گزارا سخت مشکل ہو رہا تھا۔ آپ نے سوختنی لکڑیوں کی تجارت بھی کی، مگر اس میں بھی خاص کامیابی نہیں ہوئی۔ آخر نومبر ۱۹۳۹ء کے مشورہ سے فیصلہ ہوا کہ رڑ کی کے بجائے (ہوبہ سرحدیں)

لے مولانا عزیز گل مدظلہ کے بھتیجے مولانا عبد اللہ کا کاحیل کے مذکورہ بالا بیان میں اس خط کتابت کا ذکر نہیں ہے لیکن واقعہ یہ ہے کہ حضرت مولانا مدنیؒ کے توجہ دلانے کے بعد حبیب نے مولانا عزیز گل صاحب سے نکاح کے سلسلہ میں طرح کی خط و کتابت کی تھی اور اس کے بعد ہی مولانا موصوف آمادہ ہوئے تھے۔ نعمانی

سنا کوٹ منڈی کے پاس اپنی آبائی زمین میں مکان بنوا کر رہائش اختیار کی جائے۔ وہاں سے آکر وقت و فائز اکتوبر ۱۹۶۶ء تک وہاں اس تپہ ٹی سستی میں اللہ کی اس بندی نے زندگی کے یہ دن گزارے۔ وہاں وہ دیہاتی عورتوں کا فی سبیل اللہ مفت علاج ہو سوتا تھا۔ طریقہ سے کرتی رہی، اور ساتھ ہی غریب دیہاتیوں کی ہر طرح کی امداد و اعانت اور خبر گیری کیا کرتی تھیں کسی معاملہ میں اور کسی موقع پر بھی اس نے "میم صاحبہ" ہونے کا مظاہرہ نہیں کیا اسلام نے اس کی پوری زندگی اور سیرت اخلاق میں ایک عظیم انقلاب پیدا کیا تھا۔ اس خاتون کی مومنانہ زندگی دیکھ کر بڑے بڑے اہل اللہ رشک کرتے۔

اکتوبر ۱۹۶۶ء میں طویل بیماری کے بعد اسی بڑی سے زائد عمر پا کر اس خوش نصیب نوسلہ خاتون کا اسی گاؤں میں انتقال ہوا۔ اور وہاں کے ایک ٹیلہ پر واقع قدیم قبرستان میں دختروں کے جھنڈ میں تدفین عمل میں آئی۔

کہاں پیدا ہوئیں، کہاں پرورش پائی، کہاں کہاں رہیں اور آخر کار کس خاک میں مدفون ہوئیں۔ وفات سے قبل تین چار سال متواتر شدید بیماری میں مبتلا رہیں۔ اس بیماری کے دوران انھوں نے صبر و استقامت اور اعتماد علی اللہ کا ایسا مظاہرہ کیا کہ خاندانی مسلمانوں کو ایسے مظاہر صبر و تقویٰ پیش کرنے کی توفیق کم ملتی ہے۔ اس تین سال میں انھوں نے اپنی زندگی کا معاشی و معاشرتی معیار حضرت مولانا مظلہ کی آمدنی کی مناسبت سے بہت معمولی رکھا تھا۔ البتہ یہ ضرور تھا کہ سلیقہ شعائر تھیں، اور ہر معاملہ میں سلیقہ مندی اختیار کرنے سے معمولی آمدنی ہوتے ہوئے بھی عزت و آبرو قائم رہی اور کسی نے کوئی کمی محسوس نہیں کی۔

مومنانہ زندگی

اسلام لانے کے بعد مس جینی کی زندگی کا نقشہ ہی بدل گیا۔ ان کی پوری زندگی اسلامی سانچے میں چل گئی۔ ان کے شب و روز ذکر و عبادت، اور خدمت و مجاہدہ سے معمور تھے وہی خاتون جو بچپن سے آزادنا حول میں پلی اور بڑھی تھی شرعی پردہ کی اتنی پابند ہو گئی کہ خاص دینی گھرانوں کی خواتین میں بھی اس کی مثال ملنی مشکل ہے۔

ایک ملاقات کے موقع پر مولانا محمد منظور نعمانی مدظلہ العالی نے مجھ سے بیان فرمایا کہ اب سے تقریباً چالیس سال قبل کی بات ہے کہ مولانا عزیز گل صاحب سے میری آخری ملاقات ہوئی میں سفر میں تھا کسی ٹرین سے مراد آباد کے اسٹیشن پر اترا۔ یہ فجر کا وقت تھا، پلیٹ فارم پر نماز ادا کی، نماز سے فارغ ہوا تو میری نگاہ فرسٹ کلاس کے ایک ڈبہ پر پڑی جو پلیٹ فارم کی دوسری جانب کھڑا تھا، مجھے نظر آیا کہ اس میں ہمارے مولانا عزیز گل صاحب تشریف رکھتے ہیں۔ میں سوچنے لگا یہ مولانا عزیز گل صاحب کے ہم شکل کوئی صاحب ہوں گے کیونکہ مولانا تو ایک معمولی سے عربی مدرسہ کے مدرس ہم ہی جیسے غریب بلکہ درویش آدمی ہیں وہ فرسٹ کلاس میں کیسے سفر کر سکتے ہیں۔ — بہر حال میں اپنا شک دور کرنے کے لیے اس ڈبہ کی طرف بڑھا، قریب پہنچا تو معلوم ہوا کہ ہمارے مولانا عزیز گل صاحب ہی ہیں، میں اسلام علیکم کہہ کے بے تکلف ڈبہ کے اندر داخل ہو گیا، مصافحہ اور مصافحہ ہوا اور میں ان کے برابر ہی میں بیٹھ گیا، کنکٹ کی دوسری سیٹ پر میری نگاہ پڑی تو معلوم ہوا کہ کوئی خاتون ہیں جو سر سے پاؤں تک کا کھدر کا برقعہ پہنے ہوئے لیٹیں ہوئی ہیں۔ فوراً میرا ذہن اس طرف گیا کہ ہونہ ہو یہ مولانا کی نو مسلمہ انگریز بیوی ہیں (میرے علم میں یہ بات تھی کہ کسی انگریز خاتون نے اسلام قبول کر کے مولانا سے نکاح کر لیا ہے) میں فوراً نیچے اتر آیا۔ مولانا بھی میرے ساتھ اتر کے پلیٹ فارم پر تشریف لے آئے، اور بات چیت ہوتی رہی۔ مولانا نے بتایا کہ میری ان اہلیہ کی ایک بہن رامپور میں ہیں، انھوں نے اصرار کر کے ان کے ساتھ میں مجھے بھی بلایا تھا، ہم لوگ وہیں سے آرہے ہیں، انھوں نے فرسٹ کلاس کا یہ پورا ڈبہ بڑکی تک کے لیے رزرو کر دیا ہے۔ رڑکی کی طرف جانے والی فلاں ٹرین میں یہ جوڑ دیا جائے گا۔ — غالباً اسی ملاقات میں یا کسی دوسری ملاقات میں مولانا نے اپنی ان نو مسلمہ اہلیہ کا حال بیان کرتے ہوئے ذکر فرمایا تھا کہ اللہ کی یہ بندگی جب نماز کے لیے کھڑی ہوتی ہے تو چہرہ زرد ہو جاتا ہے اور اکثر آنسو جاری رہتے ہیں۔

(مولانا نعمانی مدظلہ کا بیان ختم ہوا۔)

مولانا سیاح الدین کا خیل اپنا چشم دید واقعہ لکھتے ہیں: مجھے یاد ہے کہ ایک دفعہ مولانا رڑکی سے دیوبند تشریف لائے تھے، وہ بھی ساتھ آئی تھیں۔ جب دونوں دیوبند سے

ملے۔ ات پہلے ذکر کی جا چکی ہے کہ ان کی ایک بہن رامپور کے انگریز ریڈیو سٹ کی بیوی تھیں۔

رڑکی واپس جا رہے تھے تو مولانا مدظلہ کے ایک خادم و کفش بردار کی حیثیت سے میں بھی اسٹیشن تک گیا تھا۔ اسٹیشن پر میں نے دیکھا کہ ازسرتا قدم نہایت ہی ساتر برقع میں مستور پوری پابندی کے ساتھ پردہ کئے ہوئے ایک گوشہ میں بیٹھی تھیں۔ اس وقت میرے ذہن میں یہ خیال آیا کہ دیکھیے خداوند تعالیٰ کی قدرت عظیم کا کرشمہ کہ یہ وہ عورت ہے کہ اسلام قبول کرنے سے قبل کس آزادی اور بے پردگی کے ساتھ ہندوستان بھر کے اسٹیشنوں پر پھیری ہوگی اور اب ایمان کی دولت نصیب ہو جانے کے بعد رضائے الہی کی خاطر شرعی پابندیوں کو اس نے کس جذبہ ایمانی کے ساتھ بعد خوشی قبول کیا ہے۔

علمی سرگرمیاں

بیگم مولانا عزیز گل ایک اونچے علمی خانوادے سے تعلق رکھتی تھیں۔ انھیں بچپن سے مذاہب کے تقابلی مطالعہ کا شوق تھا۔ اس سلسلے میں انھوں نے ہندو مذہب (ویدانت) کا بھی مطالعہ کیا اور اس کی روشنی میں مجاہدات کیے لیکن قرآن کا ایک بار مطالعہ کرنے کے بعد ان کا دل اسلام کی حقانیت کا قائل ہو گیا۔ اسلام لانے کے بعد تو قرآن ہی ان کے مطالعہ و تحقیق کا خاص موضوع بن گیا۔ قرآن نہی کے بارے میں انھوں نے شیخ الاسلام مولانا حسین مدنیؒ اور مولانا عزیز گل مدظلہ سے کافی استفادہ کیا۔ مولانا سیاح الدین کا کخیل لکھتے ہیں "انھوں نے انگریزی زبان میں محققانہ انداز سے قرآن مجید کا ترجمہ بھی کیا۔ اور اس کے ساتھ ساتھ تفسیری نوٹ بھی لکھے۔" اس ترجمہ و تفسیر کے دوران حضرت مولانا کے ساتھ علمی مذاکرہ رہتا تھا۔ بحث و تحقیق ہوتی تھی۔ اور اس کے بعد نتیجہ میں جو آخری اور قطعی رائے قائم ہو جاتی اس کی روشنی میں قرآن مجید کے مطالب صاف و سلیس اور فصیح و بلیغ انگریزی میں لکھ لیتی تھیں۔ وہ تفسیر مکمل ہو گئی تھی۔ اور اس زمانہ میں بیسن کی ایک مطابع و ناشر کمپنی کو طباعت و اشاعت کے لیے حوالہ کر دی تھی۔

.. .. اس ترجمہ و تفسیر کی طباعت کی نوبت نہیں آئی۔ جناب افتخار فریدی صاحب مراد آبادی کے ذریعہ معلوم ہوا کہ مولانا عزیز گل کے بعض اعزاء کے پاس اب بھی

یہ ترجمہ و تفسیر پاکستان میں موجود ہے۔ (غالباً اس کی محفوظ کاپی ہوگی)
محترمہ نے انگریزی زبان میں اسلام اور عیسائیت کے بارے میں ایک کتاب (صراط
مستقیم) لکھی تھی۔ ۱۹۶۴ء میں مشہور علمی اشاعتی ادارہ ندوۃ المصنفین دہلی کی طرف سے
یہ کتاب شائع ہوئی اور مدتوں تک ماہنامہ برہان میں اس کتاب کا اشتہار آتا رہا۔

حرف آخر

یہ ایک ایسی خاتون کی مختصر سرگزشت حیات ہے جس نے محض حق کی خاطر اپنے
خاندان، وطن، عیش و آرام، مال و دولت سب کو قربان کر دیا۔ شاہی خاندان کے ناز و نعم
میں ملی ہوئی خاتون نے آخر میں سعادت و سرخروئی پر دنیا کی تمام آسائشوں کو قربان کر دیا۔
اسلام لانے کے بعد اس نے گناہی کی زندگی گزاری۔ اگر وہ زندہ ہوتیں تو انھیں ان حالات
کی اشاعت بھی ناگوار ہوتی۔ ان کی داستان حیات کو اس لیے شائع کیا جا رہا ہے تاکہ گمراہی
میں پھنسے ہوئے لوگوں کو حق کو اختیار کرنے اور اس کا اظہار کرنے کی جرأت ہو۔ اور اہل ایمان
کے اعتقاد و یقین میں سختگی اور تازگی پیدا ہو اور خاندانی اور بشتنی مسلمان سبق حاصل کریں۔

إِنَّ فِي ذَٰلِكَ لَآيَاتٍ لِّمَن كَانَ لَهُ قَلْبٌ أَوْ أَلْقَى السَّمْعَ وَ هُوَ شَهِيدٌ

بیبی آندھرا
ٹرانسپورٹ کمپنی
ٹرانسپورٹ کنٹرکٹرز

۱۳۔ بھنڈاری اسٹریٹ (چکلا) ممبئی ۴۰

میر منظر نعمانی

بایاتن الہندی

الفکران کے ذمہ کے شمار میں بایاتن ہندی پر ایک مضمون شائع ہو چکا ہے اس کے مندرجہ ذیل باتیں ناظرین کے علم میں آ چکی ہیں۔

۱۱) بایاتن ہندی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات سے قریباً پچھ سو سال کے بعد، ہمارے اسی ملک ہندوستان میں ساتویں صدی ہجری میں ظاہر ہوئے۔

۱۲) انھوں نے دعویٰ کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو پایا ہے اور تین دفعہ ملک حجاز جا کر آپ سے ملاقات کی ہے اور آپ کے ہاتھ پر مشرتا باسلام ہوا ہوں، میں پہلی دفعہ مکہ معظمہ اپنے والد کے ساتھ تجارت کے سلسلہ سے اس زمانہ میں گیا تھا جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کعبہ کے تھے اور اونٹ چراتے تھے۔ میں نے آپ کو مکہ کی ایک وادی میں اونٹ چراتے ہوئے دیکھا تھا۔ اتفاق سے اس وقت تیز بارش ہو گئی جس کی وجہ سے وادی میں سیلاب کا پانی بھر گیا۔ میں نے دیکھا کہ اونٹ چرانے والا بچہ گھبرا گیا ہے وہ سیلاب کے پانی کو عبور نہیں کر سکتا تو میں نے اس کو اٹھا کر سیلاب سے باہر اس کے اونٹوں کے پاس پہنچا دیا۔ اس بچہ نے مجھے راز سی عمر کی عادی — پھر میں اپنے والد کے ساتھ اپنے ملک اور وطن واپس آ گیا۔

پھر ایک طویل مدت کے بعد اقریباً ۳۰-۴۰ سال کے بعد جبکہ میں اپنے گھر پہ تھا اور مہینے کی چودھویں رات تھی۔ پورا چاند روشنی پھیل رہا تھا کہ اچانک اس کے دو ٹکڑے ہو گئے، ایک مشرق کی طرف چلا گیا اور ایک مغرب کی طرف، پھر کچھ دیر بعد وہ دونوں

ٹکڑے آکر مل گئے اور چاند ویسا ہی ہو گیا جیسا تھا۔ میں نے خاکسار مسافروں اور سیاحوں سے اس واقعہ کی تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ عرب کے شہر مکہ میں ایک شخص نے نبوت کا دعویٰ کیا ہے۔ اُس کی قوم نے اس سے فرمائش کی تھی کہ اگر تم سچے نبی ہو تو چاند کو حکم دو کہ وہ دو ٹکڑے ہو جائے، اس نے ایسا ہی کیا اور چاند دو ٹکڑے ہو گیا۔ پھر اُن لوگوں نے کہا کہ اب ان ٹکڑوں کو جوڑ کے ایک کر دو۔ اُس نے یہ بھی کر کے دکھا دیا۔ یہ سنکر مجھے اُس شخص کی ملاقات کا اشتیاق ہوا، میں نے کچھ سامان تجارت لے کے مکہ کی طرف سفر کیا اور وہاں جا کر آپ سے ملا۔ میں نے تو آپ کو نہیں پہچانا لیکن آپ نے مجھے پہچان لیا اور فرمایا کہ تم وہی شخص تو ہو جس نے مجھے اٹھا کے سیلاب کے پانی سے نکالا تھا۔ اس وقت آپ کے سامنے کھجوروں کا ایک طبق رکھا تھا اور آپ کھجوریں تناول فرما رہے تھے، مجھے بھی آپ نے چند کھجوریں کھلائیں۔ اسی ملاقات میں آپ نے مجھے اسلام کی دعوت دی اور کلمہ شہادت کی توفیق فرمائی، میں کلمہ شہادت پڑھ کر اسلام لے آیا۔ آپ نے اس موقع پر کبھی مجھے درازی عمر کی دعا دی۔

تیسری ملاقات کے بارہ میں بابتن نے بیان کیا ہے کہ ہجرت کے کئی سال بعد جب غزوہ خندق ہوا ہے تو اس وقت میں نے مدینہ منورہ پہنچ کر آپ سے ملاقات کی۔ (۳) بابتن نے ان ملاقاتوں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی بہت سی حدیثیں بھی روایت کی ہیں۔ جن کو "رتنیاات" کہا جاتا ہے۔

کچھ لوگوں نے ان کے ان دعویوں اور ان باتوں کی نقد و تنقید کی اور ان کی روایت کردہ حدیثوں، یعنی رتنیاات کی روایت بھی کی ہے۔

(۱) کچھ حضرات نے اُن کی ان باتوں کو سراسر افتراء پر دازی اور خالص جھوٹ قرار دیا ہے اور اُن کے لیے کذاب و دجال اور ابلیس جیسے سخت الفاظ استعمال کیے ہیں۔

نومبر کے شمارہ میں شائع ہونے والے مضمون میں یہ سب باتیں حافظ ابن حجر عسقلانی کی کتاب "الاصابہ فی تمییز الصحابہ" اور مولانا حکیم سید عبدالحی حسنی کی "نزهة الخواطر" کے حوالہ سے لکھی گئی ہیں۔

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ حافظ ابن حجر عسقلانی (م ۸۵۰ھ) کی کتاب "الاصابہ فی تمییز الصحابہ" صحابہ کرام کے تذکرہ اور تعارف میں جامع ترین اور سب سے زیادہ منقح اور مستند کتاب ہے انھوں نے اس کے دیباچہ میں اُن تمام کتابوں کا ذکر کیا ہے جو اُن کے زمانے (نویں صدی ہجری) تک صحابہ کرام کے تذکرہ میں لکھی گئیں اور اُن کے علم میں آئیں اور اُن کو انھوں نے قابل ذکر سمجھا۔ اس سلسلہ میں سب سے آخر میں انھوں نے نقد رجال اور جرح و تعدیل کے مشہور امام حافظ ذہبی (م ۷۴۸ھ) کی "تجرید" تحریر کا ذکر کیا ہے۔

حافظ ذہبی کے دور تک یعنی آٹھویں صدی تک صحابہ کرام کے تذکرہ میں جو کتابیں لکھی گئی تھیں۔ اُن میں سے کسی میں بھی "بایارتن ہندی کا کوئی تذکرہ نہیں ہے۔ اس سلسلہ میں سب سے پہلے حافظ ذہبی ہی نے "تجرید" میں ان کا ذکر کیا ہے۔ حافظ ابن حجر "الاصابہ" میں رقمطراز ہیں کہ

رَتْنٌ — ولم أجده في

المقدمين في كتب الصحابة ولا

غيرهم ذكرًا لكن ذكره الذهبي

في تجریده فقال: رتن الهندي

شیخ ظہر بعد ستائے بالشرق

و ادعى الصحبة فسمع من الجهال

اولا وجود له بل اختلق اسمه

بعض الصفا بین و انسا ذکر قد

تعجباً لما ذکر ابو موسیٰ سر بانک

الهندي

صحابہ کے تذکرہ میں لکھی ہوئی مقدمین کی

یا دوسرے لوگوں کی کسی کتاب میں میں نے

اس شخص (بایارتن) کا ذکر نہیں دیکھا۔ لیکن

ذہبی نے اپنی کتاب "تجرید" میں اس کا ذکر

کیا ہے۔ انھوں نے لکھا ہے کہ۔ "رتن الہندی"

ایک بوڑھا شخص تھا جو چھٹی صدی ہجری

کے بعد مشرق میں (یعنی ہندوستان میں)

ظاہر ہوا تھا اور اس نے صحابی رسولؐ کو

کا دعویٰ کیا تھا تو کچھ جاہلوں نے (اس کو

اس دعوے میں سچا سمجھ کر، اس سے (اسکی

بیان کی ہوئی روایتیں اسیں۔ یا ہو سکتا ہے کہ اس کا نام بعض کذابین نے گھڑا ہو فی الواقع اس کا کوئی وجود ہی نہ ہو میں یہاں اس کا ذکر صرف اظہار تعجب کے لیے کر رہا ہوں جس طرح ابو موسیٰ مدینی نے صحابہ سے متعلق اپنی کتاب میں "سربانک ہندی کا ذکر کیا ہے۔ حالانکہ وہ بھی ایک گھڑا ہوا افسانہ ہے۔"

حافظ ذہبی نے اپنی دوسری کتاب "میزان الاعتدال" میں بھی (جس کا موضوع ہی راویان حدیث کی جرح و تعدیل ہے) باب ارتن کا ذکر کیا ہے۔ اس میں ان کے الفاظ یہ ہیں۔

رتن الہندی، وما ادراک ما
رتن شیخ دجال بلاد یب ظہر
بعد التماثۃ فادعی الصحبۃ
والصحابۃ لا یکذبون، وھذا
جرئی علی اللہ ورسولہ، وقد الفت
فی امرہ جزءاً، وقد قیل انہ مات
سنت اثنتین وثلثین وستمائۃ،
ومع کونہ کذاباً فقد کذبوا علیہ
جملة کثیرة من اسمہ الکذب

رتن ہندی! اور تم کو کچھ خبر ہے کہ یہ رتن
ہندی کیا تھا اور کیا تھا، یہ ایک بوڑھا
دجال تھا، اس میں کسی شک شبہ کی گنجائش
نہیں ہے۔ یہ شخص چھٹی صدی ہجری کے بعد
ظاہر ہوا، اور دعویٰ کیا کہ مجھے رسول اللہ صلی
علیہ وسلم کی صحبت و ملاقات کا شرف حاصل
ہوا ہے، میں حضور کا صحابی ہوں۔ حالانکہ
صحابہ کرام ہرگز جھوٹ نہیں بولتے اور یہ
شخص "باب ارتن" اللہ و رسول سے متعلق

۱۔ ابن اثیر جری نے "اسد الغابہ فی معرفة الصحابة" میں ذکر کیا ہے کہ ابو موسیٰ مدینی نے اپنی کتاب میں ایک شخص اسحاق بن ابراہیم موسیٰ سے نقل کیا ہے کہ میں ہندوستان میں قنوج کے راجہ "سربانک" سے ملا تھا (جو بہت بوڑھا تھا) اور سلمان تھا وہ اپنی عمر نو سو پچیس سال بتلاتا تھا اور کہتا تھا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنا خط دے کر اپنے نو صحابیوں کا ایک وفد میرے پاس بھیجا تھا۔ اس خط میں مجھے اسلام لانے کی دعوت دی گئی تھی تو میں نے اس کو قبول کر لیا تو اسلام لے آیا تھا۔ یہ قصہ نقل کرنے کے بعد ابن اثیر نے لکھا ہے کہ میں اس کو صرف اس لیے نقل کر رہا ہوں کہ ابو موسیٰ مدینی نے اس کا ذکر کر دیا تھا، ورنہ یہ کہانی ذکر کے قابل نہیں تھی۔ (اسد الغابہ ص ۲۲۲ مطبوعہ جمیعۃ المعارف مصر) حافظ ذہبی نے اسی کے بارے میں لکھا ہے کہ ابو موسیٰ مدینی نے "سربانک" کے اس افسانہ کا ذکر اظہار تعجب اور عبرت کے لیے کیا ہے اسی طرح میں رتن کے قصہ کا ذکر کر رہا ہوں۔

جھوٹ بولنے میں سخت ریاک ہے۔ اور میں نے اس بوڑھے دجال کے بارہ میں ایک مستقل رسالہ بھی لکھا ہے۔ اور کچھ لوگوں کا بیان ہے کہ اس کا انتقال ۱۳۳۷ھ میں ہوا۔ اور باوجودیکہ وہ خود بہت جھوٹ بولنے والا تھا۔ دوسرے لوگوں نے بھی اس کے بارہ میں نہایت ہیودہ قسم کی گیس اڑائی ہیں اور ایسی باتیں بیان کی ہیں جو محالات کے قبیل سے ہیں۔

اس عبارت سے یہ بھی معلوم ہوا کہ "بابارتن ہندی" کے بارہ میں حافظ ذہبی نے کوئی مستقل رسالہ بھی لکھا تھا۔ "میزان الاعتدال" کی یہ عبارت حافظ ابن حجر نے "الاصابہ" میں بھی لفظ بہ لفظ نقل کی ہے۔ اس کے بعد لکھا ہے کہ

وما نزلت اطلب الجزأ المذكود
حتى ظفرت به بخط مؤلفنا
فكتبت منه ما امرت به
ههنا۔۔۔

اور مجھے بابارتن سے تعلق حافظ ذہبی کے
لکھے ہوئے اس رسالہ کی برابر تلاش رہی جس کا
انہوں نے اس عبارت میں ذکر کیا ہے یہاں تک
کہ مجھے خود مولف (حافظ ذہبی) کے قلم کا
لکھا ہوا، وہ رسالہ حاصل ہو گیا

اس میں سے میں نے جو کچھ یہاں لکھنا چاہا وہ انہی کے الفاظ میں لکھ رہا ہوں
اس کے بعد قریباً پونے دو صفحہ میں حافظ ابن حجر نے حافظ ذہبی کے اس رسالہ
کے اقتباسات نقل کیے ہیں۔ جن سے معلوم ہو جاتا ہے کہ اس رسالہ میں انہوں نے شروع
میں "رئیات" یعنی وہ روایتیں نقل کی ہیں جو ساتویں آٹھویں صدی ہجری میں بعض لوگ
مختلف واسطوں اور سندوں سے بابارتن کے حوالہ سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات
بتا کر روایت کرتے تھے۔ ان میں سے دو چار نمونے کے طور پر آپ بھی پڑھ لیں۔

قال مرتن كنت في مر فاف
فاطمة وجماعة من الصحابة
دكان شتم من يعني شيئاً خطابت

بابارتن نے بیان کیا کہ میں حضرت فاطمہ کی
خصمت کی تقریب میں شریک تھا اور صحابہ
کی ایک جماعت بھی موجود تھی اور وہاں

ظاہر ہے کہ جس شخص کو اللہ تعالیٰ نے دین کے علم و فہم کا کچھ بھی حصہ عطا فرمایا ہو گا وہ ان خرافات کو منکر ہی کہے گا کہ — "إِنَّ هَذَا اخْتِلَاقٌ" (یہ سب جھوٹ تراشی ہوئی باتیں ہیں) اور "سُبْحَانَكَ هَذَا بُهْتَانٌ عَظِيمٌ" (خداوند اتیری ذات پاک! یہ خرافات (تیرے بچے رسول پر) سراسر بہتان ہے)۔

حافظ ذہبی نے اپنے رسالہ میں یہ اور ان کے علاوہ اور بہت سی "رتنات" نقل کرنے کے بعد اس سلسلہ میں جو اصولی کلام کیا ہے ہم کسی قدر تلخیص و توضیح کے ساتھ اس کا صرف ترجمہ ذیل میں پیش کر رہے ہیں — فرماتے ہیں:

میرا خیال ہے کہ یہ خرافات (یعنی ابارتن) مکے نام اور ان کی روایت سے چلی ہوئی یہ جعلی حدیثیں، اس جلیل شخص موسیٰ بن مجلی صوفی کی گھڑی ہوئی ہیں جو اپنے کو ابن کاتبی بتلاتا ہے اور ان کے حوالہ سے یہ حدیثیں روایت کرتا ہے (یا پھر ان کو اس شخص نے وضع کیا اور گھڑا ہے جس نے ابارتن کا پورا افسانہ گھڑا ہے جبکہ سمجھا جائے کہ فی الحقیقت اس کا کوئی وجود ہی نہیں تھا — اور اگر ہم اس بات کو صحیح مان لیں کہ ابارتن نام کا کوئی شخص ساتویں صدی ہجری میں فی الواقع ظاہر ہوا تھا (اور اس نے مذکورہ بالا باتوں کا دعویٰ کیا تھا، تو پھر ہم سمجھیں گے کہ فی الحقیقت وہ شیطان تھا جو لوگوں کو گمراہ کرنے کے لیے ایک بوڑھے آدمی کی شکل میں ظاہر ہوا تھا اور اس کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طائفات اور صحابیت کا دعویٰ کیا تھا اور آپ کی طرف نسبت کر کے یہ خرافات بیان کی تھیں — یا پھر ہم یہ سمجھیں گے کہ وہ کوئی سخت گمراہ اور نا خدا ترس بوڑھا آدمی ہی تھا جس نے خود ہی گھڑا گھڑ کے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف نسبت کر کے یہ گمراہ کن خسرانی باتیں بیان کیں اور ارشاد نبوی "من کذب علی متعمداً قَلْبَتَبَّوْا مَقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ" کے مطابق جہنم میں اپنا ٹھکانا بنایا۔

آگے امام ذہبی فرماتے ہیں:-

یہ رتنات ابارتن کی روایت سے نقل کی جانے والی یہ جعلی حدیثیں اپنے مضامین کے لحاظ سے ایسی ہیں کہ اگر امت کے سلف و امامین میں سے بھی کسی کی طرف ایسی خرافانی باتیں

کا ایک دم نمودار ہو کر یہ دعویٰ کرنا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ سے بار بار ملاقات کی ہے اور آپ کے ہاتھ پر شرفِ اسلام ہوا ہوں اور میں غزوہ خندق کے موقع پر آپ کے ساتھ تھا۔ اور حضرت فاطمہ زہراء رضی اللہ عنہا کی شخصیت کی تقریب میں بھی شریک ہوا تھا کیونکہ قابل قبول ہو سکتا ہے۔

آگے حافظ ذہبی کہتے ہیں

میں قسم کے ساتھ کہتا ہوں کہ اس شخص (بابارتی) کے صحابی رسول ہونے کے دعوے کو وہی لوگ (یادین کے علم و فہم اور عقل و حسد سے محروم ان جیسے لوگ ہی) قبول کریں گے جو شیعوں کے بارہویں امام محمد بن الحسن کے متعلق یہ عقیدہ رکھتے ہیں کہ وہ ۱۲ قریباً ۱۲ سو سال سے ایک غار میں چپے ہوئے ہیں، اور ایک وقت وہ اپنے غار سے نکل کر دنیا بھر میں عدل و انصاف کی حکومت قائم کریں گے۔ اور جن کا یہ عقیدہ ہے کہ حضرت علی (رضی اللہ عنہ) قیامت سے پہلے پھر اس دنیا میں واپس آئیں گے۔ اور جو لوگ عقل و خرد سے اتنے محروم اور بے بہرہ ہوں ان کا کوئی علاج نہیں۔ (ادلث لا یوثر بہم علاج)

آخر میں اس بحث کو ختم کرتے ہوئے حافظ ذہبی کہتے ہیں۔

اور صحیح بخاری و مسلم کی حدیث میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی وفات سے ایک مہینہ پہلے ایک رات میں ارشاد فرمایا تھا۔

ارثیتکم لیستکم هذه فانه علی
سأس ما شد سنته لا یبھی
علی وجه الارض مسن هو
الیوم علیها — فانقطع المقال
وما ذابعد الحق إلا الضلال
کیا تمہیں آج کی اس رات کی خصوصیت و
اہمیت کچھ معلوم ہے (اللہ تعالیٰ کا فیصلہ
ہو چکا ہے) کہ دوئے زمین پر آج جو لوگ
زندہ اور موجود ہیں، سو برس پورے ہونے
پر ان میں سے کوئی بھی باقی نہیں رہے گا۔
اس لیے اس حدیث نبوی کی رو سے بھی بابارتی کے افسانہ کے جھوٹ ہونے میں کوئی شک
شہ نہیں ابس بات ختم ہو گئی۔ وما ذابعد الحق إلا الضلال۔

بابا رتن سے متعلق ہم نے حافظ ذہبی کا جو کلام تلخیص کے ساتھ یہاں نقل کیا ہے وہ ان کے اس رسالہ کے حوالہ سے جو انھوں نے بابا رتن ہندی کے متعلق لکھا تھا جس کا ذکر انھوں نے میزان الاعتدال میں بھی کیا ہے حافظ ابن حجر نے تلخیص کے ساتھ "الاصابہ" میں نقل کیا ہے۔ اور اس کے کسی جز سے بھی انھوں نے اپنا اختلاف ظاہر نہیں کیا ہے جس سے معلوم ہوا کہ ان کو بھی حافظ ذہبی کی رائے سے پورا اتفاق ہے۔ بلکہ حافظ ابن حجر نے "الاصابہ" ہی میں اسی سلسلہ کلام میں آگے ایک دو ایسے صحابوں کا ذکر کیا ہے جنھوں نے بابا رتن کے بارہ میں حافظ ذہبی کی رائے سے اختلاف کیا تھا، لیکن حافظ ابن حجر نے ان کے اختلاف اور اعتراض کو غلط قرار دیا ہے اور حافظ ذہبی کی طرف سے جواب دہی کی ہے، اس کی پوری تفصیل ناظرین کے سامنے ان شاء اللہ آئندہ صفحات میں آجائے گی۔

بہر حال "الاصابہ" میں بابا رتن کے تذکرہ میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس میں اس غلط فہمی کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ حافظ ابن حجر نے بابا رتن کے دعوائے صحابیت کو تسلیم کیا ہے۔
(باقی آئندہ)

ایک نیا دوا لکھنا

ماء اللحم خاص

قبل از وقت بخورند اور غیب بہت مستند
نوجوانوں کے لئے بہت بری قند ہے شہ پھلوں
قیمتی دواؤں اور بہت بڑے فوائد سے مستند
لایق پر تیار کرنا ہے

دوا خانہ طیبہ کالج اسلام آباد میوڑی، علی گڑھ

چند سالانہ

بندوبست ۱۵/-
پاکستان ۳۰/-
بنگلادیش ۱۶/-
فی شمارہ ۱/۵۰

الفقسان لکھنؤ

ماہنامہ

ماہنامہ شہریت چند سالانہ
موصولہ پاک میں ذہن و ذہانت امتحان کے
بجواب تھی شرح یہ ہے
نثری ڈاک سے ۲ پونڈ
ہوائی ڈاک سے ۵ پونڈ

جلد (۴۷) بابت فروری ۱۹۷۹ء مطابق ربیع الاول ۱۳۹۹ھ شمارہ (۲)

نمبر شمار	مضامین	مصنفین نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	عتیق الرحمن سنہلی	۲
۲	درس قرآن	محمد منظور نعمانی	۸
۳	معارف اکھبریت		۱۳
۴	کاروان اہل فضل و کمال	مولانا نسیم احمد فریدی امرہی	۲۱
۵	ایک مثالی شخصیت (مولانا ڈاکٹر سید عبد العلی)	مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی	۲۶
۶	متحدہ محاذ کی سیاست	مولانا وحید الدین خاں	۳۴
۷	بابا رتن الہدی	محمد منظور نعمانی	۴۰

اگر اس دائرہ میں شرح نشان ہے تو

اس کا مطلب ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چند ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چند یا دوسری اطلاع مہینے کے آخر تک آجانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ بھینے دی پی ارسال ہو گا۔
نمبر خریداری : براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور منی آرڈر کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی جٹ پر لکھا جاتا ہے۔

تاریخ اختراع الفقسان ہر گزیری مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر مہینے کے آخر تک کسی صاحب کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اس کی اطلاع اگلے مہینے کی تاریخ تک آجانا چاہیے۔ اس کے بعد سال بھینے کی ذمہ داری فری ہونگی۔

پاکستان کے خریدار حضرات مبلغ پچیس روپے ہندوستانی سکے میں بینک کے ذریعہ دفتر الفقسان لکھنؤ کو روانہ فرمائیں۔ پاکستانی سکے میں تیس روپے، ناظم دفتر اصلاح و تبلیغ اسٹریٹیں بلائیس لاہور کو بھیج دیں۔

دہلوی محمد منظور نعمانی بلشر و ایڈیٹر نے تو یہ پریس میں چھپوا کر دفتر الفقسان ۳۱ بابا گانوں مغربی لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

عَلِیُّ بْنُ الْحُسَيْنِ
(مقیم حال لندن)

بالآخر شاہ ایران بھی گئے، جن کا شمار دنیا کے چند مضبوط ترین بادشاہوں میں تھا اور جنہوں نے اپنے تخت کی حفاظت کے لیے بقول ایک برطانوی اخبار کے ”وہ سب کچھ کر رکھا تھا جو موجودہ مغربی سیاست کا باوا آدم میکا ویلی بتا سکتا تھا“۔ اور اس سے زیادہ عبرت کی بات یہ ہے کہ ان کا یہ جاننا ایک ایسے فرد واحد کے نقابے میں شکست کھا کر ہوا ہے جسے انہوں نے پندرہ سال سے جلا وطن کر رکھا تھا۔

ایک جلا وطن نے بادشاہ کو جلا وطن کر دیا۔ اور تاجِ خسرویِ قلمندری سے مات کھا گیا۔ کوئی حربہ اور کوئی حیلہ نہ تھا جو شاد نے اپنی برقراری کے لیے خوب خوب آزما لیا ہو۔ ہینوں و دہرہ داؤں کھیلتے رہے تو ان کے اور ان کے مشیروں کے خیال میں انہیں ہار سے بچا سکتا تھا۔ لیکن ”وَكَانَ أَمْرُ اللَّهِ قَدَرًا مَّقْدُورًا“ ہر داؤں ہارتے ہارتے وہ آخر کو ہمت بھی ہار ہی گئے۔ اور قبل اس کے کہ تخت و تاج کے ساتھ جان بھی باریں ملک چھوڑنے کے فیصلے پر گامزن ہو گئے۔

ملک ایک دفعہ انہوں نے کچھ ایسے ہی مخالف حالات میں جان بچانے کے لیے پہلے بھی چھوڑا تھا جس کے چند ہی دن بعد انہیں فاتحانہ واپسی کا موقع بھی مل گیا، لیکن — غیب کا حال تو اللہ جانے —۔ بظاہر اس دفعہ کے اور اس دفعہ کے چھوڑنے میں بڑا فرق ہے۔ اہل دفعہ بظاہر واپسی کے آثار نہیں ہیں۔

ایران کے اس فیصلے کے بہت سے پہلو ہیں۔ سب سے پہلی بات جو عالم اسلام کی ایک مشترک سی اور نہایت ہی رسوا کن خصوصیت بن گئی ہے، یہ ہے کہ یہاں اقتدار کی تبدیلی پُر امن اور آئینی ذرائع سے نہیں ہوتی۔ یا تو فوج کا کوئی عنصر بدوق کے زور سے — کبھی دکھا کر اور کبھی چلا کر — اقتدار کا تختہ الٹتا ہے اور یا عوام اپنا خون بہا کر کسی حکمران سے آزادی حاصل کرتے ہیں۔ ہمارے حکمران، الٰہامشاہ اللہ، سبھی چیزوں میں مغرب کی نقالی کرتے ہیں، مگر یہ سمجھ میں نہیں آتا کہ آخر اس معاملہ میں وہ مغرب کی نقل کیوں نہیں کر سکتے؟ واقعہ تو یہ ہے کہ آئینی حکومت اور عوام کی رائے سے حکمران کا انتخاب اور اس کی معزولی کا اصول تو سب سے پہلے اسلام ہی نے قائم کیا اور برت کے دکھایا۔ لیکن اس اصول کی سلامیت اگر بدقسمتی سے اپیل نہیں بھی کرتی تو مغربی دنیا میں اس اصول کے عمومی رواج ہی سے اس کی پیروی کم از کم گوارا ہو ہی جانی چاہیے۔ اقتدار اگر بڑے ذائقہ کی چیز ہے تو صرف مسلم حکمرانوں ہی کے لیے تو نہیں ہے، مغربی سیاست دانوں کے لیے بھی اس میں اتنی ہی لذت ہے۔ مگر وہ اس لذت سے جملے رہنے کی کوشش میں رائے عامہ کو کم از کم کھلے طور پر پامال نہیں کرتے۔ جس کا نتیجہ یہ ہے کہ نہج اگر بٹنا پڑا تو کل پھر آگئے۔ مگر ہمارے یہاں مصیبت یہ ہے کہ جب تک مارا اور دھکے دے کر نہ نکالا جائے کسی اصول اور ضابطے کے تحت اپنی جگہ سے نہیں ہٹتے۔ چنانچہ خون خسران بھی ہوتا ہے اور آئندہ واپسی کا کوئی امکان بھی نہیں رہتا۔

اور مغرب ہی کے مقابلہ سے نہیں بلکہ خود مشرق میں بھی جب ایسی مثالوں پر نظر جاتی ہے تو دل کڑھ کے رہ جاتا ہے کہ دو سال پہلے قریباً ایک ہی وقت میں ہندوستان اور پاکستان دونوں جگہ جنرل ایگیشن ہوا۔ لیکن پاکستان میں حکمران جماعت نے ایگیشن بہر حال جیتنے کے لیے دھاندلی اور اندھیر گردی کا وہ ریکارڈ قائم کیا کہ اور تو اور ایگیشن کیشن بھی اسے ایک واقعہ ماننے پر مجبور ہو گیا۔ دوسری طرف ہندوستان میں کوئی ایک شکایت ایسی سننے میں نہیں آئی۔ نتیجہ کیا ہوا انہی دنوں تک احتجاجی تحریک پاکستان میں چلی، جان و مال کی بے پناہ بربادی ہوئی اور ساتھ ہی بھٹو صاحب بھی بظاہر ہمیشہ کے لیے گئے۔ جبکہ اندرا گاندھی آج بھی ہندوستان کی کئی ریاستوں پر حکومت کر رہی ہیں اور مرکزی حکومت پر واپسی کے لیے کم از کم جدوجہد کا

میدان پوری طرح اُن کے لیے کھلا ہوا ہے۔۔۔ اس کھلے بے غفلتی کو ایک عذاب الہی کے سوا اور کیا کہا جائے؟ **نَسُوا اللَّهَ فَاُتْسَاهُمْ أَنْفُسُهُمْ** انہوں نے اللہ کو بھلا یا تو اللہ نے انہیں اُن کا آپا ہی بھلا دیا۔ خود اپنے لیے اچھے اور بُرے کا شعور تک انہیں نہ رہا۔

شاہ ایران یقیناً اس بات سے ناواقف نہیں ہو سکتے تھے کہ کم از کم اُن کے ملک کا باشعور طبقہ اُن سے سخت ناراض اور بیزار ہے۔ اور یہ بات بھی کوئی ڈھکی چھپی نہیں ہے کہ اب شہنشاہیت کا زمانہ نہیں رہا۔ اب اگر کسی شاہی اور شہنشاہی کے لیے گنجائش ہے تو دآئینی شاہی اور شہنشاہی ہے۔ عملی اختیارات اور حکمرانی والی شاہی کو برقرار رکھنے کی کوشش کرنا اپنی اور اپنے خاندان کی قبر کھودنا ہے۔ اس لیے اگر وہ اپنے تحفظ کا راستہ پہلی شکل میں اختیار کرتے اور اپنی بادشاہت کو آئینی بادشاہت بنانے والے اقدامات کرنے لگتے تو بظاہر وہ اپنا تخت و تاج محفوظ رکھ سکتے تھے۔ مگر انہوں نے اپنے مستقبل کو درپیش خطرات پر قابو پانے کے لیے فوج کی وفاداری اور امر کج و برطانیہ کی پشت پناہی کے بل پر وہ اقدامات کیے جن سے اُن کی عملی الاطاعت اور عملی حکمرانی کا رنگ کچھ پہلے سے بھی زیادہ نمایاں ہو گیا۔ اور پھر انہیں ہوش اس وقت آیا جب ملک میں کس ملکی سے ملکی آئینی بادشاہت کو بھی قبول کیے جانے کا وقت گزر چکا تھا۔

ایک رائے یہ ہے۔ اور یہ بالکل واقعہ بھی ہو سکتی ہے۔ کہ شاہ کا رویہ اقتدار کی لذت اور تخت و تاج کی حفاظت ہی کے لیے نہیں بلکہ اس سے کہیں زیادہ اس اندیشے کے پیش نظر تھا کہ اُن کے بٹنے یا نام کا بادشاہ بن کر رہنے سے ایران ہی کا نہیں بلکہ اس پورے خطے کا سیاسی نقشہ جس میں ایران واقع ہے۔ نہایت تباہ کن تبدیلی سے دو چار ہو جائے گا، اس لیے وہ اپنے اقتدار کی حفاظت اور اپنی گرفت مضبوط رکھنے کے لیے جو کچھ بھی کر رہے تھے وہ دراصل ایک ذاتی جذبہ سے کہیں زیادہ تو کسی اور قومی سے کہیں آگے بڑھ کر پورے خطے سے متعلق اجتماعی ذمہ داری کے تصور سے تھا۔ ایران رہیں یا نہ رہیں اور روس کی ہمیشہ سے اُس پر نگاہ رہی ہے۔ یہاں اگر روس کو اثر و نفوذ کا موقع مل جاتا ہے تو مشرق وسطیٰ کے علاقے میں نئے دہائی

پوری اسلامی دنیا کا دروازہ اس پر کھل جاتا ہے۔ اور اس کے نتائج کو بیان کرنے کی حاجت نہیں۔ پس یہی چیز تھی جو شاہ کو ہر قیمت پر اپنا اقتدار قائم رکھنے کے لیے مجبور کرتی تھی۔ جیسا کہ ہم نے کہا یہ رائے عین حقیقت ہو سکتی ہے۔ مگر نیت اچھی ہونے کی صورت میں بھی طریقہ کار اس قدر غلط تھا کہ اس سے سوائے اس نتیجے کے جو برآمد ہوا کسی دوسری بات کی توقع ہی نہیں کی جاسکتی تھی۔ یہ زمانہ تو نام کی بادشاہت کو بھی برداشت نہ کیے جانے کا ہے چہ جائیکہ بادشاہ اپنی علی الاطلاق حکمرانی اور سخت گیری میں ترقی کرتا جا رہا ہو۔ واقعی اگر شاہ کے سامنے اپنے اقتدار کی حفاظت کا نہیں بلکہ علاقے کی خیر و عافیت کا مسئلہ تھا تب تو ان کے لیے بس ایک ہی نیک راہ تھی کہ آئینی بادشاہت پر راضی ہونے کا فیصلہ کر کے ایسی عوامی قیادت اپنے زیر سایہ ابھارنی شروع کریں جو ملک میں جمہوریت کی ٹانگ کو بھی پورا کرے اور اس مقصد کو بھی نگاہ میں رکھے جو شاہ کو عزیز تھا۔ یہ واحد راستہ تھا جسے اختیار کر کے وہ اپنے مقصد میں کامیابی کی جس درجہ بھی کر سکتے ہوں، ایہ کر سکتے تھے۔ اس کو نہ اختیار کر کے وہ جس راہ پر چلے اس کا انجام زمانہ کے رُخ اور خود ایران کے رُخ کو دیکھتے ہوئے سوائے اس کے کچھ ہو ہی نہیں سکتا تھا کہ بدیر یا سویر شاہ اور شاہ کے انکار کا کوئی دخل ہی ملک میں نہ رہے۔ اور وہاں کا اونٹ جس کوٹ چاہے خود ہی بیٹھے۔

جو کچھ کچھ ہو۔ خواہ اپنے تحت و تابع کی حفاظت شاہ کا اصل مقصد رہی ہو یا مشرق وسطیٰ کی حفاظت دونوں صورتوں میں شاہ کی حکمت عملی اس قدر صاف طور پر غلط نظر آتی ہے کہ ان کے جیسے زیرک اور جہان بید حکمران سے بس یہی ایسی غلطی کا سرزد ہو جانا اور ہوتے رہنا آسانی سے سمجھ میں آنے والی بات نہیں۔ البتہ یہ ان مغربی طاقتوں کی اُکساہٹ کا نتیجہ ہو سکتی ہے جن سے انھوں نے اپنے آپ کو وابستہ کر رکھا تھا۔ ان طاقتوں کے جیسے مفادات ان کی حکومت اور ان کے ملک سے وابستہ تھے۔ اور ان مفادات کے سلسلے میں وہ شاہ کو جس درجہ قابل اعتماد پاتے تھے، اس کا بالکل یہ نتیجہ ہو سکتا تھا کہ وہ شاہ کو مضبوطی سے اپنی جگہ جے رہنے اور اس کے لیے سب کچھ کر گزرنے کا مشورہ دیں۔ جس کا بالکل کھن قرینہ ایک تو ۱۹۷۹ء میں ڈاکٹر مصدق کی حکومت

کا تختہ الٹوا کر شاہ کو ان کا تخت واپس دلانے میں ان طاقتوں کا کردار ہے جو خود ان کے ذرائع سے بھی اب مصدق (تصدیق یافتہ) ہو چکا ہے۔ اور اسی طرح کا دوسرا قرینہ ایران کے موجودہ بحران میں ان طاقتوں کی طرف سے آخر آخر تک شاد کی علانیہ حمایت ہے۔ اور یہ (مغربی طاقتوں کی اس قدر اثر اندازی اور ان سے ایسی وابستگی) وہ دوسرا اہم پہلو ہے جو ایران کے موجودہ قضیے میں عالم اسلام کی ایک دوسری عمومی حالت کو بید فکر کے رائلٹ بناتا ہے۔

مسلن ملکوں کی بڑی تعداد امریکہ اور اُس کے مغربی ساتھیوں سے کم و بیش ایسی ہی وابستگی رکھتی ہے جو ایران کی اب تک رہی ہے۔ اور اس معاملے کے بعض ایسے شرناک مظاہرے تک بعض وقت ہوتے ہیں کہ حساس ذلت سے دیکھے نہیں جاتے۔ تنازعہ مثال شاہ ایران کی رخصتی کے بعد امریکہ کا یہ اعلان ہے کہ وہ سعودی عرب کے سلسلے میں اپنی سرپرستانہ ذمہ داریوں میں سنجیدگی اور مضبوطی کا اظہار کرنے کے لیے اپنے جدید ترین جنگی جہازوں کا بیڑا کچھ دن کے لیے سعودی عرب کے دورے پر بھیج رہا ہے!!۔ جو نہیں سمجھتے کہ ایک آزاد اسلامی ملک کے لیے (اور وہ بھی سعودی عرب) ایک غیر مسلم طاقت کی طرف سے سرپرستی ہی نہیں، دوستی یا حلیفی کی نمائش کے بھی اس انداز سے بڑھ کر اور کیا ذلت ہو سکتی ہے۔ اور کون کون سے گوارا کیا جاسکتا ہے؟۔

اس مثال سے یہ بھی ظاہر ہو جاتا ہے کہ ہم اپنے معاملات کے لیے کس درجہ کا انحصار مغربی طاقتوں پر کیے ہوئے ہیں۔ اور اسی انحصار کا نتیجہ ہے کہ ہماری سیاست بیشتر انہی کے تابع ہو کر رد گئی ہے۔

بلوچستان اور سیاسی مشیتیں (SHEIKHDOM اور PRINCEDOM) اب قائم نہیں رہ سکتیں ان کے ذریعہ اگر کہیں مقاصد کا تحفظ مقصود ہے تو وقت کے لیے قابل قبول نظام حکومت کے ذریعہ ان مقاصد کے تحفظ کا بندوبست کرواؤ! یہ آج کا نوشتہ دیوار ہے۔ لیکن ان طاقتوں کے مختلف قسم کے اور نہایت ہم مفادات چونکہ ہمارے ان ملکوں سے وابستہ ہیں اور ان مفادات کے تحفظ کی وہ سب زیادہ قابل اطمینان قوتیں انہی فرسودہ نظامہائے حکومت میں دیکھتی ہیں اس لیے ان کی اثر اندازی میں یہ جہلی نوشتہ دیوار بھی آج تک کھٹکھٹ نہیں رہی کاش ایران میں پیدا ہونے والے حالات کی آگاہی ہمارے ان حکمرانوں کی آنکھیں کھولنے کے لیے کافی ہو جائے!

نیز اہم یہ کہ ایران کے ان واقعات کا یہ ہے کہ کم از کم ہمیں کبھی یہ تصور نہیں

تھا کہ اسلام کے نام پر ایسی بے پناہ تحریک کبھی ایران سے بھی اُٹھ سکتی ہے۔ اس سے پہلے تک ہمارے زمانے کی اس عنوان کی سب سے زیادہ جاندار اور کفن بردوش عوامی تحریک شیعہ کی پاکستانی تحریک تھی۔ لیکن ایران کی اس تحریک نے اسے بہت پیچھے چھوڑ دیا۔ وہ تمام اندازوں اور تصورات سے آگے بڑھ گئی۔ اور اسی لیے سارا یورپ تملایا ہوا ہے کہ یہ کیسا ہونے جارہا ہے۔ جس طرح کے معنایں اور تجربے یورپین اخبارات و رسائل میں ان دنوں نکلتے رہے ہیں انہیں پڑھ کر بے اختیار علامہ اقبال کا وہ مصرع یاد آ جاتا رہا ہے جو انہوں نے ارغوان حجاز میں اعلیٰ کی زبان سے اس کی مجلس شوریٰ میں مستقبل کے خطرے سے اپنے جیلوں کو آگاہ کرتے ہوئے کہلوا یا کہ

مزدکیت فتنہ فردا نہیں اسلام ہے !

ایسا لگتا ہے جیسے اعلیٰ کے عصری چیلے استاد کی اس پیش بینی کے ظہور کا وقت قریب آتا محسوس کر رہے ہیں۔ بہر حال بید خوش آئند بات ہے اور اس یقین اور عقیدے کو نئی زندگی بخشی ہے کہ اسلام صدائے آیتا تھا اور ایک دن پھر اُسی کو غالب و جہانگیر ہو کر رہنا ہے۔ لیکن یہ بات ابھی دیکھنے کو باقی ہے کہ جو عنوان اس تحریک میں اختیار کیا گیا تھا تحریک کی کامیابی کی صورت میں اس کی لاج کہاں تک رکھی جاتی ہے؟ بار بار یہ دیکھنے میں آتا ہے کہ اسلام کے نام پر ہمارے عوام اور نو جوانوں کی طرف سے خون بہا دینا تو آسان ہوتا ہے لیکن معاملہ عملاً اسلام کی تابعداری کا آتا ہے تو جہاد بالنفس کا یہ مرحلہ ہمارے اُس مجاہدانہ جوش و جذبے سے طے نہیں ہو پاتا۔ پاکستان میں وہ لوگ برسرِ اقتدار بھی آگئے ہیں جن کی قیادت میں تحریک چلی تھی اور اسلامی قانون سازی بھی ہونے لگی ہے۔ مگر جو صورت حال نظر آ رہی ہے اس میں اس بات کا اطمینان کر لینا آسان نہیں ہے کہ یہ گاڑی اگلے مراحل سے بھی بچ کر گزر جائے گی۔ ایران میں معاملہ اس لیے اور بھی پیچیدہ ہے کہ وہاں کی تحریک میں تمام بادشاہت دشمن لادین عناصر بھی موقع پرستی کے ماتحت شریک ہو گئے تھے۔ اور بادشاہ کے جاتے ہی انہوں نے اپنی صفوں کو علاحدہ کر کے اسلام پسندوں سے معرکہ آرا ہونا بھی شروع کر دیا ہے۔ بہر حال آگے جو کچھ بھی ہو اسلام کے نام پر اتنی زبردست تحریک بھی کچھ کم خوش آئند بات نہیں ہے۔

درس قرآن - محمد منظور نعمانی

● فرعون اور اس کے ارکان حکومت کو آل فرعون کے اس مرد مومن

کا خطاب جس نے اپنا ایمان ظاہر نہیں کیا تھا۔

● حکمت کے ساتھ دعوت اور موعظہ حسنہ کا بہترین نمونہ

وَقَالَ رَجُلٌ مُؤْمِنٌ مِنْ آلِ فِرْعَوْنَ يَكْتُمُ إِيمَانَهُ أَتَقْتُلُونَ رَجُلًا
 أَنْ يَقُولَ رَبِّيَ اللَّهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ وَإِنْ يَأْكُ
 كَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبُهُ وَإِنْ يَكُ صَادِقًا يُصِيبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ
 إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي مَنْ هُوَ مُسْرِفٌ كَذَّابٌ هَ يَقُولُ لَكُمْ الْمُلْكُ الْيَوْمَ
 ظَهَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَتَنْصَرُّوا مِنْ قَائِسِ اللَّهِ إِنَّ جَاءَنَا قَالِ فِرْعَوْنَ
 مَا أَرِيكُمْ إِلَّا مَا أَرَىٰ وَمَا أَهْدِيكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ وَقَالَ
 الَّذِي آمَنَ بِقَوْمِي إِنَّي أَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ يَوْمِ الْأَحْزَابِ هَ مِثْلَ
 ذَابِ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَمَا اللَّهُ يُرِيدُ
 ظَلَمًا بِلُغِيَّتِهِ لَا ————— (سورة المؤمن آيات ۳۳-۳۱)

اور ایک مرد مومن جو فرعون کے لوگوں میں سے تھا اور اپنا ایمان چھپائے ہوئے تھا اس نے
 کہا کہ کیا آپ لوگ ایک شخص کو مرتد اس بات پر قتل کر ڈالیں گے کہ وہ کہتا ہے کہ میرا رب
 بس اللہ ہے حالانکہ وہ تمہارے پاس تھلے رب کی طرف سے (اپنی صداقت کے ثبوت میں)
 روشن دلائل و معجزات بھی لایا ہے۔ (ایسی حالت میں عقل کا تقاضا یہ ہے کہ عجلت میں

اس کے خلاف کوئی اقدام نہ کرو) اگر بالفرض وہ کاذب اور مفتری ہے تو اس کے جھوٹ اور خدا پر افترا پردازی کا وبال اُس پر پڑ کے رہے گا جس خدا پر وہ افترا کر رہا ہے وہ ہی اُس کو نیست و نابود یا ذلیل و رسوا کر دے گا) اور اگر فی الواقع وہ سچا اور راستباز ہے تو پھر یہ بات یقینی ہے کہ تکذیب و انکار اور مخالفانہ رویہ پر برسے عواقب اور دنیا و آخرت کے مصائب کی اور تمھارے بارہ میں جو پیشین گوئی کر رہا ہے اس میں سے کچھ ضرور تمھارے سامنے آجائے گا۔ اور یہ بات حق ہے کہ اللہ کسی ایسے شخص کو راہ یاب اور کامیاب نہیں کرتا جو حد سے گزرنے والا اور سراسر جھوٹا ہو۔

اے میری قوم آج تمھاری حکومت ہے اور تم کو پورا اقتدار حاصل ہے ملک میں (اور تم بظاہر جو چاہو کر سکتے ہو) مگر بتاؤ، اگر ہم پر عذاب الہی آجائے تو کون ہماری مدد کر سکے گا اور ہم کو اُس سے بچا سکے گا؟ (لہذا جو کچھ کہنا ہو خوب سوچ سمجھ کے کرو)

فرعون نے کہا کہ میں تم کو وہی سمجھاتا ہوں اور وہی رائے دیتا ہوں جو میری (سوچی سمجھی) رائے ہے اور میں تم کو اس راستہ کی رہنمائی کرتا ہوں جو صحیح راستہ ہے۔

اور اس شخص نے جو ایمان لے آیا تھا کہا کہ اے میری قوم والو! مجھے تم پر ایسے روز بدکا اندیشہ ہے جو اگلی قوموں پر آیا تھا، جیسا کہ قوم نوح اور عاد و ثمود اور ان کے بعد والی قوموں کا حال ہوا، اور اللہ اپنے بندوں پر ظلم کرنا بالکل نہیں چاہتا (وہ خود سرکش اور نافرمانی کر کے

عذاب الہی کو دعوت دیتے ہیں) (سورہ موسیٰ آیات ۷۸ تا ۸۱)

(تشریح و تفسیر) یہ سورہ موسیٰ کے چوتھے رکوع کی ابتدائی آیتیں ہیں۔ ان سے اوپر کی آیتوں میں یہ مضمون تھا کہ اللہ تعالیٰ نے حضرت موسیٰ کو نبی بنا کر اور ہدایت کا پیغام اور مجرت دے کر مصر کے ارباب حکومت فرعون، ہامان وغیرہ کی طرف بھیجا، آپ نے ان لوگوں کو خدا پرستی اور توحید کی دعوت دی اور اپنی صداقت کے نبوت میں وہ معجزات بھی پیش کئے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کو عطا فرمائے تھے، لیکن وہ بد نکت بہت گستاخی سے پیش آئے اور آپ کو خدا کا نبی ماننے کے بجائے "ساحر و کذاب" کہا۔ اور آخر میں فرعون نے آپ کو قتل کر ڈالنے کی دھمکی دی، بلکہ اس کے لیے اپنے قطعی عزم اور فیصلہ کا اظہار کیا اور کہا "ذَرْوْنِي"

اَقْتُلْ مُوسٰی وَلْيَذَّخَّرْ بَدَا — حضرت موسیٰ نے کہا میں خدا کی پناہ لیتا ہوں دوسری حفاظت فرمائے گا۔

اس کے آگے کا واقعہ ان آیتوں میں بیان فرمایا گیا ہے جن کی اس وقت تلاوت کی گئی ہے۔ سورہ یہ واقعہ جو یہاں ان آیتوں میں بیان ہوا ہے وہ حضرت موسیٰ علیہ السلام کے قصہ میں جہاں تک میرا خیال ہے قرآن پاک میں کسی دوسری جگہ بیان نہیں فرمایا گیا ہے۔ موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ جیسا کہ آپ حضرات کو معلوم ہے قرآن مجید میں بیسیوں جگہ بیان ہوا ہے، بعض سورتوں میں جیسے سورہ اعراف، سورہ طہ اور سورہ قصص وغیرہ میں بڑی تفصیل کے ساتھ بیان ہوا ہے، لیکن اس واقعہ کے سلسلہ کی یہ کراہی جس کا سورہ مومن میں یہاں ذکر فرمایا گیا ہے (جہاں تک میرا خیال ہے) اس کا ذکر کسی دوسری جگہ نہیں فرمایا گیا۔

ان آیتوں میں بیان فرمایا گیا ہے کہ جب فرعون نے حضرت موسیٰ کو قتل کر ڈالنے والی بات کسی تو فرعون ہی کے لوگوں میں سے (من ال فرعون) غالباً اُس کے بہت قریبی رشتہ داروں میں سے ایک شخص نے جو حضرت موسیٰ علیہ السلام کی دعوت سے متاثر ہو کر ایمان لا چکا تھا مگر ابھی تک اس نے اپنے ایمان کو چھپایا تھا ظاہر نہیں کیا تھا، فرعون اور دوسرے ارکان حکومت کو مخاطب کر کے کہا کہ "اَتَقْتُلُوْنَ رَجُلًا اَنْ يَقُوْلَ سَرَّ بِي اللّٰهُ وَقَدْ جَاءَكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ مِنْ رَبِّكُمْ" یعنی کیا آپ لوگ اللہ کے ایک بندہ کو صرف اس جرم میں قتل کر دیں گے کہ وہ اللہ ہی کو اپنا رب اور مالک و معبود مانتا ہے اور اسی کی بندگی اور پرستش کی دعوت دیتا ہے اور وہ اپنی صداقت کے ثبوت میں خدا کی طرف سے روشن دلائل اور معجزات بھی لے کر آیا ہے۔ مطلب یہ ہے کہ آپ لوگ ذرا سوچیں کہ یہ بات عقل اور انسانیت کے کس قدر خلاف ہے۔ آگے اس مرد مومن نے یہ بھی کہا کہ "وَ اِنْ يَدْعُ جَاذِبًا فَعَلَيْهِ كَذِبٌ وَاِنْ يَدْعُ صَادِقًا يَصِبْكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعْصِيْكُمْ" مطلب یہ ہے کہ یہ شخص یا تو اپنے اس دعوے میں کہ خدا نے اُس کو رسول مقرر کر کے اور ہدایت کا پیغام دے کر بھیجا ہے، سچا ہے، یا بھوٹا اور مفتری ہے۔ اگر بالفرض یہ بھوٹا ہے اور خدا پر افترا کرتا ہے تو اُس کا اتنا بڑا بھوٹا اور خداوند تعالیٰ پر افترا یہ خود ہی اس کو لے ڈوبے گا۔ اور اگر یہ سچا ہے اور فی الواقع خدا کا رسول

ہے تو پھر یقیناً ایسا ہوگا کہ انکار و تکذیب کرنے والوں کے لیے یہ دنیا میں جس بڑے انجام کی اور آخرت کے جس عذاب کی پیشین گوئی کرتا ہے اور وعیدیں سناتا ہے اس میں سے کچھ ضرور اسی زندگی میں تمہارے سامنے آجائے گا۔ — یعنی آخرت کے عذاب کی بات تو مرنے کے بعد کی ہے لیکن جس دنیوی عذاب کی یہ پیشین گوئی کرتا ہے کم از کم وہ تم پر اسی دنیا میں اور اسی زندگی میں آجائے گا۔ (يُجِزُّكُمْ بَعْضُ الَّذِي يَعِدُكُمْ) کا یہی مطلب ہے۔

آگے ہے کہ فرعون کے گھرانے کے اس مرد مومن نے یہ بھی کہا کہ "إِنَّ اللَّهَ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الْمُفْسِدِينَ" یعنی یہ بات یقینی ہے اور اس کو تسلیم کر لینا چاہیے کہ خدا کس ایسے شخص کو راہِ یاب اور مقصد میں کامیاب نہیں کرتا اور نہیں کرے گا جو "مُفْسِدٌ وَكَذَّابٌ" یعنی حد سے گزرنے والا بے دگام اور بے ہما با جھوٹ بولنے والا ہو۔ پس اس شخص (موسیٰ) کے ساتھ جو خدا کا معاملہ نظر آ رہا ہے کہ اس کو معجزات دیے گئے ہیں اور اس کی دعوت میں تاثیر اور کشش ہے، یہ اس کی دلیل ہے کہ یہ شخص "مُفْسِدٌ وَكَذَّابٌ" نہیں ہے بلکہ اللہ کا صادق بندہ ہے، جب ہی تو خدا اس کی مدد کر رہا ہے۔ آگے ہے کہ اس "مرد مومن" نے اس خطاب میں آخری بات یہ کہی کہ "يَقْضِي لَكُمْ الْمُلْكَ الْيَوْمَ ظَهَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَمَنْ يَنْصُرُوْنَا مِنْ بَنِي إِسْرَائِيلَ جَاءَنَا" یعنی اے میری قوم یہ صبح ہے کہ اس وقت حکومت اور بادشاہت تمہاری ہے اور بظاہر تم سیاہ و سفید کے مالک ہو اور جو چاہو کر سکتے ہو، کوئی تمہارا ہاتھ پکڑنے والا نہیں ہے، لیکن ذرا یہ سوچو کہ اگر خدا کی طرف سے ہم پر کوئی عذاب بھیجا گیا (جیسا کہ بہت سی قوموں پر پہلے خدا کا عذاب آیا ہے) تو اس وقت کون ہماری مدد کرے گا اور کون ہم کو اس عذاب الہی کی زد سے بچا سکے گا؟

جس! حول میں اس مرد مومن نے فرعون اور فرعونوں کے سامنے یہ تقریر کی تھی اس حول اور اس نصای میں ہیں بہترین انداز ہو سکتا تھا۔ لیکن فرعون پر بذلتی سوار تھی اس نے یہ سب کچھ سنا کہ — مَا أَمْرٌ بِكُمْ إِلَّا مَا نَرَىٰ وَمَا هُمْ بِكُمْ إِلَّا سَبِيلَ الرَّشَادِ اس کا مطلب یہ تھا کہ ہم نے تمہاری بات سن لی، تم کچھ نہیں سمجھتے، ہم جانتے اور سمجھتے ہیں، اور ہم جس راستہ کی طرف قوم کی رہنمائی کر رہے ہیں وہی صحیح راستہ ہے۔ یعنی موسیٰ کی بات نہ ماننا اور اس کی

تکذیب و مخالفت کرنا ہی ٹھیک ہے۔

فرعون کا جواب سنکر پھر اُس مرد مومن نے کہا — "يَقُومُ اِنِّي اَخَافُ عَلَيْكُمْ مِثْلَ
يَوْمِ الْاٰخِرِ اب ه مِثْلَ ذَا يَوْمِ كُوَيْحٍ وَ عَادٍ وَ ثَمُوْدَ وَ الَّذِيْنَ مِنْ بَعْدِهِمْ وَ مَا
اللّٰهُ يُرِيدُ ظُلْمًا لِّلْعٰلَمِيْنَ" — مرد مومن نے جوابات پہلے اشاروں میں کہی تھی اب اس کو
کھل کر صاف لفظوں میں کہا کہ — اے میری قوم والدین لو مجھے ڈر ہے کہ موسیٰ کی تکذیب اور
مخالفت کے نتیجے میں تم پر اس طرح کا روز بد اور ویسا عذاب نہ آجائے جیسا اگلی سرکشی اور نافرمانی
قوموں پر آیا تھا، جیسا کہ قوم نوح، قوم عاد و قوم ثمود اور ان کے بعد آنے والی ان قوموں پر
آیا جنہوں نے خدا کے پیغمبروں کی گستاخانہ تکذیب اور خدا کے مقابلہ پر سرکشی کی تھی —
اور اللہ تعالیٰ ہرگز اپنے بندوں پر ظلم کرنا نہیں چاہتا، لیکن جب بندے اپنی سرکشی اور
مشرکات سے اُس کے عذاب کو دعوت دیتے ہیں تو پھر ان پر عذاب نازل کر دیا جاتا ہے۔
تو اے میری قوم کے لوگو عذاب الہی سے ہلاک و برباد ہونے والی ان قوموں کے انجام سے
سبق حاصل کرو اور اللہ کے اس پیغمبر اور داعی (موسیٰ) کے مقابلہ میں وہ رویہ اختیار نہ کرو
جو قوم نوح اور قوم عاد و ثمود وغیرہ نے اپنے پیغمبروں کے مقابلہ میں اختیار کیا تھا، ورنہ
تمہارا انجام بھی وہی ہوگا جو انکا ہوا۔

اس مرد مومن کی تقریر کا سلسلہ ابھی جاری ہے، بلکہ اس کا جو حصہ ان آیتوں میں
آیا ہے وہ تقریر کا جو تھائی حصہ بھی نہیں ہے، واقعہ یہ ہے کہ یہ پوری تقریر عجیب و غریب
ہے — اُدْعُ اِلٰی سَبِيْلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمَةِ وَ الْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ — کا بہترین نمونہ ہے۔

بسمی آندھرا

ٹرانسپورٹ کمپنی ٹرانسپورٹ کنٹرولرز

۱۳ بھٹاری اسٹریٹ (چکلا) بمبئی ۲

کتاب المعاملات

معارف الحدیث

(سلسلہ)

نظام عدالت (۲)

قاضیوں کے لیے رہنما اصول اور ہدایات

مقدمات اور نزاعات کا فیصلہ کرنے والے قاضیوں اور حاکموں کے لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو رہنما اصول مقرر فرمایا اور جو ہدایات دیں ان کے لیے مندرجہ ذیل حدیثیں پڑھی جائیں۔

عَنْ مُعَاذِ بْنِ جَبَلٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ مَلَأَ بَعْثَهُ إِلَى الْيَمَنِ قَالَ كَيْفَ تَقْضِي إِذَا عَرَضَ لَكَ قَضَاءٌ قَالَ أَقْضِي بِكِتَابِ اللَّهِ، قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي كِتَابِ اللَّهِ؟ قَالَ فَبِسُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ فَإِنْ لَمْ تَجِدْ فِي سُنَّةِ رَسُولِ اللَّهِ؟ قَالَ أَجْتَهِدُ بِرَأْيٍ وَلَا آلُو قَالَ فَضَرَبَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ عَلَى مَدْبِرِهِ وَقَالَ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي وَفَّقَ رَسُولَ رَسُولِ اللَّهِ لِمَا يَرْضَى بِهِ رَسُولُ اللَّهِ

دواہ الترمذی و ابوداؤد و الدارمی

حضرت معاذ بن جبل رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ جب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو قاضی بنا کر یمن کے لیے روانہ فرمایا تو آپ نے ان سے دریافت کیا کہ جب تمہارے

سامنے کوئی مقدمہ اور قضیہ پیش ہوگا تو تم اس کا فیصلہ کس طرح کرو گے؟ تو انہوں نے عرض کیا کہ میں اللہ کی کتاب (قرآن مجید) کی ہدایت کے مطابق فیصلہ کروں گا۔ — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا اگر کتاب اللہ میں تمہیں (اس کے بارے میں کوئی حکم اور ہدایت) نہ ملے؟ (تو کیا کرو گے) انہوں نے عرض کیا کہ پھر میں اللہ کے رسول کی سنت سے فیصلہ کروں گا۔ — آپ نے فرمایا اور اگر اللہ کے رسول کی سنت میں بھی تمہیں (اس بارے میں) حکم اور ہدایت نہ ملے (تو کیا کرو گے؟) انہوں نے عرض کیا تو پھر میں اپنی رائے اور قیاس کے کام لوں گا اور اجتہاد کروں گا اور صحیح نتیجہ تک پہنچنے کی کوشش میں کوئی دقیقہ اٹھانہ رکھوں گا۔ — یہ جواب سکر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کا سینہ ٹھوکے ہوئے شاباشی دی اور فرمایا حمد و شکر اُس اللہ کے لیے جس نے اپنے رسول کے فرستادہ کو اس بات کی توفیق دی جو اُس کے رسول کو پسند ہے۔

(جامع ترمذی، سنن ابی داؤد، مسند دارمی)

(تشریح) حضرت مہاذبن جبل رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ان چند ممتاز صحابہ کرام میں سے ہیں جن کو اپنے طالب علمانہ مزاج اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طویل صحبت اور خصوصی تعلیم و تربیت کے نتیجے میں کتاب و سنت کے علم اور تفقہ فی الدین میں امتیازی مقام حاصل تھا۔ — اسی سلسلہ معارف اکھبریت میں پہلے بھی متعدد محدثوں میں اس کا ذکر آچکا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنی حیات مبارکہ کے آخری دور میں اُن کو مین کا قاضی اور حاکم بنا کر بھیجا تھا۔ — ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی تعلیم اور آپ کے طریقہ کار کے مسلسل مطالعہ سے اُن کو یہ اصول معلوم ہو چکا تھا کہ جب کوئی فیصلہ طلب معاملہ پیش آئے تو اس کے بارے میں ہدایت حاصل کرنے کے لیے سب سے پہلے کتاب اللہ کی طرف رجوع کیا جائے، اگر وہاں سے ہدایت نہ مل سکے تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی سنت اور آپ کے طریق کار سے رہنمائی حاصل کرنے کی کوشش کی جائے، وہاں بھی نہ ملے تو کتاب و سنت کی روشنی میں اجتہاد و قیاس کیا جائے۔ — تو جب آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو مین کا قاضی مقرر فرمایا تو امتحان کے طور پر اُن سے دریافت کیا کہ تمہارے سامنے جو معاملات

اور مقدمات آئیں گے تم ان کا فیصلہ کس طرح کرو گے؟ — انھوں نے اس کا وہ جواب دیا جو حدیث میں مذکور ہوا — تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کو شاباش دی اور ان کا سینہ ٹھوکا اور اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کیا کہ انھوں نے آپ کی مرضی اور مشاک کے مطابق جواب دیا جس سے معلوم ہوا کہ انھوں نے آپ کی تعلیم اور صحبت سے اچھا استفادہ کیا ہے۔

اس حدیث کی اس لحاظ سے غیر معمولی اہمیت ہے کہ دین و شریعت میں اجتہاد و قیاس کی یہ سب زیادہ واضح بنیاد ہے اور امت کے ہر دور کے فقہاء و مجتہدین نے اسی حدیث کو بنیاد بنا کر اجتہاد و قیاس سے کام لیا ہے اور ان ہزاروں مسائل و معاملات کا فیصلہ کیا ہے جن کے بارہ میں واضح ہدایت اور حکم کتاب و سنت میں نہیں ہے۔

یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ حضرات محدثین کے مقررہ معیار کے لحاظ سے اس حدیث کی سند قوی نہیں ہے بلکہ اس میں ضعف ہے جس کی تفصیل شرح حدیث میں دیکھی جاسکتی ہے لیکن اس کے باوجود امت کے ائمہ و فقہاء نے اس کو قبول کیا ہے اور اس کی بنیاد پر قیاس و اجتہاد کا سلسلہ چلا ہے۔ شیخ ابن القیم وغیرہ محققین نے لکھا ہے کہ ائمہ فقہاء کے اس کو قبول کر لینے کے بعد اس کی قسحت کے لیے کسی دوسری دلیل کی ضرورت نہیں۔

اس حدیث سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کسی معاملہ اور مسئلہ میں قیاس و اجتہاد کی گنجائش جب ہی ہے جبکہ اس کے بارے میں کتاب و سنت میں کوئی حکم و ہدایت نہ مل سکے۔

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ الزُّبَيْرِ قَالَ قَضَى رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ أَنَّ الْخَصْمَيْنِ يَقْعُدَانِ بَيْنَ يَدَيِ الْحَاكِمِ — رواه احمد والبوداؤد

حضرت عبد اللہ بن زبیر رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حکم دیا کہ

مقدمہ کے دونوں فریق حاکم کے سامنے بیٹھیں۔ (مسند احمد، سنن ابی داؤد)

(تشریح) مطلب یہ ہے کہ حاکم کو چاہیے مقدمہ کے دونوں فریقوں (مدعی اور مدعا علیہ) کے ساتھ اس کا برابر مساویانہ ہو، کسی فریق کی کسی خصوصیت یا تعلق کی وجہ سے اس کے ساتھ ترجیحی سلوک نہ ہو، قاضی کے سامنے دونوں کی نشست یکساں ہو۔

عَنْ عَلِيٍّ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ إِذَا تَقَاضَى إِلَيْنَا

رَجُلَانِ فَلَا تَقْضِي بِلَا وَ لِحَتَّى تَسْمَعَ كَلَامَ الْأَخْرِ فَسَوْفَ تَذْهَبُ كَيْفَ

تَقْضِي، قَالَ عَلِيٌّ فَمَا زِلْتُ قَاضِيًا بَعْدَ هَذَا — رواه الترمذی

حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھ سے ارشاد فرمایا، جب تمہارے پاس دو آدمی (کوئی نزاعی معاملہ اور مقدمہ بیکر) فیصلہ کرانے کے لیے آئیں، تو تم پہلے ہی فریق کی بات سن کر فیصلہ نہ دید جب تک کہ دوسرے کا بیان نہ سن لو، ایسا کرو گے تو تم سمجھ لو گے اور جان لو گے کہ تم کس طرح اور کیسے فیصلہ کرو؟

حضرت علی فرماتے ہیں کہ اس کے بعد سے میں برابر قاضی رہا ہوں۔ (جامع ترمذی)

(تشریح) حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کی یہ حدیث سنن ابی داؤد اور ابن ماجہ میں بھی ہے اس کا مضمون یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو قاضی بنا کر یمن بھیجے کا ارادہ فرمایا تو انھوں نے عرض کیا کہ حضرت میری عمر بہت کم ہے اور میں مقدما اور نزاعات کا فیصلہ کرنا نہیں جانتا، تو آپ نے ان کو اطمینان دلایا کہ اللہ تعالیٰ تمہاری مدد اور رہنمائی فرمائے گا اور تم سے صحیح فیصلہ کرائے گا۔ اور ساتھ ہی یہ اصولی ہدایت فرمائی کہ جب کوئی قضیہ تمہارے سامنے آئے تو جب تک تم دونوں فریقوں کا بیان نہ سن لو اس وقت تک کوئی رائے قائم نہ کرو اور نہ فیصلہ دو، جب دونوں کی بات سننے کے بعد معاملہ پر غور کرو گے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے رہنمائی ہوگی اور صحیح فیصلہ کی توفیق ملے گی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس حدیث میں حضرت علی مرتضیٰ کے بارہ میں جو فرمایا تھا اس کا ظہور اس طرح ہوا کہ مقدمات و نزاعات کے فیصلہ کے باب میں طبقہ اصحاب میں آپ کو خصوصی امتیاز حاصل تھا اور آپ کا فیصلہ آخری فیصلہ سمجھا جاتا تھا۔

عَنْ أَبِي بَكْرَةَ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَقُولُ

لَا يَقْضِيَنَّ حَكَمٌ بَيْنَ اثْنَيْنِ وَهُوَ غَضَبَانِ — رواه البخاری ومسلم

حضرت ابو بکرہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنا آپ ارشاد فرماتے تھے کہ کوئی قاضی اور حاکم کسی معاملہ کا فیصلہ، ایسی حالت میں ہرگز نہ کرے کہ وہ غصہ کی حالت میں ہو۔ (صحیح بخاری و صحیح مسلم)

(تشریح) غصہ کی حالت میں آدمی کا ذہنی توازن صحیح نہیں ہوتا اس لیے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے تاکید فرمائی کہ ایسی حالت میں کوئی حاکم عدالت کسی مقدمہ اور قضیہ کا فیصلہ نہ کرے ایسے وقت میں غور و فکر کر کے رائے قائم کرے اور فیصلہ کرے جب دماغ ٹھنڈا اور اعتدال و سکون کی حالت میں ہو۔ (اور اگر حاکم کو غصہ مقدمہ کے کسی فریق پر ہو تو اس کا بھی خطرہ ہے کہ فیصلہ میں نا انصافی ہو جائے)۔

دعوے کے لیے دلیل اور ثبوت ضروری :-

اگر کوئی شخص حاکم اور قاضی کی عدالت میں کسی دوسرے آدمی کے خلاف کوئی دعویٰ یا شکایت کرے تو خواہ دعویٰ کرنے والا کیسا ہی ثقہ صالح اور کتنا ہی بلند مرتبہ کیوں نہ ہو محض اس کے دعوے کی بنیاد پر قاضی اس کے حق میں فیصلہ نہیں کر سکے گا۔ اسلامی قانون میں ہر دعوے کے لیے ضابطہ کے مطابق ثبوت اور شہادت ضروری ہے۔ اگر مدعی شہادت اور ثبوت پیش نہ کر سکے تو مدعا علیہ سے کما جائے گا کہ اگر اس کو دعویٰ تسلیم نہیں ہے تو وہ حلف کے ساتھ کہے کہ یہ دعویٰ غلط ہے۔ اگر مدعی علیہ اس طرح کے حلف سے انکار کرے تو دعویٰ صحیح سمجھ کے ڈگری کر دیا جائے گا اور اگر وہ حلف کے ساتھ مدعی کے دعوے کو غلط قرار دے تو دعویٰ خارج کر دیا جائے گا اور مدعی علیہ کے حق میں فیصلہ دیدیا جائے گا۔ یہ عدالتی قانون اور ضابطہ ہے جس کی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہدایت فرمائی اور جو خود آپ کا طریقہ کار بھی تھا۔

عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ قَالَ كَذِبُ بَعْضِ النَّاسِ
يَدْعُوَاهُمْ لَا دَعَى نَاسٍ دِمَاءُ رِجَالٍ دَأْمُوا لَهُمْ وَ لَكِنَّ الْيَمِينَ
عَلَى الْمَدَّ عَنِ عَلَيْهِ ————— دواۓ مسلم

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے روایت کرتے ہیں کہ آپ نے فرمایا: — اگر بعض دعوے پر لوگوں کے حق میں فیصلہ کر دیا جائے یا کرے تو لوگ دوسروں کے خلاف دبیہا کی سے (خون یا مال کے) جبوٹے سچے (دعوے کرنے لگیں گے۔ لیکن بعض

کسی کے دعوے پر اس کے حق میں فیصلہ نہیں کیا جائے گا بلکہ ثبوت طلب کیا جائے گا اور ثبوت و شہادت نہ ہونے کی صورت میں (یعنی علیہ سے حلفیہ انکاری بیان لیا جائے گا۔

(صحیح مسلم)

(تشریح) صحیح مسلم کی اس روایت کے الفاظ میں مدعی سے ثبوت و شہادت طلب کرنے کا ذکر نہیں ہے، صرف مدعی علیہ سے حلفیہ انکاری بیان لینے کا ذکر ہے، لیکن صحیح مسلم کے شارح امام نوادی نے اپنی شرح مسلم میں لکھا ہے کہ حضرت عبداللہ بن عباس کی اسی حدیث کو امام بیہقی نے بھی حسن یا صحیح سند سے روایت کیا ہے اور اس میں پہلے مدعی سے ثبوت و شہادت طلب کرنے کا ذکر ہے اس کے آخری الفاظ یہ ہیں "وَلَكِنْ الْجَبِيَّةُ عَلَى الْمُدْعَى وَالْيَمِينُ عَلَى مَنْ انْكَرَ" — امام نوادی کا یہ کلام صحیح مسلم کی اس حدیث کے ساتھ ہی مشکوٰۃ المصابیح میں بھی نقل کیا گیا ہے، اسی لیے حدیث کے ترجمہ میں ہم نے تو سین میں اس کا اضافہ کر دیا ہے — متعدد دوسرے صحابہ کرام سے بھی اس مضمون کی حدیثیں مروی ہیں۔

عَنِ الْأَشْعَثِ بْنِ قَيْسٍ قَالَ كَانَ بَيْنِي وَبَيْنَ رَجُلٍ مِنَ الْيَهُودِ آفْرًا فَجَحَدَنِي فَقَدْ مُتُّ إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْكَافُ بَيِّنَةٌ قُلْتُ لَا قَالَ لِلْيَهُودِيِّ اُحْلِفْ قُلْتُ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِذَا اُيْحِلِفْتُ يَذْهَبُ بِمَا لِي — فَأَنْزَلَ اللَّهُ تَعَالَى إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ وَنَ يَعْمِدُهُمْ وَأَنْبِيَائِهِمْ كُفْرًا قَلِيلًا أَوْ لُثْفًا لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يَكَلِمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ

رواہ ابوداؤد و ابن ماجہ

(ترجمہ) اشعث بن قیس رضی اللہ عنہ سے روایت ہے، انھوں نے بیان کیا کہ ایک زمین میری اور ایک یہودی کی مشترکہ ملکیت تھی، اس نے میری ملکیت سے انکار کر دیا (اور تنہا اس کا مالک بن گیا)، میں اس یہودی کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے پاس لایا (اور اپنا مقدمہ آپ کے سامنے پیش کیا) آپ مجھ سے فرمایا کہ "تمہارے پاس اپنے دعوے کی کوئی دلیل (یعنی گواہ) ہے؟" میں نے عرض کیا کہ کوئی گواہ شاید تو نہیں ہے۔ آپ نے یہودی سے فرمایا کہ اگر

تھیں اس سے انکار ہے تو تم قسم کھاؤ کہ زمین میں مدعی کا کوئی حصہ نہیں ہے تنہا میری ہے۔
 — افش کہتے ہیں کہ میں نے حضور سے عرض کیا کہ حضرت یہ یہودی (جھوٹی) قسم کھا لیگا
 اور میرا مال یعنی میری جائیداد ہڑپ کر لے گا۔ — تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ آیت
 نازل ہوئی "إِنَّ الْكَذِبِينَ يَشْتَرُونَ..... وَلَهُمْ عَذَابٌ أَلِيمٌ" (جو لوگ
 اللہ کے عہد و بیان کو توڑ کر اپنی (جھوٹی) قسموں کے ذریعہ "حسنِ قلیل" یعنی دسپ کا
 مقوڑا سا نفع حاصل کرتے ہیں آخرت میں ان کا کوئی حصہ نہ ہوگا اور اللہ تعالیٰ ان سے کوئی
 بات نہ فرمائے گا اور وہ اس کی ننگا د کرم سے بھی محروم رہیں گے اور وہ ان کو پاک صاف بھی نہ
 کرے گا اور ان کو نہایت دردناک عذاب ہوگا۔ (سنن ابی داؤد و سنن ابن ماجہ)

(تشریح) اس حدیث سے معلوم ہوا کہ اگر کسی قضیہ میں مدعی مسلم اور مدعا علیہ غیر مسلم ہو تب بھی
 اس قانون کے مطابق کارروائی کی جائے گی اور مدعی کے پاس ثبوت شہادت نہ ہونے کی
 صورت میں اگر غیر مسلم مدعی علیہ حلف کے ساتھ انکاری بیان دے گا تو اس کو قبول کر لیا جائے گا۔
 اور اگر فی الواقع اس نے بددیانتی کی ہے اور جھوٹا حلفیہ بیان دیا ہے تو آخرت میں وہ اس کی
 سخت ترین سزا پائے گا۔

عَنْ عَلْقَمَةَ بْنِ وَائِلٍ عَنْ أَبِيهِ قَالَ جَاءَ رَجُلٌ مِنْ حَضْرَمَوْتَ وَرَجُلٌ مِنْ كِنْدَةَ
 إِلَى النَّبِيِّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ فَقَالَ الْخَضِرِيُّ يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنَّ هَذَا غَلَبَنِي عَلَى
 أَرْضِي لِي فَقَالَ الْكِنْدِيُّ هِيَ أَرْضِي وَفِي يَدِي لَيْسَ لَهُ فِيهَا حَقٌّ فَقَالَ النَّبِيُّ
 صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لِلْخَضِرِيِّ أَلَيْكَ بَيْئَةٌ؟ قَالَ لَا قَالَ فَلَمْ يَبَيْئْهُ قَالَ يَا رَسُولَ
 اللَّهِ إِنَّ الرَّجُلَ فَاجِرٌ لَا يُبَالِي عَلَى مَا حَلَفَ عَلَيْهِ وَلَيْسَ يَتَوَرَّعُ مِنْ شَيْءٍ قَالَ
 لَيْسَ لَكَ مِنْهُ إِلَّا ذَاكَ فَانْطَلَقَ لِيَخْلِفَ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ لَهَا
 ادْبِرْ كَثِيرًا حَتَّى عَلَى مَا لَيْسَ كُلُّهُ ظُلْمًا لِيَتَّقِيَنَّ اللَّهَ وَهُوَ عَنْهُ مُعْرِضٌ۔ رواه مسلم
 علقمہ بن وائل نے اپنے والد وائل کی روایت سے بیان کیا کہ ایک شخص حضرموت کے رہنے والے اور
 ایک قبیلہ کندہ کے (اپنا مقبرہ لیکر حضور کی خدمت میں حاضر ہوئے، حضرمی نے جو مدعی تھا عرض
 کیا کہ یا رسول اللہ اس کندہ نے میری ایک زمین پر غاصبانہ قبضہ کر رکھا ہے۔ کندہ نے (جو مدعیہ

تھا، جواب میں کہا کہ وہ زمین فی الواقع میری ہی ملکیت ہے اور میرے قبضہ میں ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے مدعی حضرت می سے فرمایا کہ کیا تمہارے پاس دعوے کی دلیل (گواد شاہد) ہیں؟ اس نے عرض کیا کہ گواد شاہد تو نہیں ہیں۔ آپ نے فرمایا کہ پھر تو تم کو صحت یہ حق ہے کہ اپنے مدعا علیہ کنندی سے قسم لے لو۔ حضرت می نے عرض کیا کہ حضرت یہ آدمی تو ناجائز (بدکار و بدچلن اور بد نیت) ہے اس کو اس کی کچھ پروا نہیں کہ کس بات کی قسم کھا رہا ہے اور کسی بھی (برے) بات سے اس کو پرہیز نہیں۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ (کچھ بھی موجب تمہارے پاس دعوے کے گواد شاہد نہیں ہیں تو تم کہیں ہی حق ہے کہ اس آدمی سے قسم لے لو)۔ تو جب وہ کنندی حلف اٹھانے کے لیے دوسری طرف کو چلا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اس کو آگاہی دیتے ہوئے ارشاد فرمایا کہ اگر اس نے حضرت می کا مال ظالمانہ اور ناجائز طور پر ہٹ کر اپنے لیے جھوٹی قسم کھائی تو اللہ کے حضور میں یہ اس حال میں پیش ہوگا کہ اللہ تعالیٰ (غضب و ناراضی کی وجہ سے) اس کی طرف سے رخ پھیر لیں گے۔ (صحیح مسلم)

(تشریح) بلاشبہ آخرت میں کسی بندے کی یہ انتہائی بدبختی اور بد نصیبی ہوگی کہ اللہ تعالیٰ غضب ناراضی کی وجہ سے اس کی طرف سے رخ پھیر لیں یہ اس کے مردود و بارگاہ اور ناقابل معافی ہونے کی علامت ہوگی۔ اس سے پہلے شعث بن قیس کی حدیث میں ایسے لوگوں کے حق میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آیت تلاو فرمائی تھی (ادلثک لاخلاق لہم فی الآخرة ولا یکلہم اللہ..... ولہم عذاب)

الہم وائل کی اس حدیث میں (ذہوئہ مغرض) ایسی کی اجمالی تعبیر ہے اور آیت کا مضمون گویا اس کی تفصیل ہے۔ صحیح مسلم کی اس حدیث میں ایک جملہ یہ تھا (فانطلق لیحلف فقال سہوول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لما أدبر..... الخ) جس کا ترجمہ یہ کیا گیا ہے کہ جب وہ کنندی حلف اٹھانے کے لیے دوسری طرف کو چلا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا..... غالباً اس کنندی سے کہا گیا ہوگا کہ مسجد حل کرنا زکے بعد سب کے سامنے قسم کھاؤ، یا یہ کہ منبر کے پاس کھڑے ہو کر قسم کھاؤ۔ تو جب وہ قسم کھانے کیلئے اُدھر پہنچا تو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسکو آگاہی دی کہ جو کوننا جھوٹی قسم کھا کر پاپا مال ناجائز طور پر حاصل کرے گا آخرت میں اس کا یہ انجام ہوگا۔ صحیح مسلم کی اس حدیث میں اس کا کوئی ذکر نہیں کہ پھر اس شخص نے قسم کھانی یا قسم کھانے سے باز آگیا۔ لیکن ابن ابی داؤد میں حضرت می اور کنندی کے اسی مقدمہ سے متعلق شعث بن قیس کی ایک حدیث ہے اس کے آخر میں یہ ہے کہ ۲

اس نے اقرار کیا کہ وہ زمین مدعی حضرت می کی ہے چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے اسی مطابق فیصلہ فرمایا۔

مجب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آخرت کے بُرے انجام کی وعید سنائی تو کنندی قسم کھانے سے رک گیا اور

مولانا نسیم احمد فریدی امر وہی

کاروان اہل فضل و کمال

تلامذہ حضرت شاد محمد اسحق محدث دہلوی مہاجر

(۱۳۱)

شاہ عبد الغنی صدیقی مہمی

ماثر الابداد مؤلفہ و مرتبہ پروفیسر منظور الحق صدیقی مطبوعہ لاہور میں صفحہ ۱۲۳ سے صفحہ ۱۲۶ تک آپ کے تفصیلی حالات درج ہیں۔ ذیل میں ان ہی صفحات کی تلخیص پیش کی جا رہی ہے۔
آپ شاہ محمد اسماعیل صدیقی شہید مہمی کے سات بیٹوں میں سے سب سے بڑے بیٹے تھے۔
۱۲۲۸ء میں پیدا ہوئے تیار تخی نام ذوالفقار علی ہے۔ آپ نے نجلہ بہت سے اساتذہ کے حضرت
شاہ محمد اسحق محدث دہلوی مہاجر سے بھی فیض علم حاصل کیا۔ شاہ احمد سعید مجددی دہلوی مہاجر
مولانا رحمت اللہ کیرانوی مہاجر اور شاہ اللہ بخش تونسوی سے آپ کے نہایت غلصانہ
تعلقات تھے آپ شاہ محمد غوث گنگوہی ابن شاہ عبدالکریم حشتی بنیر شاہ عبدالقدوس
گنگوہی کے خلیفہ مجاز تھے زہد و اتقا، صبر و شکر، حلم و میاں روی، علم و فضیلت جیسے خلاق

آپ کو بنگالہ میں انگریزوں نے پھانسی دی تھی۔ روزنامہ الجمعۃ دہلی بابہ ۱۹۵۷ء میں احقر نے
آپ کے کچھ حالات شائع کرائے ہیں۔

شاہ محمد غوث گنگوہی، شاہ محمد رمضان شہید مہمی (بادشاہ بریلو) کے خلیفہ مجاز تھے۔ (ماثر الابداد ص ۱۲۳)

درویشانہ کے حامل تھے۔ جے پور، جاوڑہ، دو جانا اور فرخ نگر کے والی و حاکم آپ کے متقدین
میں سے تھے۔ آپ کے تعمیری کاموں میں قہم کے مدرسہ رضانیہ کا قیام بھی تھا۔
آپ کے بہت سے خلفاء تھے جن سے تشنگان معرفت کو بہت کچھ فیض پہونچا۔
آپ کا انتقال ۱۰۰۰ رجب ۱۳۳۵ھ کو بمقام دو جانا ہوا۔ اپنے خسر اور تالیفات محمد
رضان بادشاہی بریل کی غنائقاد واقع قہم میں دفن ہوئے۔ رشید الرحمن صاحب نے آپ کا
قطعہ تاریخ و حالات اس طرح کہا:

شمع بزم معرفت حضرت شہ عبدالغنی رو نہاد از قضاے ایزدی سوئے عدم
روشنی نور عرفان گشت پنہاں از نظر خاک بر سر تخت ہر اہل ارادت ازالم
زا کہ پید نہ بر یک سال ترحیل از رخید
اوپے تقسیم گفتہ بلبل باغ ارم

مولانا سبحان بخش شکار پوری

آپ شکار پور ضلع مظفر نگر کے باشندے تھے۔ ابتدائی تعلیم کے بارے میں کچھ معلوم نہیں
ہو سکا۔ لیکن کتب حدیث کا درس حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی سے لیا۔ جمادی الاخر
۱۳۵۵ھ مطابق ۱۹۳۵ء کو دہلی کالج میں عربی کے مدرس دوم مقرر ہوئے اور تمام
زندگی اسی مدرسے پر بسر کی۔

اپنی کتاب تہذبات ہند میں لکھتے ہیں :-

لے آپ شہید القیوم علیہ السلام تھے اور شاہ محمد اسماعیل مدنی شہید کے بڑے بھائی تھے۔ آپ کے نام سے آپ کی
تاریخ ولادت (۱۳۱۵ھ) منسلق ہے۔ آپ سیدہ تعلیم دہلی میں چودہ سال تک رہے۔ حضرت شاہ عبدالقادر محدث اور
حضرت شاہ عبدالعزیز محدث دہلوی سے پورا پورا استفادہ کیا۔ تذکیر و تبلیغ میں بڑی سرگرمی سے حصہ لیتے تھے۔ ہادی
بریلانہ کے اخبار سے یہ جانتے ہیں۔ ۱۰۰۰ھ میں الاول ۱۳۳۵ھ میں مخالف حکام بھڑوں کے ہاتھوں زند سوز میں شہید
ہوئے۔ ہم صلیع دیکھیں۔ میں مزار ہے۔ (ماخوذ از ناثر الابداد)

"بندہ بچمیر زبکان بخش رکن شکار پور ضلع مظفرنگر کہ غدر سے پہلے کالج دہلی میں مدرس دوم عربی اور بعد غدر پھر کالج دہلی میں مدرس عربی، فارسی و اردو تھا اور اب نشین دار ہے۔" مولانا محمد حسن نانوتوی کو ان سے اجازت حصن حصین حاصل تھی جس کا ذکر مولانا محمد حسن نانوتوی نے خیر متین میں کیا ہے۔ اس میں مولانا سبحان بخش صاحب کے شاہ محمد الحق کا تلمذ ہونے کی تصریح ہے۔ آپ نے دہلی کالج کی طرف سے متعدد کتابوں کے ترجمے کیے۔ ان کے علاوہ آپ کی اور کئی تالیفات بھی ہیں۔ جن میں تذکرۃ الخلفاء، تذکرۃ المفسرین اور ترجمہ تاریخ ابن خلدون کا ذکر گارسان دتاسی نے اپنے خطبات میں کیا ہے۔

(خطبات، اشاعت اول ص ۱۰۹، ص ۱۱۰)

ڈاکٹر عبد الحق نے ان کی تالیفات میں ترجمہ تزک تیموری کو بھی بتایا ہے (مترجم دہلی کالج ص ۱۶۱ مطبوعہ کراچی ۱۹۶۱ء)

محاورات ہند۔ مولانا سبحان بخش کی مشہور تالیف ہے جو ۱۳۰۲ھ میں مولوی عبدالاجد ہاک مطبع مجتہبی کی فرائش پر لکھی گئی۔ اس کا دوسرا ڈیشن ۱۹۱۳ء میں طبع ہوا ہے۔ آپ کے کتاب منہیات کا بھی فارسی زبان میں ترجمہ کیا جو مطبع مجتہبی سے ۱۳۱۰ھ میں شائع ہوا۔ آپ کا سب سے اہم کا نامہ ترمذی شریف کی ویسری شاعت کی تصحیح اور اس پر نظر ثانی ہے ترمذی شریف کے شروع میں فرماتے ہیں:

"يقول العبد الضعيف الراجى الى رحمة رب العرش سبحان بخش صاحب

في انطباع هذه الكتاب المسطاب ثانياً وتصحيحاً ومقابلاً بالكتاب

الاول، اتي سمعت اكثر هذا الكتاب من الشيخ المكرم المصنم المشهور

بين الاقارب المرحوم المغفور مولانا محمد اسحق واجازني به (الحج۱)

اس کی طباعت شوال ۱۳۲۹ھ میں شروع ہو کر ذی الحجہ ۱۳۳۰ھ میں مکمل ہوئی اور مطبع

فخر المطابع دہلی سے حافظ نیاز احمد کی انویسٹمنٹ کے زیر اہتمام شائع ہوئی۔

مولانا سبحان بخش کے مفصل حالات و تالیفات اور نہ وقت کا اس سے زیادہ بتا نہیں سکا۔

اس تحریر سے بھی مولانا سبحان بخش کا تینہ حضرت شاہ محمد اسحق پر ناظر ہوتا ہے۔

بآثر الابداد مولفہ و مرتبہ پروفیسر منظور الحق صدیقی لاہور، مزارات اولیائے دہلی مولفہ شاہ عالم فریدی شاد ولی اللہ اور ان کا خاندان مولفہ حکیم محمود احمد برکاتی۔

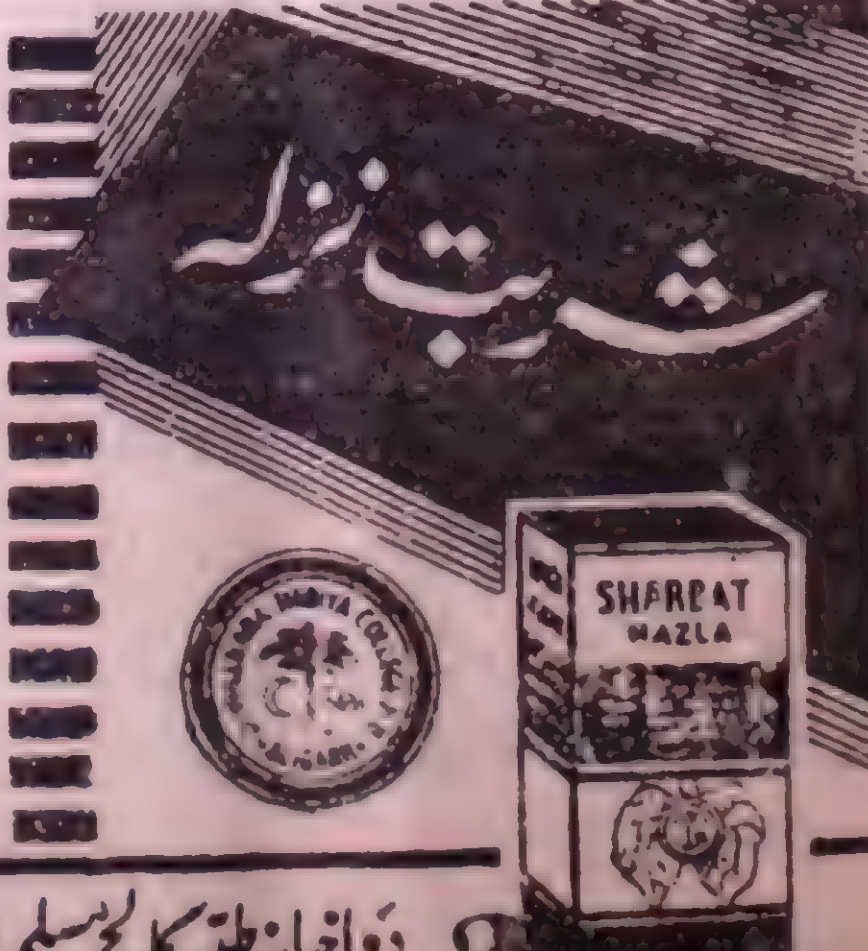
ناظرین کرام میں سے اگر کوئی صاحب حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی کے کسی اور شاگرد کی نشان دہی کریں گے تو میں ممنون و متشکر ہوں گا۔

استدراک: — حضرت مولانا عالم علی محدث نگینومی ثم مراد آبادی کے تذکرے میں آپ کی وفات کے بارے میں دو قول لکھے گئے ہیں۔ تذکرہ علمائے ہند میں تاریخ وفات ۲۰ رمضان ہے اور نزہۃ الکواطر میں ۲۱ رمضان لکھی ہے۔ مولانا حکیم صدیق احمد قاسمی مراد آبادی کا حسب ذیل قطعہ تاریخ وفات ۲۰ رمضان المبارک کی تائید کر رہا ہے۔ یہ قطعہ رسالہ دارالعلوم دیوبند بابتہ اپریل ۱۹۵۶ء میں زیر عنوان نحمدات قاسمی کا ایک جُزء نوش، شائع ہو چکا ہے۔

بعد عصر از پنجشنبہ بستم از ماہ صیام
شد ز درد واقع جانکا و عالم مستل
سال و حال آن ز صدیق جز میں باید شنید
ہے رحلت کرد سید مولوی عالم علی

۱۲ ۵۵ ۹۵

نزلہ زکام، کھانسی
کی بہترین دوا۔
اس کے استعمال سے
بہت جلد فائدہ
ہوتا ہے۔



شاربِ نزلہ

SHARBAT NAZLA

دواخانہ طبیبہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی

ایک مثالی شخصیت

مولانا ڈاکٹر سید عبد العلی حسنیؒ

ہندوستان کے چند شہرہ آفاق خاندانوں میں سے ایک نہایت برگزیدہ اور عالی نسب خاندان سادات حسنی کا وہ مبارک سلسلہ ہے جس کا پہلا وطن نصیر آباد اور دوسرا تکیہ کلاں (دائرہ شاہ علم اللہ) رائے بریلی ہے، اس خانوادہ علم و عمل کی مشہور شخصیات حضرت شاہ علم اللہ (خلیفہ حضرت سید آدم بنوری مجددی) اور حضرت شاہ ابوسعید (تلمیذ حضرت شاہ ولی اللہ کے مرتبہ و مقام سے کون اہل نظر ناواقف ہے۔

اس طرح اس خاندان کے افراد نسبت ولی اللہی اور مجددی کے جامع اور ان کے علوم و معارف کے ائین تھے اور بقول علامہ سید سلیمان ندوی:-

”اس میں مجدد الف ثانی اور شاہ ولی اللہ کی تعلیمات کا فیض آکر مل گیا تھا۔“

تیرھویں صدی ہجری میں اسلام کی نشاۃ ثانیہ کی تحریک اور توحید و سنت کی تجدید اسی مبارک خانوادہ کے ذریعہ ہوئی، حضرت سید احمد شہیدؒ اسی گھرانے کے نعل شب چراغ تھے جن کے دم قدم سے ہندوستان میں اسلام کا ٹٹھاتا چراغ روشن، توحید کا غلغلہ بلند، اور اتباع سنت کا ولولہ تازہ ہوا، ان کی کاوشوں کا عکس آج بھی دل فرور اور ملت کے لیے مینارِ نور ہے۔ اور کہا جاسکتا ہے کہ اس برصغیر کے بیشتر تعلیمی و تبلیغی سلسلے انھیں کے سوز و دروں کی بازگشت۔ اور انھیں کی کاوشوں کا پرتو ہے، جس کے اثرات سے ہندوپاک کا خطہ خطہ

منورہ اور ذرہ ذرہ درخشاں ہے۔

یک چراغیت درس خانہ کہ از پر تو آں
ہر کجائی نگر می آئینے ساختہ اند!

حضرت سید احمد شہیدؒ کی قدردانی میں اہل خاندان بھی کسی سے پیچھے نہیں رہے، چنانچہ خاندان کے ان خوش نصیب افراد میں جو حضرت سید صاحب سے بیعت اور خلافت باطنی سے سرفراز ہوئے۔ مولانا میر عبد العلیؒ اپنے علمی و عملی کمالات میں ممتاز تھے۔ ان کے صاحبزادے مولانا حکیم فخر الدین خیالیؒ اور ان کے نامور فرزند مولانا عبدالحیؒ رائے بریلوی تھے، مولانا

۱۷ حضرت سید احمد شہید کے ہم جد ہیں ان کا سلسلہ نسب آٹھویں پشت پر حضرت سید احمد شہید سے مل جاتا ہے، مولانا میر عبد العلی فاضل عالم، شعر و سخن کے ذوق سے بہرہ ور نہایت خلیق و فیاض، درویش صفت اور نیک و صالح بزرگ تھے۔ باوجود تنصیف ارہونے کے (جو اس زمانہ میں بڑا اعزاز اور اہم عہدہ سمجھا جاتا تھا) فقرانہ زندگی بسر کرتے تھے۔ نقاشی و خوش خطی کا بھی عمدہ ذوق تھا، عربی میں علی اور تختہ میں، بحر تخلص کرتے تھے۔ ۱۲۶۹ھ میں وفات پائی۔
تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیے۔ نزہۃ الخواطر ص ۲۷ اور حیات عبدالحی ص ۱۱۔

۱۸ مولانا حکیم فخر الدین خیالیؒ ۱۲۵۵ھ میں ولادت ہوئی انامور اساتذہ اور متاثر علماء نے تعلیم پائی۔ وہ جدید عالم، ادیب و انشا پرداز اور فارسی، اردو، اور بھاشا کے اکال شاعر تھے، امیر اشد تسلیم کفنوی سے مشورہ سخن کرتے تھے، اور مولانا سید محمد ظاہر نقشبندی حضرت مولانا خواجہ احمد صاحب نصیر آبادی سے طریق نقشبندیہ میں اجازت حاصل تھی۔ علی درجہ کے خوش نویس تھے نسخ و تہلیق اور خط شفیعہ بہت عمدہ لکھتے تھے۔ تعابیف کا بڑا ذخیرہ یادگار چھوڑا جس میں ”مہر جہان تاب“ اس عہد کا عظیم ترین علمی اور تاریخی کارنامہ ہے۔

۱۹ اررمضان ۱۳۳۶ھ ۹ راکتہ برشتہ ۱۹۱۰ھ میں وفات پائی، مفصل حالات کے لیے ملاحظہ کیجیے۔ نزہۃ الخواطر ص ۲۷-۲۸

اور حیات عبدالحی ص ۱۱-۲۶

۲۰ خانوادہ حسن کے نامور فرزند، ندوۃ العلماء کے ناظم، اسلامی ہند کی تاریخ کے مرآۃ، نزہۃ الخواطر، اشعار، الاسلامیہ فی الهند، جنبۃ المشرق اور گل و غنچہ جیسی قیمتی کتابوں کے مصنف، اور گوناگوں علمی و مذہبی خدمات کی وجہ سے شہرہ آفاق ہیں۔
۱۸ رمضان ۱۳۳۶ھ (۲۷ دسمبر ۱۹۱۷ء) میں ولادت ہوئی، اور تقریباً پچیس سال کی عمر میں ۱۸ جمادی الاخر ۱۳۵۴ھ

۲۱ (۳ فروری ۱۳۵۴ھ) میں وفات پائی، مزید معلومات کے لیے دیکھیے حیات عبدالحی از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔

عبدالحی کے دو صاحبزادے ہوئے (مولانا) ڈاکٹر سید عبدالحی (انھیں کا تذکرہ یہاں مقصود ہے) اور حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی۔

الحیل واللیل والبیضاء تعریفہم

والسيف والرمح والقرطاس والقلم

ولادت و مکتب نشینی!

ڈاکٹر عبدالحی صاحب ۲۲ جمادی الاولیٰ ۱۳۱۵ھ یکم دسمبر ۱۸۹۷ء کو دین و دیانت کے گہوارہ اور علم و معرفت کے ماحول فتحپور ہسودہ میں جو ان کا ننھیالی وطن تھا پیدا ہوئے، ہسودہ میں بسم اللہ خوانی کے بعد مولانا عبدالحکیم صاحب کیرانوسی کے پاس مکتب نشینی ہوئی، قرآن پاک اور اردو کی تعلیم ان ہی کے زیر سایہ حاصل کی۔

وہیں فارسی کی ابتدا ہوئی، مولانا عبدالحی اس وقت لکھنؤ میں تھے، وہ ان کی تربیت اور تعلیمی کیفیت کی نگرانی رکھتے اور خطوط کے ذریعہ رہنمائی فرماتے رہتے، ایک خط میں (۱۰ جولائی ۱۹۰۵ء) کو لکھنؤ سے روانہ ہوا، لکھتے ہیں:-

”صبح کچھ تلاوت قرآن شریف مکتب میں جا کر کیا کرو، دس بجے کم نہ ہو، اس کے بعد ہول فارسی

۱۵ شعبہ ہسودہ ضلع فتحپور کا ایک مردم خیز علاقہ ہے۔ ساتویں صدی میں ایک بزرگ سید علاء الدین شہید جو مجاہد کبیر امیر قطب الدین الہمدانی کی جماعت میں سے تھے یہاں آئے اور اس کے قلعے کو فتح کیا اور شہید ہوئے اس کے بعد اس علاقہ میں بے شمار بزرگ اور علماء پیدا ہوئے جو سادات حسینی و اسلمی کے چشم چراغ تھے اس خانہ ان میں مولانا سید محمد مہدی، مولانا ابوالقاسم، مولانا سراج الدین خلیفہ حضرت سید احمد شہید، مولانا عبد السلام صلیبہ شاد احمد علی بڑی خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ ۱۵ کیرانہ ضلع مظفرنگر (یو پی) کے رہنے والے بابرکت بزرگ اور حقانی عالم تھے۔ حضرت مولانا رشید احمد گنگوہیؒ اور مولانا رحمت اللہ کیرانوسی کے شاگرد اور حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی سے بیعت تھے۔ ۱۲۱۷ء میں وفات پائی۔ ڈاکٹر عبدالحی ان سے بے حد متاثر ہوئے، آخر عمر تک بہت بنہ الفاظ سے ان کا تذکرہ کرتے تھے۔

استفاد از حیات عبدالحیؒ

مذہب کو دیکھو اور دوسرے وقت فارسی کی دوسری اور برابر لکھتے رہو کہ کس قدر ہوتی، اصول فارسی کو سمجھ کر پڑھنا اور زبانی یاد کرنا، علاوہ اس کے اپنے خط کو درست کرو اور فارسی رقعے لکھو یا نہ

اس کے بعد والد ماجد نے یہ پسند کیا کہ ان کا زیادہ وقت حکیم فخر الدین خیالی کے پاس جو ان کے دادا تھے گزرے تاکہ یہ ان کے ذوق ادب سے استفادہ کریں اور فارسی ادب و انشا میں کمال اور خوشنویسی میں تبحر و استعداد بہم پہنچائیں۔ فارسی کی تکمیل کے بعد لکھنؤ چلے گئے تھے جہاں اس وقت والد محترم ناظم ندوۃ العلماء تھے، اور نامور اساتذہ درس کی مجلسیں سجاائے ہوئے تھے۔ ان سے فیضان پایا۔ اسی دوران مشہور محدث شیخ حسین بن حسن یامانی لکھنؤ آئے تو ان سے اجازت حدیث حاصل کی۔

دارالعلوم دیوبند میں!

اس وقت دیوبند میں حضرت شیخ الہند مولانا محمود الحسن کا دریائے فیض جاری تھا اور تشذگان علم سیراب ہو رہے تھے، اسی دریائے فیض سے استفادہ کے لیے ڈاکٹر عبدالعلی بھی ۱۳۲۹ھ ۱۹۱۰ء میں دارالعلوم پہنچے، حضرت شیخ الہند نے سید احمد شہید کی نسبت اور مولانا عبدالحی کے تعلق سے سید اکرام فرمایا، ان کے لیے گھر سے کھانا بھی اکثر خود ہی لاتے جس سے ڈاکٹر صاحب کو نہایت شرمندگی ہوتی، حضرت کے یہاں قیام بڑی سعادت تھی مگر حضرت کی اس تکلیف فرمائی کے خیال سے دارالافتاء منتقل ہو گئے اور وہاں ایک سال قیام کیا، بخاری و ترمذی مولانا محمود الحسن سے، ابوداؤد حضرت علامہ انور شاہ کشمیری سے پڑھی اور سالانہ امتحان میں امتیازی حیثیت سے کامیاب ہوئے۔

ڈاکٹر صاحب کے حسن اخلاق اور علمی انہماک سے اساتذہ سید متاثر ہوئے، انکی رسالت طبع اور علوئے استعداد کی وجہ سے اساتذہ خصوصاً حضرت شیخ الہند کو ان کی دینی و علمی مصروفیات پر نظر اور اس مقصد میں مشغول رہنے کی فکر رہی جس کے لیے دیوبند کا سفر ہوا تھا، حضرت شیخ الہند خطوط کے ذریعہ اس کی معلومات فرماتے رہتے۔

طب یونانی کی تعلیم!

طب خاندانی مشغلہ تھا، والد صاحب اور دادا دونوں فاضل طبیب تھے، یوں بھی طب اس زمانہ میں آزاد اور باعزت ذریعہ معاش سمجھا جاتا تھا، اور اس کے ساتھ دینداری اور عملی مشاغل کے لیے بڑی گنجائش تھی۔ اس لیے والد صاحب سے طب کی ابتدائی کتاہیں پڑھیں اور انھیں کے مطلب میں نسخہ نویسی کی مشق شروع کی، پھر والد ماجد کے مشورہ سے دہلی ہنچکر مسیح الملک حکیم رحیل خاں کی بے نظیر خد اقت و مہارت اور وسیع تجربات سے پورا پورا فائدہ اٹھایا۔ اور ساتھ ہی ڈاکٹر مختار احمد انصاری سے ایلوپیتھک میں استفادہ کیا۔

انگریزی تعلیم!

دہلی سے واپس آئے تو انگریزی پڑھنے کا شوق ہوا، نہایت خوشی سے ابتدائی کتاہیں پڑھیں، پھر سٹیٹل اسکول میں داخلے لیا، یہ مشنری اسکول تھا جس میں طلباء زیادہ تر خوش حال اور مغربی ماحول کے پروردہ تھے۔ اور اکثر استاد بھی عیسائی اور یورپین تھے، یہ فضا دینی مزاج رکھنے والے طلباء کے لیے بڑی امتحان گاہ تھی، لیکن خاندانی اثرات اور تربیت کا کمال تھا جس نے اس ماحول میں بھی مذہبی معمولات، وضع قطع اور لباس میں کوئی فرق نہیں آنے دیا۔ سادہ معمولی لباس، اور نمازوں کی پابندی اس طرح رہی جس طرح اس سے پہلے تھی۔

اس اسکول سے امتیازی حیثیت سے میٹری کولیشن کا امتحان ۱۹۱۵ء میں پاس کیا، اور قیمتیں کتاہیں انعام میں حاصل کیں، انٹر کے بعد لکھنؤ کے مشہور کرسچین کالج میں انٹر میڈیٹ کے لیے داخلہ لیا، اور عربی فارسی تمارتخ، ادب وغیرہ مضامین (جو نسبتہ ان کے لیے سہل تھے) کے بجائے انگریزی لٹریچر، علم الحیات، طبیعیات اور کیمیا کے مشکل موضوعات کا انتخاب کیا جس سے ان کی عالی ہمتی اور بلند نگہی کا اندازہ ہوتا ہے۔

یعنی اس سی کے بعد اسی سال کیننگ کالج لکھنؤ میں داخل ہوئے ۱۹۱۶ء میں بی ایس سی کے امتحان میں اس امتیاز سے کامیاب ہوئے کہ کیننگ کالج میں پہلی اور الہ آباد یونیورسٹی میں جس کے کالج ملحق

تھا۔ دوسری پوزیشن حاصل کی۔ اس میں خاص مضمون علم نباتات تھا، اس کامیابی پر ۱۹۱۹ء کے جلد تقسیم انعام میں دو تہے ملے جس میں ایک تہہ سونے کا تھا۔

میڈیکل کالج میں داخلہ

اس کے بعد ۱۹۲۰ء میں کنگ جارج میڈیکل کالج لکھنؤ میں داخلہ لیا، یہاں بھی اسی مومنانہ شان سے وقت گزارا اور مذہبی معمولات میں ذرا بھی فرق نہیں آنے دیا، جو بجائے خود ایک بڑا کارنامہ، پختگی ایمان اور سلامت طبع کی دلیل ہے۔

ایک مرتبہ امتحان ہال میں نماز کا وقت آگیا تو انہوں نے وہیں شہروانی بچھا کر نماز شروع کر دی، نگران امتحان نے دیکھا اور جب یہ نماز سے فارغ ہو گئے تو آکر معذرت کی اور کہا کہ اگر ہمیں معلوم ہو جاتا کہ آپ کی عبادت اور نماز کا وقت ہے تو ہم چٹائی یا فرش کا انتظام کر دیتے۔

کالج کانگریز پرنسپل ڈاکٹر عبد العلی صاحب کی فن سے مناسبت اور اصابت رائے کا بچہ معترف تھا، بعض مرتبہ پرنسپل کی طبیعت خراب ہوتی یا کوئی اہم کام ہوتا تو مریض کو دیکھنے کے لیے ڈاکٹر صاحب کو بھیجتا۔

والد صاحب کا انتقال

میڈیکل کی تعلیم کا تیسرا چوتھا سال تھا ڈاکٹر صاحب کالج کی طرف سے زمانہ امراض کے مطالعہ کے لیے مدراس میڈیکل کالج کے دورہ پر گئے ہوئے تھے۔ اور وہاں سے گولکنڈہ حیدرآباد وغیرہ کے تاریخی مقامات دیکھتے ہوئے واپس ہو رہے تھے کہ ممبئی میں والد ماجد کے انتقال کی الم ناگ خبر ملی، فوراً لکھنؤ پہنچے تو گھر کی بساط الٹ چکی تھی اور تین اجڑا گیا تھا، ڈاکٹر صاحب نے بڑی پامردی اور استقلال سے اس افتاد کا مقابلہ کیا اور خاندان کی کفالت و معاش کی ذمہ داریوں سے بڑی حد تک کامیابی سے عمدہ برآ ہوئے۔

ایم بی بی ایس کی ڈگری اور مطلب!

۱۹۲۵ء (۱۳۴۳ھ) میں میڈیکل کے آخری سال کا امتحان دیا، اور ایم بی بی ایس کی ڈگری حاصل کی اور جب ۱۳۴۴ھ (جنوری ۱۹۲۶ء) میں اپنا مطلب (پریکٹس) شروع کیا، چونکہ یونانی اور ایلوپیتھک دونوں کی باقاعدہ تعلیم پائی تھی اور دونوں ہی میں مہارت رکھتے تھے۔ اس لیے ان کا مطلب کم از کم لکھنؤ میں اس طرح کا پہلا مرکز تھا، عرصہ تک اسی جامعیت کے ساتھ مطلب کرتے رہے غالباً ۱۹۳۰ء میں ہومیو پیتھک طریقہ علاج کا مطالعہ کیا اور اس کی تاثیر کے قائل ہو گئے تھے۔ اس لیے آخری سالوں میں اسی طریقہ علاج کو ترجیح دینے لگے تھے، حالانکہ اس سے آمدنی کو خاصا نقصان پہنچا مگر انھوں نے کبھی اس کی پرواہ نہیں کی۔ وہ دیانت دارانہ علاج اور مریض کے نفع کو اپنی آمدنی سے زیادہ قیمتی سمجھتے تھے۔

مولانا حسین احمد مدنی سے بیعت

خاندانی ماحول، تربیت اور ذہنی اقتاد کا تقاضا تھا کہ خود کو کسی مرد با خدا کے حوالہ کر کے ان کے زیر سرپرستی مراحل حیات اور راہ سلوک طے ہو، اس کے لیے نظر انتخاب مولینا محمود الحسن دیوبندی (شیخ المند) پر گئی، مگر ان سے بیعت ہونے کا موقعہ نہیں آیا تھا کہ وہ حلت فرما گئے۔ اس لیے ان کے جانشین اور ان کے علم و معرفت کے امین مولانا حسین احمد مدنی کے ہاتھ میں ہاتھ دے دیا، اور زندگی بھر اس تعلق کو نبھایا، اور حضرت مولانا مدنی کو کبھی ان سے بے حد محبت و وابستہ اور قلبی تعلق تھا جو سخت ترین حالات سے بھی متاثر نہیں ہوا۔

مشائخ عصر کی خدمت میں!

حضرت مولانا مدنی سے بیعت و استفاضہ کے تعلق کے ساتھ ساتھ دوسرے اہل الشراور مشائخ عصر سے بھی بڑی عقیدت و محبت تھی، ان کی خدمات میں حاضری اور ملاقات کو باعث سعادت اور سرمایہ آخرت جانتے تھے، چنانچہ جب حکیم الامت مولانا اشرف علی

تھانوی ۱۹۳۸ء میں لکھنؤ تشریف لائے تو ڈاکٹر صاحب کا ان کی مجلس میں روزانہ حاضری کا معمول تھا، اور حضرت بھی شفقت فرماتے، حضرت تھانوی لکھنؤ کے اس چالیس روزہ قیام میں کسی کے مکان پر نہیں گئے، لیکن ایک روز خود ہی ڈاکٹر صاحب سے فرمایا "میرا آپ کے گھر آنے کا جی چاہتا ہے، اور میں بعد مغرب چلوں گا" حسب ارشاد مغرب کے بعد تشریف لائے اور ایک گھنٹہ قیام کے بعد واپس ہو گئے۔

اس کے بعد دو بار جب ۱۹۴۱ء میں حضرت تھانوی کی لکھنؤ تشریف آوری ہوئی تو اس دوران بھی ڈاکٹر صاحب پابندی سے حاضر ہوتے رہے اور حضرت کی مجالس میں شرکت کرتے رہے۔ حضرت مولانا عبدالقادر رائے پوریؒ کے قیام لکھنؤ کے موقع پر بھی ڈاکٹر صاحب بہت اہتمام سے مولانا کی مجالس میں شریک ہوتے، اور حضرت مولانا بھی کسی مرتبہ ڈاکٹر صاحب کے دولت کدہ پر تشریف لے گئے، ایک مرتبہ فرمایا: "ڈاکٹر صاحب بڑے بابرکت آدمی ہیں۔"

خاندان فرنگی محل سے تودیر نیہ روابط اور خاندانی مراسم تھے، ڈاکٹر صاحب کے زبان میں تعلق اور زیادہ قریبی ہو گیا تھا اور ڈاکٹر صاحب فرنگی محل کے عمومی معالج بن گئے تھے۔

مولانا عبدالشکور صاحب کا کوروی سے بھی قدیم تعلقات تھے، ان کی پاکیزہ نفسی طبیعت اور بے غرض خدمات کے ڈاکٹر صاحب بے حد معترف تھے۔
مولانا محمد الیاس صاحب سے عقیدت!

ڈاکٹر صاحب کو حضرت مولانا محمد الیاس سے بید عقیدت اور ان کی تبلیغی جماعت سے گہری وابستگی تھی، جب مولانا محمد الیاس رجب ۱۳۶۲ھ جولائی ۱۹۴۳ء میں لکھنؤ تشریف لائے اور ندوہ کے مہمان خانہ میں قیام ہوا تو کچھ وقت ڈاکٹر صاحب کے مکان پر بھی گزارا۔ ڈاکٹر صاحب کو مولانا سے کچھ ایسی محبت و انسیت تھی کہ باوجود سفر کی عادت نہ ہونے کے نظام الدین تشریف لے گئے۔ اور کسی روز مولانا کی خدمت میں رہے۔ مولانا کو اس آمد سے بید مسرت ہوئی، اور جب ڈاکٹر صاحب رخصت ہونے لگے تو مولانا نے یہ شعر پڑھا

حیف در چشم زدن صحبت یار آخر شد
روئے گل سبزندیم و بہار آخر شد

حضرت مولانا محمد الیاس صاحب سے جو تعلق تھا وہ ان کے وصال کے بعد مولانا کے صاحبزادے حضرت مولانا محمد یونس

لکھنؤ ہی موقع پر ڈاکٹر صاحب۔ بیوت کے صاحبزادے مولانا محمد احسنی کی جو اس وقت ۲۰ سال کے تھے بسم اللہ کرائی۔

بہارِ نعلین پیکرِ خدادادِ حق و دادِ حقیقی آخر عمر تک بہتور رہی۔ (باقی)

مولانا وحید الدین خاں

متحدہ محاذ کی سیاست

یہ دوسری صدی ہجری کے وسط کا واقعہ ہے۔ لوگ بنی امیہ کے مظالم سے تنگ آ چکے تھے اور ہر صبح شام ایک نئی حکومت کے منتظر تھے جس کی ایک روایت کے مطابق آنحضور صلی اللہ علیہ وسلم نے پیشین گوئی فرمائی تھی۔ دوسری طرف ہاشمی (یا عباسی) خاندان کے کچھ لوگ بنی امیہ کے کھنڈر پر اپنی شاہی عمارت اٹھانے کا خواب دیکھ رہے تھے۔ اس صورت حال نے ایک طرف عوام اور دوسری طرف عباسی جوصلہ مندوں کے لیے ایک مشترک نقطہ فراہم کر دیا۔ بنی امیہ کا خاتمہ۔ اگرچہ مظلوم عوام کے لیے اس کا محرک کچھ اور تھا اور عباسی جوصلہ مندوں کے لیے کچھ اور۔ اس مشترک جدوجہد کے نتیجے میں ۱۳۲ھ میں خلافت بنو امیہ کا خاتمہ ہو گیا اور صفاح تخت نشین ہوا۔ جو عباسیوں کا پہلا خلیفہ تھا۔ صفاح کے بعد اس کا بھائی ابو جعفر منصور خلیفہ ہوا۔ ۱۳۶ھ میں اس کے ہاتھ پر بیعت ہوئی۔ بنو امیہ کے آخری زمانہ میں جو لوگ ان کے خلاف تحریک چلا رہے تھے ان میں محمد بن عبد اللہ (نفس زکیہ) اور ان کے بھائی ابراہیم بن عبد اللہ خاص طور پر مشہور ہیں۔ یہ لوگ امام حسن ابن علی کی اولاد سے تھے۔ بنو عباس جو نسلی وجود سے اپنے آپ کو خلافت کا مستحق سمجھتے تھے اور اموی سلطنت کو ختم کرنا چاہتے تھے جب انھیں مذکورہ بالا دونوں بھائیوں کی خفیہ تحریک کا علم ہوا تو وہ ان سے مل گئے۔ حتیٰ کہ خود منصور (جو بعد کو خلیفہ ہوا) نے نفس زکیہ کے ہاتھ پر بیعت کی۔ انوی سلطنت ختم ہوئی اور عباسی سلطنت اس کی جگہ قائم ہو گئی۔ مگر صورت حال میں کوئی تبدیلی نہیں آئی بلکہ مظالم اور زیادہ بڑھ گئے۔ حتیٰ کہ شاعر کو کھنا پڑا:

لقد کوبت بغیرکم الصدود

فہملاً یا بنی العباس مہلاً

(۱) بنی عباس اپنا ظلم چھوڑ دو تمہاری مذہبی سے سینے داغدار ہو چکے ہیں۔

چنانچہ نفس زکیہ اور ان کے بھائی دونوں روپوش ہو گئے اور جو "انقلابی تحریک" پہلے وہ بنی امیہ کے خلاف چلا رہے تھے اس کو اب بنو عباس کے خلاف چلا دینے لگے۔ یہاں تک کہ موقع پا کر انھوں نے خروج (سلطنت سے بغاوت) کا اعلان کر دیا اور مدینہ میں اپنی آزاد حکومت قائم کر لی۔ اس کے بعد ان کا جو انجام ہوا وہ یہ کہ نفس زکیہ ۱۴۵ھ میں مارے گئے اور ان کا سر منصور کے دربار میں پیش کیا گیا۔ وہی منصور جس نے ان کے ہاتھ پر نوجوانی کی عمر میں بیعت کی تھی۔

عباسی سلطنت کے قیام سے پہلے نفس زکیہ کی تحریک اور عباسی تحریک دونوں کا مشترک دشمن ایک تھا۔ یعنی بنو امیہ۔ مگر جب عباسی تحریک نے بنو امیہ کی تحریک کو ختم کرنے میں کامیابی حاصل کر لی اور عباسی سلطنت قائم ہو گئی تو اب صورت حال بدل گئی اب عباسی سلطنت کے لیے نفس زکیہ دشمن کی حیثیت رکھتے تھے۔ کیوں کہ وہ موجودہ عباسی سلطنت سے بھی مطمئن نہیں تھے۔ وہی منصور جو "انقلاب" سے پہلے نفس زکیہ کا حلیف تھا، اب ان کا دشمن بن گیا۔ اس نے ان کی تحریک کو ختم کرنے میں اتنی سرگرمی دکھائی کہ دو مہینے تک لباس نہیں بدلا اور بستر پر نہیں سویا۔ اس کو اس وقت تک چین نہیں آیا جب تک اس نے اس تحریک کو ختم نہ کر لیا۔

تاریخ کا یہ تجربہ ایک ہزار سال پہلے پیش آچکا تھا جو بتا رہا تھا کہ مختلف محرکات رکھنے والے لوگ جب کسی مقصد کے لیے متحدہ محاذ بناتے ہیں تو اس کا فائدہ ہمیشہ اس فریق کو حاصل ہوتا ہے جو زیادہ زور آور اور ہوشیار ہو۔ مگر عجیب بات ہے کہ اس تجربے سے فائدہ نہیں اٹھایا گیا اور لوگ بار بار اسی ناکام تجربہ کو دہراتے رہے۔

جمال الدین افغانی (۱۸۹۰-۱۸۳۸) نے مصر میں حیات طلت کا علم بلند کیا۔ انھوں نے اس مقصد کے لیے قوم پرستوں کی ایک انجمن "الحزب الوطنی" کے نام سے قائم کی جس کے ممبروں کی تعداد کافی وسیع تھی۔ اس میں شیخ محمد عبدہ، سعد زاعزل، پاشا، عبد اللہ نعیم بے اور احسان بے جیسے متزین شامل تھے۔ مصر میں جمال الدین افغانی کا اثر و سوخا اتنا بڑھا کہ وہاں کی بادشاہت سمیت انوسہ نے ان کو اپنا صدر نامزد کیا۔ یہاں تک کہ وہ وقت بھی آیا جب جمال الدین افغانی کی انجمن کا ایک خفیہ رکن توفیق پاشا "سر" کے غرضت صورت پر شکن ہو گیا۔

اگرچہ اس کامیابی میں فرانس اور برطانیہ کا زیادہ ہاتھ تھا۔ اس واقعہ کے بعد جمال الدین افغانی اور ان کے قوم پرست ساتھی بہت خوش ہوئے۔ انھیں نظر آیا کہ ان کی دیرینہ آرزوئیں اور تمنائیں پوری ہو رہی ہیں۔ مگر بہت جلد معلوم ہوا کہ یہ محض سراب تھا۔ — توفیق پاشا نے تخت پر بیٹھتے ہی جمال الدین افغانی اور ان کے مخصوص خادم ابو تراب کو مصر سے جلا وطنی کا حکم دے دیا۔ توفیق پاشا سید جمال الدین افغانی کی خفیہ مجلسوں میں شریک ہو چکا تھا، اسے اچھی طرح معلوم تھا کہ یہ لوگ امپیریلزم کے شدید مخالف ہیں۔ چونکہ توفیق پاشا کو انھیں امپیریلٹ طاقتوں (فرانس اور برطانیہ) کی حمایت سے کام کرنا تھا، اس لیے اس نے مصر میں ان کی موجودگی کو حکومت کے لیے ایک خطرہ سمجھا۔ اس نے فوج اور پولیس کی کڑی نگرانی میں جمال الدین افغانی اور ان کے خادم کو سوزہ بھیج دیا اور وہاں انھیں بحیرہ کشتی پر سوار کر کے روانہ کر دیا گیا۔

عجیب بات ہے کہ صرف نصف صدی بعد اسی حصہ میں ٹھیک اسی غلطی کو دوبارہ اس سے زیادہ بڑی شکل میں دہرایا گیا۔ ۱۹۵۲ء میں جب مصر میں شاہ فاروق کی حکومت کا تختہ الٹ گیا اور فوجی افسروں نے ملک میں حکومت قائم کر لی تو ایک صاحب مجھ سے ملے۔ مولانا.....
..... مصر جانے کا پروگرام بنا رہے ہیں۔ انھوں نے بہت رازدارانہ انداز میں کہا
”کیوں خیریت تو ہے“ میں نے پوچھا۔

”یہ جو مصر میں انقلاب ہوا ہے، بظاہر لوگ سمجھتے ہیں کہ یہ فوجی انقلاب ہے، مگر حقیقتہً
اخوانی اس انقلاب کے ہیرو ہیں۔ اب مصر میں اخوان المسلمین کی حکومت ہوگی، مولانا اس لیے
جاننا چاہتے ہیں کہ اس نازک اور تاریخی موقع پر اخوانی لیڈروں کو نصیحت کریں اور اسلامی نظام
کی تعمیر کے لیے انھیں مفید مشورے دیں۔“

یہ واقعہ ہے کہ مصر میں جو فوجی افسر انقلاب لائے تھے ان میں ایسے بھی تھے جن کے
اخوان المسلمین سے تعلقات تھے۔ وہ اخوانی تحریک کی تائید کرتے تھے جس کی خود جمال عبدالنہر
کے متعلق کہا جاتا ہے کہ وہ اخوانیوں کے اجتماعات میں شریک ہوتے تھے۔ موجودہ صدی سادات کا
بیان ہے کہ فوجی افسروں کی ”انقلابی کونسل“ نے ان کو مانور کیا تھا کہ وہ اخوانیوں سے رابطہ قائم

کریں اور انقلابی جدوجہد کے سلسلہ میں ان کی تائید حاصل کریں۔ چنانچہ جس رات کو شاد فاروق کی حکومت کا تختہ الٹا گیا ہے۔ اخوانی رضا کار قاہرہ کی سڑکوں پر ہر دینے میں مشغول تھے۔ وہ ان خفیہ باتوں کے بھی رازدار تھے جن میں شاد فاروق کو تخت سے معزول کرنے کی اسکیم بنائی گئی تھی۔

”جب اخوان المسلمین اور فوجی افسروں کے اشتراک سے مصر میں انقلاب آیا تھا تو کیوں ایسا ہوا کہ فوجی افسروں نے برسرِ اقتدار آنے کے بعد اخوانیوں کو ختم کر دیا؟ یہ سوال اکثر لوگوں کو پریشان کرتا ہے۔ جواب بالکل سادہ ہے۔ یہ اشتراک، اسی قسم کی ایک غلطی تھی جس کا نمونہ اوپر کی مثالوں میں آپ دیکھ چکے ہیں۔

شاد فاروق کی فوج کے کچھ جو نیر افسر فاروق کی قبر کے اوپر اپنی حکمرانی کا تخت بچانے کا خواب دیکھ رہے تھے۔ مگر انھیں شبہ تھا کہ وہ تنہا اپنے اس خواب کو عملی شکل دے سکتے ہیں۔ دوسری طرف اخوان المسلمین مصر میں اسلامی طرز کی حکومت قائم کرنے کے خواہش مند تھے۔ مگر ان کی سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ وہ اپنی اس تنا کو کس طرح واقعہ بنائیں۔ دونوں کی راہ کی رکاوٹ بظاہر صرف ایک چیز تھی، شاد فاروق کی حکومت۔ اس صورتِ حال نے دونوں گروہوں کے لیے ایک مشترک نقطہ اتحاد فراہم کر دیا۔ باہم ملاقاتیں اور دوستیاں شروع ہو گئیں۔ خفیہ مجالس میں شاد کے خلاف اسکیمیں بننے لگیں۔ دونوں خوش ہو گئے کہ مقصد کے حصول کا قریبی موقع ہاتھ آ گیا ہے۔ مگر جب حکومت بدلتی تو فطری طور پر وہ ان لوگوں کے ہاتھ میں چلی گئی جو زیادہ ہوشیار اور عملی طور پر حکومت سے قریب تر تھے اور اتفاق سے یہ وہی لوگ تھے جن کو اسلامی گنگلت سے زیادہ ذاتی حوصلوں کی تکمیل کے شوق نے فریقِ ثانی سے قریب کیا تھا۔ انقلاب کے بعد انھیں محسوس ہوا کہ ان حوصلوں کی تکمیل میں پہلے جہاں شاد فاروق کی شخصیت حائل تھی وہاں اب یہ ”قدیم دوست“ آکر کھڑے ہو گئے ہیں یا کم از کم بکھڑے ہو سکتے ہیں۔ حل بہت آسان تھا۔ پہلے کے فوجی افسر اب ملک کے حکمران بن چکے تھے۔ انہوں نے اپنے قدیم دوستوں کو اس سے بھی زیادہ بے دردی کے ساتھ اپنی راہ سے ہٹا دیا جس کا مظاہرہ انہوں نے شاد فاروق کی معزولی کے وقت کیا تھا۔

اسی اتحادی سیاست کو مزید بدتر شکل میں پاکستان میں دہرایا گیا ہے۔ ۱۹۵۸ء میں پاکستان میں فوجی انقلاب ہوا اور صدر ایوب کی "ڈکٹیٹر شپ" ملک میں قائم ہو گئی۔ یہ صورت حال ملک کے بہت سے لوگوں کے لیے پریشان کن تھی۔ ان میں ایک طبقہ "اسلام پٹ" حضرات کا تھا، یہ لوگ پاکستان میں اسلامی نظام لانے کے علم بردار تھے اور صدر ایوب اور ان کی "بنیادی جمہوریت" ان کے نزدیک اس راہ کی سب سے بڑی رکاوٹ تھی۔ دوسرا گروہ سیکولر اور سوشلسٹ ذہن رکھنے والوں کا تھا۔ ان کو بھی یہی محسوس ہو رہا تھا کہ "بنیادی جمہوریت" کے ہوتے ہوئے وہ ملک کے اقتدار پر قبضہ نہ کر سکیں گے۔ اس لیے ضروری ہے کہ سب سے پہلے اس کو ختم کیا جائے۔ دونوں گروہ آخری منزل کے بارے میں ایک دوسرے سے مختلف نقطہ نظر رکھتے تھے۔ تاہم دونوں محسوس کرتے تھے کہ "صدر ایوب" کی ذات دونوں کے لیے یکساں رکاوٹ ہے۔ اختراک کی اس منفی بنیاد نے دونوں کو ایک متحدہ سیاسی پلیٹ فارم پر یکجا کر دیا۔ اور پھر دونوں نے مل کر ملک میں وہ طوفان مچایا کہ خود ملک دو ٹکڑے ہو کر رہ گیا۔ یہ متحدہ کا ذی جو بڑے بڑے وعدوں کے ساتھ بنایا گیا تھا جب اپنے آخری انجام کو پہنچا تو معلوم ہوا کہ اس کا سارا فائدہ سیکولرزم اور سوشلزم کے علمبرداروں کے حصہ میں آیا ہے اور اسلام پٹ گروہ کو اس کے سوا کچھ نہیں ملا کہ ساری طاقت خرچ کر کے سیاست کے صحرائیں ملو ماسد چھوڑا بنے رہیں۔

اب اسی نادان سیاست کو ہندوستان کے کچھ مسلم قائدین نے اس ملک میں درآمد کیا ہے۔ وہ معاہداتی سیاست کے نعرے لگا رہے ہیں۔ الیکشن کے موقع پر وہ ایک سیاسی پارٹی سے مل کر دوسری پارٹی کو شکست دیتے ہیں۔ مگر قوم کے بے شمار وسائل کو خرچ کرنے کے بعد ان کے حصہ میں جو چیز آئی ہے وہ صرف یہ کہ الیکشن کے بعد جب لوگ اسمبلیوں پر قبضہ کر لیں اور وزارتیں بنالیں تو ہمارے لیڈر ایلیج رہنمدار ہو کر اپریس کا نفرنس کر کے یہ انکشاف کریں کہ جیتنے والوں نے ہم سے فلاں فلاں وعدے کیے تھے جو پورے نہیں کیے گئے۔ ۱۹۷۷ء کے الیکشن میں معاہداتی سیاست کے رہنماؤں نے دوسرے پارٹیوں کے ساتھ مل کر ریاستوں میں حکمران کانگریس کو شکست دی۔ ۱۹۷۷ء کے الیکشن میں ان کانگریس کی شکست کے بعد مسلم لیگ نے غلط کام شروع کر دیا کہ ان فوجی حالت کے باوجود اصل صورت حال آج بھی ویسی ہی ہے جیسی کہ وہ پہلے تھی۔

سمجھ میں نہیں آتا کہ ایک ہی غلطی کو ہم کب تک دہراتے رہیں گے۔ اصل سیاست یہ ہے کہ خود اپنے آپ کو طاقتور اور مستحکم بنایا جائے۔ سیاسی مشترک یا متحدہ محاذ ہمیشہ اس فریق کے لیے مفید ہوتا ہے جو دوسروں کے مقابلہ میں زیادہ فیصلہ کن پوزیشن کا حامل ہو، اندرونی کمزوری اور انتشار کو درست کرنے سے پہلے متحدہ محاذ کی طرف دوڑنا نادانی کے سرا اور کچھ نہیں۔

اس سلسلہ میں اسلام کا اصول یہ ہے کہ جہاں تک جزی امور میں تعاون کا تعلق ہے۔ اس قسم کا تعاون ہر ایک سے لیا جاسکتا ہے، حتیٰ کہ کافر و مشرک سے بھی۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ہجرت کے نازک سفر میں عبداللہ بن اُرَیْقِط کو رہنما بنایا جو کہ مشرک تھا۔ صفوان بن امیہ آپ کے ساتھ غزوہ حنین میں شریک ہوئے حالانکہ اس وقت تک وہ مشرک تھے۔ امام زہری نے روایت کیا ہے:

ان رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم استعان

بناس من الیہود فی حربہ فاسہم لہم

(دواہ سبعہ فی سلسلہ)

ال غنیمت میں حصہ مقرر کیا۔

مگر یہ جزی اور انفرادی تعاون کی مثالیں ہیں۔ کلی جدوجہد کے سلسلہ میں کبھی اختیار پر بھروسہ نہیں کیا جاسکتا۔ خاص طور پر وہ جدوجہد جو "غیر صالح حکمران" کو ہٹا کر اس کی جگہ "صالح حکمران" کو لانے کے لیے کی جائے۔ اس قسم کی سیاسی جدوجہد تمام ترجاعت صالحہ کی اپنی طاقت پر ہونا چاہئے۔ کوئی جماعت صالحہ اگر اپنے بل پر انقلاب لانے کی پوزیشن میں نہ ہو تو اس کا غیر سیاسی دائرہ عمل میں کام کرنے پر قانع رہنا اس سے بہتر ہے کہ وہ غیر صالح عناصر کو لے کر عمل سیاست کے میدان میں کود پڑے۔ یہ غیر صالح عناصر اپنے مزاج کی بنا پر ایسا کبھی نہیں کر سکتے کہ "غیر صالح حکمران" کو بے دخل کرنے کے بعد اپنے گھروں کو واپس چلے جائیں اور خالی شدہ تخت کو تمام ترجاعت صالحہ کے حوالے کر دیں۔ وہ لازماً یہ چاہیں گے کہ تخت پر خود قبضہ کریں۔ اس وقت "متحدہ محاذ" کے اندر باہمی کش مکش شروع ہوگی جو یقینی طور پر غیر صالح عناصر کے غلبہ پر ختم ہوگی۔ ساری تاریخ اس بات کی گواہی دیتی ہے۔

(ارسالہ دہلی کے شکر یہ کے ساتھ)

محمد منظور نعمانی

بابا رتن الہندی

(۲)

حافظ ابن حجر عسقلانی نے "الاصابہ فی تمییز الصحابہ" میں امام جرح و تعدیل حافظ ذہبی کی تصانیف، تجربہ میزان الاعتدال اور پھر اس رسالہ سے جو انھوں نے مستقل طور سے بابا رتن کے بارے میں لکھا تھا۔ جو کچھ نقل کیا ہے (جو پہلی قسط میں ذکر کیا جا چکا ہے) اس سے ناظرین کو معلوم ہو چکا کہ حافظ ذہبی نے بابا رتن کے قصہ سے متعلق تین احتمال ذکر کیے ہیں۔ ایک یہ کہ یہ ساری کہانی اول سے آخر تک کسی کذاب و وضاع کی گھڑی ہوئی ہو اور فی الواقع بابا رتن کا کوئی وجود ہی نہ ہو جس طرح کہ کذابین و وضاعین نے بہت سے قصے اور بیشمار موضوع حدیثیں گھڑی ہیں، جنکی کوئی اصل نہیں۔

دوسرا احتمال انھوں نے یہ ذکر کیا ہے کہ ساتویں صدی ہجری میں ہندوستان میں کسی مکار و فریب کار بڑے فنکار نے بیچارے بے علم اور کم عقل مسلمانوں کو عقیدت کے جال میں پھانسنے کے لیے یہ سوانگ بھرا ہوا اور اپنے کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی بتایا ہو۔ تیسرا احتمال یہ ذکر کیا ہے کہ یہ بھی ممکن ہے کہ شیطان ابلیس سیدھے سادے مسلمانوں کو گمراہ کرنے کے لیے ایک بڑے بزرگ کی صورت میں ظاہر ہوا ہو۔ (کتاب و سنت سے یہ بات ثابت ہے کہ شیطان کو اس کی قدرت دی گئی ہے۔)

بابا رتن کے بارے میں حافظ ذہبی کی اس رائے کی تین دلیلیں اور بنیادیں ہیں —
 اول یہ کہ ان کے دعوائے صحابیت کو تسلیم کرنے والے ان کے عقیدت مندوں نے
 موسیٰ بن علی حبیبی لوگوں کی سند سے جو زنیات "یعنی ان کی روایت سے رسول اللہ صلی اللہ

علیہ وسلم کی طرف نسبت کر کے جو حدیثیں نقل کی ہیں، ان میں ایسی ایسی لغویات ہیں جنکی نسبت کسی اچھے مسلمان کی طرف بھی نہیں کی جاسکتی چہ جائیکہ رسول پاک صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف۔ (ان کا نو نہ ناظرین کرام اس سلسلہ کی پہلی قسط میں ملاحظہ فرما چکے ہیں) ان کی دوسری دلیل کا حاصل یہ ہے کہ اگر ساتویں صدی ہجری میں ہندوستان میں ظاہر ہونے والے اس شخص (بابا رتن) کے ان دعوؤں کو صحیح مانا جائے (کہ میری عمر سات سو سال ہے) اور میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا صحابی ہوں، میں نے آپ کو اپنے ایک تجارتی سفر میں مکہ کی ایک وادی میں اونٹ چراتا ہوا اُس وقت بھی دیکھا تھا جب آپ کم سن بچے تھے۔ اور پھر دعوائے نبوت کے بعد بھی مکہ جا کر میں نے آپ سے ملاقات کی اور آپ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا، اور پھر اس کے بہت مدت بعد میں ہندوستان سے "مدینہ منورہ" جا کر بھی آپ سے ملا اور میں غزوہ خندق میں آپ کے ساتھ تھا، اور آپ کی صاحبزادی حضرت فاطمہ رضی اللہ عنہا کی رخصتی کی تقریب میں بھی شریک ہوا تھا۔ — الغرض اگر اس کے ان دعوؤں کو تسلیم کیا جائے، تو اس کی کوئی توجیہ نہیں کی جاسکتی اور اس سوال کا کوئی جواب نہیں دیا جاسکتا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک سے پورے چھ صدیوں تک یہ شخص (بابا رتن) کہاں چھپا رہا کہ عرب و عجم میں کسی کو اس کا پتہ نہیں چلا، کسی نے اس کا نام بھی نہیں سنا، ان صدیوں کے کسی مورخ اور مصنف نے بھی اس کا ذکر نہیں کیا حالانکہ ساتویں صدی سے بہت پہلے ہندوستان میں اسلامی حکومت قائم ہو چکی تھی اور اس کے طول و عرض میں اسلام پھیل چکا تھا اور تارتکین بھی لکھی جا رہی تھیں۔

ظاہر ہے کہ یہ بات عقلاً ناممکن ہے کہ ایک ایسی عجیب و غریب شخصیت دنیا میں موجود ہو اور ایک نہ دو پورے چھ سو سال تک کسی کو اس کا پتہ نہ ہو۔

حافظ ذہبی کی تیسری دلیل یہ ہے کہ صحیح بخاری اور صحیح مسلم میں (اور حدیث کی دوسری کتابوں میں بھی) رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ حدیث مروی ہے کہ وفات شریف سے ایک مہینہ پہلے آپ نے ایک رات میں ارشاد فرمایا کہ

"روئے زمین پر اس وقت جو لوگ زندہ اور موجود ہیں آج سے

سو برس پورے ہونے پر ان میں سے کوئی بھی باقی نہیں رہے گا۔
پس جس شخص نے پورے چھ سو برس گزر جانے کے بعد یہ دعویٰ کیا کہ میں حضور کے
عہد مبارک میں تھا اور میں نے آپ سے بار بار ملاقاتیں بھی کی ہیں اور میں آپ کا صحابی
ہوں، وہ اس صحیح حدیث نبوی کی رو سے یقیناً جھوٹا اور کذاب ہے۔

حافظ ابن حجر نے حافظ ذہبی کا وہ پورا کلام جس کا حاصل اوپر کی سطروں میں لکھا گیا،
"الاصابہ" میں نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ حافظ ذہبی نے ابوسنی بن بجل صوفی سے روایت کیے
جانے والے "رتبیات" کے جس مجموعہ کا ذکر اپنے رسالہ میں کیا ہے وہ مجھے بھی مل گیا، اس میں
تین سو سے کچھ زیادہ رتبی "حدیثیں" ہیں۔ اس کے بعد حافظ ابن حجر نے ان "رتبیات"
کے روایت کرنے والے بعض اور لوگوں کا بھی ذکر کیا ہے اور ان کی بہت سی روایتیں بھی
الاصابہ کے کئی صفحات میں نقل کی ہیں۔ ان میں سخت متضاد روایتیں بھی ہیں۔
ان سب کو صبر کے ساتھ پڑھ کر ہر صاحب عقل و فہم اسی نتیجہ پر پہنچے گا کہ جن لوگوں نے یہ
روایتیں گھڑی ہیں ان میں ناخبر اترسی کے علاوہ عقل عام کی بھی بہت کمی تھی۔

ان میں بابر تن کی بیان کی ہوئی وہ روایتیں بھی ہیں جن سے معلوم ہوتا ہے کہ ان کی عمر
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے کافی زیادہ تھی اور انھوں نے آنحضرتؐ کو پہلی دفعہ اُس وقت
دیکھا تھا جب آپ کم سن بچے تھے اور مکہ کی ایک وادی میں اونٹ چرا رہے تھے۔ (یہ روایت
پر یہ تفصیل کے ساتھ ناظرین کرام الفقیہ بن کے نومبر کے شمارہ میں "الاصابہ" ہی کے حوالہ سے
پڑھ چکے ہیں۔)

اور اسی میں وہ روایتیں بھی ہیں جن میں بابر تن نے بتایا ہے کہ میں جب ہندوستان
سے مدینہ منورہ پہنچ کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے غزوہ خندق کے موقع پر ملا تو اُس وقت میری
عمر چودہ سال کی تھی (الاصابہ ص ۲۳۱) ان کے اس بیان کے حساب سے ان کی عمر آنحضرتؐ
صلی اللہ علیہ وسلم سے قریباً ۴۰-۴۵ سال کم ہوتی ہے۔

علیٰ ہذا اس میں وہ روایت بھی ہے جس سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے مکہ معظمہ کا پہلا

سفر اپنے باپ کے ساتھ تجارت کے سلسلہ سے کیا تھا، اور اسی سفر میں انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مکہ کی ایک وادی میں اونٹ چراتا ہوا دیکھا تھا جبکہ آپ کم سن بچے تھے۔

(الاصابہ ص ۲۲۸)

اور اسی میں وہ روایت بھی ہے جس میں بابارتن نے اپنے اس پہلے سفر کا قصہ اس طرح بیان کیا ہے کہ میں نے سنا کہ "خاتم النبیین" حجاز میں ہیں تو میں ان کی رفاقت کے لیے مسند کے راستہ سے روانہ ہوا اور تین دفعہ ایسا ہوا کہ جس کشتی پر میں سوار ہوا وہ ٹوٹ رہی تھی، پھر میں چوتھی کشتی میں سوار ہوا تو اُس نے مجھے جدہ پہنچایا، تو میں نے جدہ اور مکہ کے درمیان ایک وادی میں ایک کم سن بچے کو اونٹ چراتا ہوا دیکھا (آگے وادی میں سیلاب آ جانے اور حضور کو گود میں اٹھا کے سیلاب سے نکالنے کی وہی کہانی ہے جو ناظرین کرام الفتان میں پہلے پڑھ چکے ہیں) (الاصابہ ص ۲۲۹)

اسی طرح "رتینات" کے اس ذخیرہ میں وہ روایت بھی ہے جس میں بابارتن نے بیان کیا ہے کہ میں نے ایک رات کو اپنے مکان ہی پر دیکھا کہ چاند آسمان پر دو ٹکڑے ہو گیا، تو میں نے اُس کے بارہ میں تحقیق کی تو بعض مسافرتی تاجروں اور سیاحوں سے معلوم ہوا کہ عرب کے شہر مکہ میں ایک نبی ظاہر ہوا ہے اور اس نے اپنی قوم کے مطالبہ پر شق القمر کا معجزہ دکھایا تھا تو میں آپ کے شرف ملاقات حاصل کرنے کے لیے مکہ روانہ ہو گیا اور میری آپ سے مکہ مکرمہ میں ملاقات ہوئی اور یہ میری آپ سے دوسری ملاقات تھی اور اسی ملاقات میں نے آپ کی دعوت پر آپ ہی کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا (الاصابہ ص ۲۲۹)

اور اسی صفحہ پر یہ روایت بھی ہے کہ بابارتن نے بیان کیا کہ میں پہلے بت پرست تھا، ایک رات کو میں نے خواب دیکھا کوئی مجھ سے کہہ رہا ہے کہ تو بت پرستی چھوڑ دے اور دوسرا دین تلاش کر! میں نے پوچھا کہ دوسرا دین کہاں تلاش کروں؟ اُس نے جواب دیا کہ ملک شام میں! تو میں شام پہنچا، میں نے دیکھا کہ وہاں کے لوگ عیسائی ہیں، تو میں عیسائی ہو گیا اور مدت تک عیسائی رہا، پھر میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خبر سنی اور سنا کہ وہ عرب کے شہر مدینہ میں ہیں تو میں آپ کی خدمت میں مدینہ حاضر ہوا (اور میں نے آپ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا) (الاصابہ ص ۲۲۹)

اسی طرح اس میں بابارتن کے دورہ کوں کا بھی ذکر ہے اور ان کا نام محمود اور عبد اللہ بتلایا گیا ہے اور اس ذخیرہ میں بہت سی روایتیں انہی کے واسطے سے نقل کی گئی ہیں۔ اور پھر اسی میں بابارتن سے ملاقات کرنے والے اور ان سے روایت کرنے والے اُن کے ایک "تابعی" موفق الدین علی بن محمد خراسانی کی یہ روایت بھی من کے ساتھ نقل کی گئی ہے کہ انہوں نے بابارتن کے بارہ میں بیان کیا کہ

وحد لم يتزوج قط ولا احتلم
إلا مرة في الجاهلية
(الاصابہ ص ۲۳)

بابارتن نے کبھی شادی ہی نہیں کی اور ان کو
زندگی بھر کبھی احتلام بھی نہیں ہوا، سوائے
ایک دفعہ کے جو اسلام قبول کرنے سے پہلے ہوا۔

راقم سطور کا خیال ہے کہ حافظ ابن حجر نے ان "رتنات" کو الاصابہ کے پورے ۴-۵ صفحوں پر اسی لیے نقل کر دیا ہے کہ ان کو دیکھ کے اور پڑھ کے ہر شخص کے لیے یہ سمجھنا آسان ہو جائے کہ بابارتن کے قصے اور ان کی رتنیات کی حیثیت اور حقیقت کیا ہے۔

حافظ ابن حجر نے "بابارتن" سے متعلق حافظ ذہبی کا مذکورہ بالا کلام اور اس کے بعد رتنیات کا وہ ذخیرہ نقل کرنے کے بعد جس کا نمونہ ناظرین کرام نے ابھی دیکھا — لکھا ہے کہ "صلاح صفوی نے اپنے "تذکرہ" میں بابارتن کا وجود ثابت کرنے کی کوشش کی ہے اور حافظ ذہبی وغیرہ اُن لوگوں کا رد کرنا چاہا ہے جنہوں نے اُس کے وجود ہی سے انکار کیا ہے — لیکن اُن کی دلیل صرف یہ ہے کہ کسی شخص کی عمر چھ سو سات سو سال ہونا عقلاً ناممکن نہیں ہے۔"

حافظ ابن حجر اس کے جواب میں فرماتے ہیں کہ :-

"جن لوگوں نے "بابارتن" کا انکار کیا ہے انہوں نے صرف اس بنیاد پر انکار نہیں کیا کہ اتنی عمر ہونا عقلاً ناممکن ہے بلکہ اُن کے انکار کی بنیاد ایک تو وہ حدیث صحیح ہے جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا ہے کہ اس وقت روئے زمین پر جو لوگ زندہ اور موجود ہیں آج سے سو سال پورے ہونے پر اُن میں سے کوئی بھی باقی نہیں رہے گا۔ اور دوسری

خیا دیہ ہے کہ یہ بات قطعاً ناقابل یقین بلکہ ناقابل فہم ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک صحابی دنیا میں موجود تھا اور چھ سو سال تک کسی کو اس کا پتہ نہیں چلا۔
اس کے آگے حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ :-

”قاضی برہان الدین ابن جواد نے صفوی کے تذکرہ پر جو حاشیہ لکھا ہے اس میں اس موقع پر لکھا ہے کہ بابارتن کے بارہ میں حافظ ذہبی کی بات ہی صحیح ہے۔ اور ”بابارتن“ کے قلعے کے ثبوت کے لیے مرث عقی اسکان کافی نہیں۔
اس کے آگے حافظ ابن حجر نے لکھا ہے کہ :-

”میں جب اپنے شیخ مجد الدین شیرازی (صاحب قاموس) سے تریسہ میں ملار جوہن کے علاقہ کا مشہور شہر ہے اور وہ اس وقت یمن کے قاضی القضاۃ تھے تو میں نے دیکھا کہ وہ حافظ ذہبی کی اس رائے کو غلط کہتے ہیں کہ ”بابارتن“ کا کوئی وجود ہی نہ تھا اور شیخ ممدوح نے بیان کیا کہ میں جب ہندوستان گیا تھا تو میں بابارتن کے موضع میں بھی گیا تھا اور وہاں میں نے ایسے بہت سے لوگوں کو پایا جو اپنے آباد و اسلات سے بابارتن کا قصہ نقل کرتے تھے اور اس کا وجود تسلیم کرتے تھے۔“

حافظ ابن حجر فرماتے ہیں کہ :-

”میں نے اپنے شیخ مجد الدین شیرازی سے کہا کہ حافظ ذہبی نے قطیعت کے ساتھ یہ حکم نہیں لکھا ہے کہ ”بابارتن“ کا وجود ہی نہیں تھا بلکہ انھوں نے تردد ظاہر کیا ہے (اور وہ تین احتمال لکھے ہیں جو ابھی ذکر کیے گئے)۔“

بابارتن سے متعلق یہ سب قیل و قال نقل کرنے کے بعد آخر میں حافظ ابن حجر نے لکھا ہے :-

والذی یظهر اندہ کان طال عمره	اور بظاہر بات یہ معلوم ہوتی ہے کہ اس شخص
فادعی ما ادعی فتہادی علی	بابارتن کی عمر بہت ہوئی تو اس نے وہ
ذالک حتی اشتہر، ولو کان	دعوے کیے (جو ذکر کیے جا چکے ہیں) اور وہ
صادقاً لا شتہر فی الماشۃ	برابر یہ دعوے کرتا رہا، یہاں تک کہ اس کی
الثانیۃ او الثالثۃ، والرابعۃ	مشہرت ہو گئی۔ اور اگر وہ ان دعووں میں

اد الخامسة ولكن لم ينقل
عند شيئ الا في اواخر السادسة
ثم في ادائل السابعة
(الاصابه ص ۳۳)

سچا ہوتا تو دوسری یا تیسری یا چوتھی یا پانچویں
صدی میں اس کی شہرت ہو جانی چاہیے تھی۔
زنا مکن تھا کہ کسی کو اس کی خبر نہ ہوتی، لیکن تیسری
صدی کے آخری حصہ اور ساتویں کے شروع سے
پہلے کہیں اس کا کوئی ذکر نہیں ملتا۔

باب ابن النعمانی سے متعلق راقم سطور نے ان صفحات میں دیکھا ہے جو کچھ لکھا ہے وہ حافظ ابن
حجر کی "الاصابه" ہی سے لکھا ہے۔ انھوں نے ان کے بارہ میں حافظ ذہبی کی رائے ان کی
تصانیف "تجرید" و "میزان الاعتدال" سے بھی نقل کی اور ان کے اس رسالہ سے بھی مفصل
کلام نقل کیا جو انھوں نے باب ابن حجر سے لکھا تھا اور کہیں بھی ان سے اپنا
اختلاف ظاہر نہیں کیا۔

پھر حافظ ذہبی کی رائے سے صفوی اور شیخ مجدالدین شیرازی کا اختلاف بھی نقل کیا
اور ذہبی کی طرف سے خود اس کی جواب دہی کی۔ آخر میں اپنی رائے وہ ظاہر کی جو ناظرین
نے اوپر کی سطروں میں ابھی پڑھی۔ حیرت ہے کہ "الاصابه" میں یہ سب کچھ ہوتے ہوئے
ہمارے ایک عزیز دوست کو (جن کا مضمون باب ابن حجر سے متعلق ذہبی کے شمارہ میں شائع ہوا تھا)
یہ غلط فہمی کیسے ہوئی کہ حافظ ابن حجر عسقلانی نے "الاصابه" میں باب ابن حجر کے دعووں کو تسلیم کیا
ہے اور ان کو صحابی رسول مانا ہے۔

اس سلسلہ میں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ حافظ ابن حجر نے "الاصابه" میں حروف تہجی کے لحاظ
سے صحابہ کرام کا ذکر کیا ہے اور ترتیب یہ قائم کی ہے کہ ہر حرف کے ذیل میں انھوں نے چار
فصلیں قائم کی ہیں۔ فصل اول میں وہ ان صحابہ کرام کا ذکر کرتے ہیں جن کا صحابی
رسول ہونا روایت وغیرہ کے ذریعہ ثابت معلوم ہے۔ (جیسے کہ تمام معروف صحابہ کرام)
دوسری فصل میں ان صحابہ کا ذکر کرتے ہیں جو حضور کے زمانہ میں پیدا ہوئے لیکن بخلاف
کو نہیں پہنچے تھے۔

تیسری فصل میں ایسے حضرات کا ذکر کیا ہے جن کے متعلق تاریخ و روایات سے معلوم ہوتا ہے کہ انھوں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی نبوت سے پہلا دور بھی پایا ہے اور حضور کا زمانہ مبارک بھی پایا ہے اور انھوں نے اسلام بھی قبول کیا لیکن حضور کی خدمت میں حاضری اور ملاقات ثابت نہیں۔ (ایسے حضرات کو "مختفین" کہا جاتا ہے۔

چوتھی فصل میں حافظ ابن حجر ان لوگوں کا ذکر کرتے ہیں جن کو غلطی سے کسی پہلے مصنف نے صحابیوں میں سے شمار کر لیا ہے یا کسی کا صحابی ہونا غلط طور پر مشہور ہو گیا ہے۔ حافظ ابن حجر نے الاصابہ کے دیباچہ میں یہ پوری وضاحت کر دی ہے) اور ابارتن کا ذکر حافظ نے حرف سہ کی فصل چہارم میں کیا ہے۔

بہر حال اس غلط فہمی کی کوئی گنجائش نہیں ہے کہ حافظ ابن حجر نے الاصابہ میں "بابا رتن الہندی" کے افسانہ کو واقعہ سمجھ کر ذکر کیا ہے اور ان کے صحابی رسول ہونے کے دعوے کو تسلیم کیا ہے۔

ابارتن کے بارہ میں طبقہ محدثین میں حافظ ذہبی اور حافظ ابن حجر کے علاوہ ہمارے ملک ہندوستان کے مایہ ناز محدث و نقیبہ صاحب "مشارق الانوار" علامہ حسن بن محمد صنعانی (م ۸۵۰ھ) کی رائے کی اس لحاظ سے بہت اہمیت ہے کہ وہ ابارتن کے ہم زمانہ ہیں اور انہی کے دس (ہندوستان) کے باشندے ہیں اس قصہ سے اُن سے زیادہ واقف کوئی نہیں ہو سکتا۔ اُن کی کتاب تیسرے الموضوعات کے جوالہ سے صاحب نزہۃ الخواطر نے "بابا رتن سے متعلق ان کا جو کلام نقل کیا ہے اس کا اچھل یہ ہے:-

ایک جاہل آدمی (ابارتن) کے متعلق جو یہ بات نقل کی جاتی ہے کہ اس نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ملاقات کی تھی اور آپ کے ارشادات سنے تھے اور آپ نے عمرت اللہ لکھا اس کو دراز می عمر کی دعا دی تھی۔ تو ائمہ حدیث کے نزدیک یہ بات بالکل بے اصل اور بے بنیاد ہے۔

آگے فرماتے ہیں:-

اور یہ اس طرح کی باتیں ہیں جو بے علم فقیہ لوگ اپنے تئوں اور خانقاہوں میں عوام کے سامنے بیان

کیا کرتے ہیں — اور اللہ کا دین اس سے اعلیٰ و اشرף ہے کہ اس کو جاہلوں سے حاصل کیا جائے
اور بے عقل اور بدحواس کے لوگوں کی باتوں پر اس کی بنیاد ہو۔

واقعہ یہی ہے کہ بے علم صوفیوں اور بھولے درویشوں کے حلقوں میں اس طرح کی کہانیاں
نوب حلیتی ہیں اور یہ لوگ شیطان کے فریب کا بڑی آسانی سے شکار ہوتے ہیں۔ حافظ ابن حجر
عسقلانیؒ نے الاصابہ میں بابارتن کا قصہ اور ان کی رذائل کے روایت کرنے والے ساتویں آٹھویں
صدی کے جن لوگوں کے نام ذکر کیے ہیں وہ اگر خود مکار اور فریبی نہیں تھے تو سمجھنا چاہیے کہ اسی
قبیل کے "بھولے بزرگ" تھے۔ بابارتن کے خرافاتی قصہ کو واقعہ سمجھ کر قبول کرنا اور اس کی بنا
پر بابارتن کو صحابی رسول ماننا ہی اس کی کافی دلیل ہے کہ اللہ تعالیٰ نے ان لوگوں کو دینی فہم و
فراست اور تفقہ و درایت کا کوئی حصہ عطا نہیں فرمایا تھا گو یا یہ سب اپنے وقت کے روایتی
ملاحیون تھے۔

آخر میں ایک بات اور عرض کر کے اس سلسلہ کلام کو ختم کیا جاتا ہے۔

فرض کیجیے کہ اس وقت جبکہ چودھویں صدی ہجری ختم ہو رہی ہے ہمارے اسی ملک ہندوستان
کے کسی گاؤں میں کوئی بہت بوڑھے بزرگ ظاہر ہوں، بڑھاپے سے جنکی ٹانگیں لرزتی ہوں، بھوس
بھی سفید ہوں اور آنکھوں پر ٹٹک رہی ہوں۔ — الغرض دیکھنے میں اُن کا وہی حال ہو جو "بابارتن"
کا بیان کیا گیا ہے، اور وہ آپ سے بیان کریں کہ میری عمر چودہ سو سال سے کچھ زیادہ ہے اور میں
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی زیارت اور شرف صحبت سے مشرف ہوا ہوں، اور ہندوستان سے عرب
جا کر میں نے آپ کے ہاتھ پر اسلام قبول کیا تھا، اور فلاں فلاں غزوات میں بھی میں آپ کے ساتھ
تھا۔ تو ان بوڑھے بزرگ کے بارہ میں آپ کی عقل و دانش کا فیصلہ کیا ہو گا؟ — اور جو
بچاڑے سیدھے بھولے لوگ، اُن کو صحابی رسول مان کر اُن کے ہاتھ پاؤں چومنے لگیں اور ان کی
خدمت میں نذرانے پیش کرنے لگیں، اور اُن سے ملاقات کے بعد اپنے کو "تابعی" سمجھنے لگیں تو ان کے
بارہ میں آپ کی رائے کیا ہو گی؟ — کیا "بابارتن" کا قصہ اس سے کچھ بھی مختلف ہے؟

پوستہ برائے لکھنؤ



مجلد

حسب نظام و نسکات

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کی ایمان افروز تالیفات

معارف الحدیث

اچھوتی بیوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب ہے
اردو ترجمہ اور تفسیر جو کچھ مسلمان
چاہتے ہیں اس کے مستند مآخذ سے لے کر
کے بعد ہر چیز میں کس کس کا اضافہ ہوگا
اقتصادی اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے اور ہر مسلمان
کے لیے ضروریات کا خاص سالن ہے۔ اس سلسلے کی جو جلدیں
الغیر تحریر ہو چکی ہیں۔ ممکن ہے کہ وہ

مذکرہ مجدد الف ثانی

امام ربانی شیخ ابو محمد زکی محمد دین الدین کے مولانا ت
کے عرفان اور اہل حق و فضیلت اور اس علم تقویٰ کا راز
کی تفصیل کے جس میں اکبر اور اسکے خزانوں کا چلنا پھلنا
"دین الہی" تاریخی تصدیق ہو کر نکلا اور سلطنت مغلیہ کا تاریخ
الہ سے عجم اسلام کی طرف متوجہ کیا۔ قیمت ۱۲۰

مفصلات حضرت مولانا محمد عباس حضرت
کو پیش کیا وہ ان لطافت کے مطالعہ سے آپ کو ہر
درجہ سے جان اور کچھ سمجھ گئے۔ دین کی حقیقت سمجھ
اور اسکے لئے دل میں سوز و تڑپ پیدا کرنے میں یہ کتاب
بڑی بڑی کامیابیوں پر بھاری ہے۔ قیمت ۶۰

منتخب تفسیریں

مولانا موصوف کی ایمان افروز اسلامی و تبلیغی تفسیروں
کا مجموعہ۔ جو اپنے اندہ اخلاقیات کے ہزاروں سیلوں کو
سیٹے ہوئے ہے۔ ۶۰

آسان حج

یہ آسان زبان میں آپ کو کچھ کہیں کہلاو
پاکستان کو ————— بہترین طاقت ۶۰

اسلام کیا ہے؟

مناہیت آسان زبان اور بے حد دل کش اور ہر اثر
و اثر سے اسلامی تعلیمات کا جامع اور مکمل خلاصہ۔ دینی
ضروریات و اہمیت حاصل کرنے کی پہلے انہیں ہر کالی سہولت
اور مشورہ کا وہی ہے کہ کس کس سے مطالعہ اور اس پر
عمل اٹھانا ضروری ہے۔ مولانا موصوف کی سب سے زیادہ
مقبول کتاب ہے۔ انگریزی، فرانسیسی، عربی اور ہندی وغیرہ
مستند علمی و برقی زبانوں میں اس کا ترجمہ ہو چکا ہے۔ قیمت ۶۰
۵۰ روپے کا نسخہ کھائیے! بعض بزرگ کتب خانوں نے
ہندو کی یہ کتاب مولانا کا خیر "خلاصہ" چھاپ لی ہے۔
اللہ بڑا مہربان ہے اس پر کتب خانہ اعرافان کا نام چھاپا ہے
۱۰ روپے خرید کر آپ دیکھنا کھائیے۔ مولانا کا خدا اعظمی طاقت
اور ۲۵ صفحہ دیکھ کر ہی خریدیے۔

دین و مشرعیات

اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نافرودہ،
ذکرہ، رجب، اخلاق و معاملات، و حرمات و جہاد، سیاست و حکومت
اور اصلاح و نصیحت کے مسائل پر ایسی روشنی ڈال کر
کہ دل و دماغ اور عقل و وجدان ایمان و ایمان سے سحر
ہو جاتے ہیں۔ قیمت ۶۰

قرآن آپ کی کتاب ہے؟

قرآنی حیات اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع مرتبہ جس
میں ہرگز وہ معلومات کے تحت مختلف قرآنی آیات کو مناسبت
نور اور روش پر روشنیات کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔ ۶۰

نماز کی حقیقت

ہر عظیم و نامور مسلمان کو ہمارا خلاصہ ضرور ہے کہ نماز
کے مقام اور اس کی اہمیت و حقیقت سے واقف ہونے
کے لیے اور اپنی نماز میں توحید کی کیفیت پر جاننے کے لیے
اسی جگہ پر کتاب کا مطالعہ ضرور فرمائیے۔ ۶۰

ناشر کتب خانہ الفکر، ۲۱- نیا گاولں مغربی (ظہیر آباد) لکھنؤ

کتابخانه خواجه نصیر

پیشوا علیہ السلام اشرف المشرقین

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

پاکستان میں ہمارے ایک بہت مختص اور قدیم دوست حکیم عبدالرحیم اشرف صاحب ہیں، رقم سطور نے گزشتہ شعبان (جولائی) میں پاکستان کا جو سفر کیا تھا (جس کا کچھ حال "الفرقان" میں آپ نے بھی دیکھا ہو گا)، اُس میں حکیم صاحب کا اور ان کی ادارت میں شائع ہونے والے ہفت روزہ "النبر فیصل آباد" کا نیز ان کے قائم کیے ہوئے "جامعہ تعلیمات اسلام" کا تذکرہ بھی کیا گیا تھا۔ کئی مہینے ہوئے ان کے ہفت روزہ "النبر" کا ایک ضخیم خصوصی شمارہ جامعہ نمبر موصول ہوا تھا، اس کے تمام مضامین و مقالات "جامعہ تعلیمات اسلام" ہی سے تعلق ہیں۔ اس میں حکیم صاحب کی ایک تقریر بھی ہے جو کسی خاص موقع پر جامعہ "ہی میں کی گئی تھی، اس میں حکیم صاحب نے اُن کی اعلیٰ اور محرکات کو بیان کیا تھا جنہوں نے اُن کو خاص عزائم اور فتوہ رات کے ساتھ یہ جامعہ قائم کرنے پر آمادہ کیا۔ اس سلسلہ میں پانچواں محرک بیان کرتے ہوئے حکیم صاحب نے فرمایا:-

ہم غلامی سے دو اصول از سر نو پیدا کرنا چاہتے ہیں جو اس عہد کے شروع میں اہل اللہ کے

بیان پر مبنی تھا۔

۱۔ اہل حق کو حق دینا اور طبعی دیوبندی مسلک کے جبہ عالم اور پائے کے بزرگ تھے۔

۲۔ حضرت مولانا مفتی محمد رفیع رحمۃ اللہ علیہ حکیم اہل حق حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے علمی القادریہ اور علم کے ایک تقسیم سے پہلے ہر قسم کی قیام و احباب پاکستان بنا تو لاہور تشریف لائے اور وہاں ہر قسم کی تباہ و بربادی

ملاحظہ فرمائی گئی۔

ان واقعات کے ذکر کے بعد حکیم صاحب نے اس تقریر میں اپنا یہ حال بیان کیا ہے کہ ان حضرات سلفی مخلص علماء و بائین (حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب حضرت مولانا احمد علیؒ، حضرت مولانا سید داؤد غزنویؒ) کی یکے بعد دیگرے وفات ہو گئی تو میرے قلب میں اس کا شدید راعیہ اور تقاضا پیدا ہوا کہ اپنے امکان بھر ایسے علمائے تیار کرنے کی فکر اور کوشش کی جائے جو "حنفیت" یا "امجدیہ" جیسی کسی فرقہ وارانہ نسبت کے بجائے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر ایمان اور تقویٰ و تعلق بائذ کو اخوت و مودت کی بنیاد بنائیں اور مسلمانوں کو "امت واحدہ" بنانا جن کا نصب العین ہو۔

اللہ تعالیٰ حکیم صاحب کے مخلصانہ جذبے اور عزم و ارادہ کی بہتر سے بہتر جزا عطا فرمائے اور اپنی خاص نصرت سے اس عظیم مقصد میں کامیاب فرمائیے۔
واقعہ یہ ہے کہ حنفیت اور امجدیہ کے مسلکی اختلاف کا درجہ وہی ہے جو ہمارے ان قریبی اکابر کے طرز عمل سے سامنے آیا جن کا ذکر مندرجہ بالا سطور میں حکیم صاحب نے کیا ہے۔ اس برصغیر میں فقہ حنفی کو کتاب و سنت پر مبنی یقین کرتے ہوئے اس پر عمل کرنے والے علماء احناف خاصہ جو دیوبند کے عقلی سلسلہ اور مکتب فکر سے تعلق رکھتے ہیں (اور یہ عاجز بھی اسی سلسلہ کے ادنیٰ تلامذہ میں سے ہے) اور اسی طرح حضرات علماء امجدیہ، ان دونوں طبقوں میں جو واقعی اصحاب علم ہیں جہاں تک راقم سطور کا علم و اندازہ ہے وہ سب اس کے معترف اور اس پر متفق ہیں کہ اللہ تعالیٰ نے ان دیار میں حضرت شاہ ولی اللہؒ کو دین اور کتاب و سنت کے علم میں امامت کا درجہ عطا فرمایا تھا اور جن اہل علم نے ان کی کتابوں اور ان کی زندگی کا مطالعہ کیا ہے ان میں سے کوئی اس سے انکار نہیں کر سکتا کہ ان کے ہاں دونوں طریقوں کی گنجائش ہے۔ وہ کسی متین امام و مجتہد کی تقلید کے بغیر کتاب و سنت اور صحابہ و تابعین کے فتاویٰ کی پیروی کو کبھی حق اور سلفیت امت کا طریقہ بتلاتے ہیں۔ اور اس کو بھی حق و صحیح اور دین و اہل دین کی مصلحت قرار دیتے ہیں کہ ائمہ اربعہ میں سے کسی کی فقہ کا (اور خاصہ ہمارے اس برصغیر میں فقہ حنفی) کلا اتباع کیا جائے، کہ ان ائمہ کے

فقہ کی بنیاد بھی کتاب و سنت اور صحابہ و تابعین کے فتاویٰ پر ہے۔ اسی کا نتیجہ تھا کہ ان کے علم سے بلا واسطہ اور بلا واسطہ روشنی حاصل کرنے والوں میں وہ اہل علم بھی تھے جن پر اپنے حقوق و حمان کی بنا پر پہلا رنگ غالب تھا اور انہوں نے اسی کو اپنا یا اور وہ بھی جنہوں نے دوسرے طریقہ میں زیادہ سلاہتی سمجھی اور اسی کو اختیار کیا (اور خود حضرت شاہ صاحب کا علم بھی اسی پر تھا۔ پھر درمیان میں ان تاریخی اسباب کی بنا پر جن کی تفصیل کا یہ موقع نہیں بدقسمتی سے ایسے حالات پیدا ہوئے کہ اس ذوق و سلیکی اختلافات نے بہت ہی نامناسب شقاق و اشتقاق کی شکل اختیار کر لی، ایک طرف کی شدت و جارحیت دوسری طرف کی جارحیت اور بے ہندالی کا سبب بنی اور بار بار بابت سر پھوٹل اور مقدمہ بازیوں تک پہنچی اور کفر کی عدالتوں نے فیصلے کیے۔۔۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

اٹھارہویں صدی کے پہلے گزر گئی، اللہ تعالیٰ موجودہ دور کے دونوں طبقوں کے اہل علم و ہنماؤں کو توفیق دے کہ وہ کھٹک و طرز عمل کے اس اختلاف کو اسی حد تک رکھیں جو اس کا درجہ اور مقام ہے اور دینی اخوت و مودت پر اس کو اثر انداز نہ ہونے دیں۔

علیم عبدالرحیم اشرف صاحب نے حضرت مولانا مفتی محمد حسن، حضرت مولانا احمد علی لاہوری، حضرت مولانا سید داؤد وغیرہ نوں (رحمہم اللہ تعالیٰ) کا جو طرز عمل بیان کیا ہے وہ ہم سب کے لیے "اسوۂ حسنہ ہے"۔ اللہ یقول الحق وھو جہد فی السبیل۔

ایک نیا نیا دنیا در کھٹے!



ماء اللحم خاص

ہل از وقت پوزھوں اور غمیر صحت مند
نوجوانوں کے لئے بہترین تحفہ ہے۔ تازہ پھلوں
قیمتی دواؤں اور بہترین غذاؤں سے جلدیہ
طریقہ پر تیار کیا جاتا ہے



دوا خانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

اور اسے سب سے زیادہ گھمسنے والے ہیں کہ تم پر بھیجے ایک پکار کا دن آجائے جس دن تم
بچے بچہ کے ساتھ گئے اور تم کو خدا (کی بکرا اور غلاب) سے بھانے والا کوئی نہ ہو گا۔
اور جس کو خدا ہدایت سے محروم کر دے اس کو کوئی ہدایت نہیں دے سکتا۔ اور (اللہ
کے ایک پیغمبر یا امت اس سے پہلے تمہارے پاس آئے تھے کھل نشانیاں بیکر تو تم انکی
ہائی ہوئی تعلیمات کے بارہ میں برابر شک ہی میں رہے (ایمان نہیں لگائے) یہاں تک کہ
جب ان کی وفات ہو گئی تو تم نے کہا کہ اب ان کے بعد اللہ کوئی پیغمبر نہیں بھیجے گا۔
اسی طرح اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو گمراہ کر دیتا ہے جو حد درجے سے گمراہ کرنے والے اور شک شبہ
میں پڑے رہنے والے ہوتے ہیں۔ جو اللہ کی آیات کے بارہ میں اللہ کی طرف سے آئی ہوئی
کسی سند اور دلیل کے بغیر جھگڑتے (اور کٹ جھتی کرتے ہیں۔ اللہ کے نزدیک اور ایمان
والوں کے نزدیک (ان کی یہ کٹ جھتی بڑی بغض ہے (اور وہ اس سے سخت بیزار ہیں)
اللہ اسی طرح ہر مکر کرتا ہے ہر مغرور و سرکش کے دل پر —

اور فرعون نے کہا اے ہامان میرے لیے ایک بن عمارت بناؤ کہ میں ان راہوں
بیکے پہنچ جاؤں آسمانوں کی راہوں تک! پس وہاں سے موسیٰ کے رب کو دیکھ لوں اور میں تو
اس کو جوتنا ہی خیال کرتا ہوں۔ اور اس طرح فرعون کی یہ جھلی اُس کے لیے اس کی نگاہ
میں خوشنکروی گئی اور وہ راہ حق سے روک دیا گیا اور فرعون کا داؤں برباد

ہی ہو کر رہا۔ (سورہ یونس آیات ۳۶ تا ۴۷)

(تفسیر و تشریح) یہ آیتیں جو اس وقت تلاوت کی گئی ہیں سورہ یونس کے چوتھے رکوع کی
آیتیں ہیں۔ ان سے اوپر کی آیتوں میں یہ مضمون تھا کہ اللہ تعالیٰ نے جب حضرت موسیٰ
کو پیغمبر کی عطا فرمائی اور حکم دیا کہ مصر جا کر وہاں کے ادب باب حکومت فرعون ہامان وغیرہ
کو اور ان کی قوم کو ایمان اور خدا پرستی کی دعوت دو، اور حضرت موسیٰ نے ان لوگوں
کو دعوت دی اور ان کے مطالبہ پر عصائے موسیٰ اور یہ بیجا و غیرہ سمجرات بھی دکھائے
تو ان لوگوں نے بہت ہی گستاخانہ رویہ اختیار کیا اور فرعون نے حضرت موسیٰ کو قتل کرانے
کا احاطہ کر دیا تو فرعون کے گھری کے لوگوں میں سے ایک بندے نے جو حضرت موسیٰ کی

ہوت اور عزت ہے متاثر ہو کر ایمان لے آیا تھا، مگر اُس نے اپنا ایمان ظاہر نہیں کیا تھا ان لوگوں یعنی فرعون اور اُس کے مددگاروں کے سامنے بظاہر ایک دودراندریش اور غیر حق قوم کی حیثیت سے ایک بڑی دانشمندانہ اور موخر نصیحت کی اور ان کو سمجھانا چاہا کہ آپ لوگ جس دھنگ سے سوچ رہے ہیں یہ ٹھیک نہیں ہے۔ اگر یہ شخص (موسیٰ) سچا نبی نہیں ہے، مفتری اور کذاب ہے تو اس کا نبوت کا جو مانا دعویٰ اور خدا پر اس کی دفتر پردازی خود ہی اس کو لے ڈوبے گی اور اگر یہ خدا کا سچا رسول اور پیغمبر ہے تو اس کی تکذیب اور مخالفت کے نتیجے میں تم پر خدا کا عذاب آجائے گا جیسا کہ پیغمبروں کی مخالفت کرنے والی پہلی بہت سی قوموں پر آیا ہے۔ لیکن ان لوگوں نے اس کی نصیحت کو قبول نہیں کیا اور فرعون نے کہا۔ تم نہیں سمجھتے میں سمجھتا ہوں، میری ہی رائے ٹھیک ہے یعنی ہمیں اس موسیٰ کو ختم ہی کر دینا چاہیے۔ تو اُس مرد مومن نے پھر تقریر شروع کی اور صاف صاف کہا "يَقُولُ اِنِّيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْاٰخِرَاتِ يَوْمَ تَوَدُّ كُلُّ نَفْسٍ اَنْ تَكُوْنَهُ اَنْفُسُ الْاٰخِرَاتِ يَوْمَ تَوَدُّ اَنْ تَكُوْنَهُ اَنْفُسُ الْاٰخِرَاتِ يَوْمَ تَوَدُّ اَنْ تَكُوْنَهُ اَنْفُسُ الْاٰخِرَاتِ" مطلب یہ ہے کہ اگر تم نے میری بات نہ مانی اور اللہ کے اس بندے موسیٰ پر جو اپنی صداقت کے ثبوت میں معجزے بھی دکھا چکا ہے تم نے ہاتھ ڈالا تو مجھے ڈر ہے کہ جس طرح اللہ کے اگلے پیغمبروں کی مخالفت کرنے والی اور ان کے ساتھ گستاخی سے پیش آنے والی قوموں پر عذاب آیا تھا جیسا کہ قوم نوح اور عاد و ثمود پر آیا تھا، اسی طرح کا عذاب تم پر آجائے۔ تقریر کے سلسلہ کو جاری رکھتے ہوئے اُس مرد مومن نے کہا

"وَيَقُولُ اِنِّيْ اَخَافُ عَلَيْكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَنَسْفِلُ مِنْكُمْ اَنْفُسًا"

مطلب یہ ہے کہ اے میری قوم والوں لو اور سمجھ لو کہ اگر تمہارا رویہ یہی رہا اور تم نے اللہ کے اس پیغمبر موسیٰ کے خلاف کوئی گستاخانہ اقدام کیا جیسا تم سوچ رہے ہو تو ایک دن تم پر خدا کی طرف سے ایسا عذاب آجائے گا جس میں تم چٹو چٹاؤ گے اور ایک دوسرے کو بکا رو گے اور کوئی اُس دن تمہاری مدد نہ کر سکے گا، تم اُس دن خدا کے عذاب سے بھاگنا چاہو گے مگر بھاگ کے کہیں نہ جاسکو گے اور اللہ کی بکرا سے کوئی تم کو بچانے والا نہ ہو گا۔

آیت کے آخری جزو "وَمَنْ يُضِلِلِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ حَافٍ" کا مطلب یہ ہے کہ اللہ کی سنت اور اس کا قانون یہ ہے کہ جو لوگ حق کی مخالفت پر مبنی رہنے اور باطل پر اڑے رہنے کا فیصلہ کر لیتے ہیں اور اس عقل سے کام نہیں لیتے جو اللہ نے ان کو حق و باطل میں امتیاز کرنے اور اپنا مبلا برا سمجھنے کے لیے دی ہے تو اللہ ان کو ہدایت سے محروم کر دے اور اگر اسی میں پڑے رہنے کا فیصلہ فرما دیتا ہے، پھر کہیں سے ان کو نذر ہدایت نہیں مل سکتا۔ تو اگر تم لوگ استکبار اور ضد کی بنا پر اسی ظالمانہ اور گمراہانہ روش پر قائم رہے تو پھر تمہارے لیے ہدایت کا دروازہ ہی بند ہو جائے گا۔

آگے ہے "وَقَدْ جَاءَكُمْ يُرِشِدُ مِنْ قَبْلِ يَأْتِيهِمْ... كَذَٰلِكَ يُخَذِّمُ اللَّهُ عَلَىٰ قَلْبِ سُلَيْمَانَ مِمَّا عَمِلَ خَيْرًا بِرَأْيِهِ" مطلب یہ ہے کہ اس مرد مومن نے تقریر کرتے ہوئے فرعون اور اس کے درباریوں سے یہ بھی کہا کہ پہلے زمانہ میں بھی اللہ کے ایک پیغمبر یوسف علیہ السلام تمہارے پاس یعنی تمہارے آباؤ اجداد کے پاس اسی مصر میں ہدایت کا پیغام اور واضح دلیل لیکر آئے تھے تو تم نے ان کی ہدایت کو بھی قبول نہیں کیا ایمان نہیں لائے، شک شبہ ہی میں پڑے رہے، پھر جب وہ وفات پا گئے تو تم نے یہی اس زمانہ کے تمہارے آباؤ اجداد اور قوم کے بڑوں نے کہا کہ اللہ اب ان کے بعد کوئی رسول نہیں بھیجے گا، یعنی حضرت یوسف کے زمانہ کے مصر کے اور قبلی قوم کے لوگوں نے ان کی زندگی میں تو ان کو خدا کا رسول مانکر ان کی ہدایت کو قبول نہیں کیا، اپنے باپ دادا ہی کے مشرکانہ طریقہ پر قائم رہے لیکن جب مصر ہی میں حضرت یوسف علیہ السلام وفات پا گئے تو ظاہر و باطن کے لحاظ سے ان کی حسین و جمیل شخصیت ان کی پاکیزہ زندگی اور ان کے زمانہ کی برکتوں کو یاد کر کے ان سے عقیدت کا اظہار کرنے لگے اور کہنے لگے بڑے ہی بابرکت تھے، ان کی برکتیں انھیں کے ساتھ ختم ہو گئیں اب ان کے بعد اللہ کی طرف سے کوئی ایسا رسول نہیں آئے گا۔ اس مرد مومن کا مطلب یہ تھا کہ تمہیں پرانے زمانہ کے اس واقعہ سے سبق لینا چاہیے اور اللہ نے تمہارے پاس جو پیغمبر ہدایت لیکر بھیجا ہے (یعنی موسیٰ علیہ السلام) اس پر ایمان لا کر اس کی ہدایت کی پیروی کرنا چاہیے، ایمان نہ ہو کہ کل کو جب یہ موسیٰ نہ رہیں تو تم بھی اسی طرح بھٹکاؤ اور افسوس کرو

جس طرح حضرت یوسف کی وفات کے بعد تھا وہی آج اہل جہاد نے کیا تھا جنہوں نے زندگی میں ان کی بات نہیں مانی تھی۔

آگے ہے۔ كَذٰلِكَ يُضَيِّتُ اللّٰهُ..... كَذٰلِكَ يُضَيِّتُ اللّٰهُ عَلَى قَلْبِكَ مَتَّعْتَنِي حَيَاتِي ۝ مَطْلَب یہ ہے کہ جو لوگ اپنی حقیقت کو بھول کے حد سے تجاوز کریں اور اللہ اور اس کے رسولوں کی باتوں پر ایمان لانے اور یقین کرنے کے بجائے ان میں شک شبہ پیدا کریں اور کسی الٰہی اور آسمانی سند کے بغیر اللہ کی آیات کا انکار اور اس سلسلہ میں کٹ جھٹی کریں تو اللہ کے نزدیک اور اللہ والوں کے نزدیک ایسے لوگ بہت ہی مبغوض ہیں اور وہ ان لوگوں سے انتہائی ناراض اور بیزار ہیں اور ایسے لوگوں کے لیے اللہ ہدایت سے محرومی کا فیصلہ کر دیتا ہے، اسی طرح جو لوگ تکبر اور ظلم و جبریت کو اپنا شیوہ بنا لیتے ہیں اور اس کی وجہ سے پیغمبران حق کی دعوت اور ہدایت کو قبول نہیں کرتے بلکہ ان کے ساتھ گستاخانہ رویہ اختیار کرتے ہیں، ان کے دلوں پر بھی اللہ تعالیٰ مہر کر دیتا ہے اور وہ ہمیشہ کے لیے ایمان اور ہدایت سے محروم ہو جاتے ہیں۔

میں نے آپ کے سامنے بار بار یہ مضمون بیان کیا ہے کہ اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کے جو قوانین نافذ اور جاری ہیں ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ جب کوئی آدمی حق و ہدایت کو قبول نہ کرنے اور اس کی مخالفت کرنے ہی کا فیصلہ کر لے اور سرکشی و ہد کرداری کو اپنا شیوہ بنا لے اور ان چیزوں میں حد سے بڑھ جائے تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس دنیا ہی میں اس پر کبھی یہ عذاب بھی آتا ہے کہ اُس کے قلب سے ہدایت قبول کرنے کی صلاحیت سلب کر لی جاتی ہے۔ دل پر مہر لگنے کا اور کسی بندے کو مگر ابھی میں ڈال دینے کا یہی مطلب جو تاہے تو فرعون کے گھرانے کے اُس مردوس نے، فرعون اور اُس کے درباروں سے اپنی اس تقریر میں پہلے تو کہا کہ اللہ کے پیغمبر موسیٰ کے ساتھ تمہارا جو رویہ ہے اسے دیکھتے ہوئے مجھے ڈر ہے کہ تم پر اگلی قوموں، قوم نوح اور عاد و ثمود وغیرہ کی طرح عذاب نہ آجائے اور ایسا وقت نہ آجائے کہ تم جتنو چلاؤ ایک دوسرے کو مدد کے لیے پکارو اور کوئی اس وقت تمہیں خدا کے عذاب سے نہ بچائے۔ اس کے بعد اللہ کے پیغمبر یوسف علیہ السلام کا واقعہ یاد دلایا

کہہ اسی مصر میں آئے تھے اس دور کے تھارے آباد و اجداد نے ان کی راہوں کی جو ان کی دعوت و ہدایت کو قبول نہیں کیا پھر جب ان کی وفات ہو گئی تو ان پر عقیدت کے ٹھہر چکے اور ان کی بات نہ ماننے کو بھٹائے اور یہاں تک کہا کہ پیغمبر ہی میں یوسف ہی کا پھر ختم ہوئی اب اللہ کوئی پیغمبر نہیں بھیجے گا۔

اس کے بعد اُس مرد موسیٰ نے اپنی اس تقریر میں فرعون اور اس کے درباریوں کو اس طرف توجہ دلائی کہ کہیں ایسا نہ ہو کہ تھارے اس گنہ و ظلمیان اور حکمرانہ و جبارانہ رویہ کی سزا میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے تھارے والوں پر عہد لگ جائے اور ہمیشہ کے لیے ہدایت سے محرومی کا فیصلہ ہو جائے کیونکہ اللہ کی یہ سلفت اور اس کا قانون ہے کہ حق کے مقابلہ میں سرکشی کرنے والوں اور باطل پر اڑے رہنے والوں کے دلوں پر ہر گرد بتا ہے اور ان سے ہدایت کی صلاحیت سلب کر لیتا ہے۔ لیکن ان بد بختوں پر مرد موسیٰ کی اس غلط فہمی و نصیحت کا کوئی اثر نہ ہوا۔ بلکہ فرعون نے غالباً اس اندیشہ سے کہ لوگ اس شخص کی غلطی اور موثر نصیحت سے متاثر نہ ہو جائیں یہ نیا شگونہ چھوڑا اس نے اپنے وزیر اور رفیق کار ہامان کو مخاطب کر کے کہا کہ "ہامان تم ایک بہت بلند عمارت بنوانے کا انتظام کرو، میں اس پر چڑھ کے آسمان پر موسیٰ کے خدا کو دیکھنے کی کوشش کروں گا، میں تو یہی سمجھتا ہوں کہ وہ جو کچھ کہتا ہے جھوٹ ہے۔" جیسا کہ میں نے کہا فرعون کا ہامان سے یہ کہنا صرف ایک فریب تھا تاکہ درباریوں کے ذہن کو دوسری طرف موڑ دے۔ اور یہ بھی ہو سکتا ہے کہ اس نے صرف تسخیر اور مذاق کے طور پر کہا ہو اور اس تسخیر کا مقصد بھی یہی ہو کہ اُس مرد موسیٰ کی تقریر سے متاثر ہو کر لوگ حضرت موسیٰ کی دعوت کو قبول نہ کر لیں۔

اُسے اللہ تعالیٰ کا ارشاد ہے: "كَذَلِكَ عَرَجْنَا بِفِرْعَوْنَ شَوْءًا عَنِيدٍ وَمَنْ أَكْبَدُ مِنَ غَوَاةٍ إِلَٰهٍ بَلِ اتَّبَعَ طَبَقًا يَّهْتَدِي بِهِ فِرْعَوْنُ نَجَّيْنَاهُ يَوْمَ هَمَّ بِطَارِكٍ بَلِ اتَّبَعَ هُدًى الْغَوَاةِ يُضِلُّونَ سُبُلَ الْغَوَاةِ يَتَّبِعُونَ آلَ فِرْعَوْنَ وَمَنْ يَتَّبِعْ آلَ فِرْعَوْنَ فَهُوَ مِنَ الْغَوَاةِ الَّذِينَ خَلَعُوا أَعْيُنَهُمْ عَنْ ذِكْرِ اللَّهِ وَاللَّهُ لَهُ عَذَابٌ عَظِيمٌ" اور ہر باد میں کا رو یہ تھا، لیکن جب کوئی آدمی غلط روی اور بد فعلی ہی کو اپنا لیتا ہے تو اللہ تعالیٰ اس سے خود عقل سلب کر لیتا ہے اور پھر اس کو برائی ہی میں بھلائی اور ہلاکت ہی میں خیریت نظر آتی ہے۔ تو فرعون کے ساتھ بھی یہی ہوا اُس نے اسی میں اپنی خیریت

کبھی کہ حضرت موسیٰ کی دعوت کو خود بھی قبول نہ کرے اور ایسی تدبیریں کرے اور چالیں چلے کہ دوسرے لوگ بھی قبول نہ کریں، لیکن اس کی یہ تدبیریں اور چالیں چلنے والی نہیں تھیں، سب ناکام ہو گئیں اور انجام یہ ہوا کہ وہ مع اپنے لاؤشکر کے غرقاب ہوا۔
یہ بات آپ کے ذہن میں رہے کہ فرعون کے ٹھہرانے کے مردوموں کی تقریر ہو رہی تھی، درمیان میں مداخلت کرتے ہوئے فرعون نے لوگوں کا ذہن موڑنے کے لیے ہامان سے بن عمارت بنوانے کی بات کہی۔ اللہ تعالیٰ نے اس کے بارہ میں فرمایا کہ یہ اس کی ایک چال تھی جس کو وہ سمجھتا تھا کہ کامیاب ہوگی لیکن وہ ناکام ہو کے رہ گئی۔ دَوَّامُ الْکِنْدُ فِرْعَوْنَ لَا یُجِی تَبَابُہ) آگے پھر اس مردوموں کی تقریر ہے اور بڑی موثر تقریر ہے، معلوم ہوتا ہے کہ ایک ایک لفظ دل سے نکل رہا ہے۔

نئے مطبوعات

دو مہینے امریکا میں

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے سفر امریکا کی روداد و جہان کے رفیق سفر مولانا سید رابع حسن ندوی نے اپنے خفاہدات و معلوٰات کی بنیاد پر مرتب کی ہے۔ امریکا میں مادی و صنعتی ترقی کا عظیم و تحقیق پرکشت، انفرادی و عوامی، بے ہوا خلاقی زندگی بے گھباہت، دولت و لذت کی طلب، صرف اپنے مفاد کی فکر، اسلامی دعوت کی گنجائش، مسلمانوں کی تعداد، ان کا کام اور مقام، یہ وہ گوشے ہیں جو اس سفر نامے کے اجراء ترکیب ہیں۔ انداز بیان سادہ، زبان عام فہم اور بے تکلف ہے۔

۱۸۷۳ء بروز تقریباً چار صفحات قیمت - ۱۵/

آپ بیتی

مولانا عبدالمجید دریابادوی

ادب کے مشہور صاحب طرز ادیب اور مفسر قرآن مولانا عبدالمجید صاحب دریابادوی کے قلم سے نکل ہوئی "آپ بیتی" اور حیدرآباد کے مشہور سرگرمی جس میں گزشتہ کھنڈ اور ادب کی ثقافت و تہذیب، مشاہیر و ادب، اور متاثر معاصرین و احباب کے جیسے جیسے تذکرے اور جیتی بیتی، تقریریں بھی موجود ہیں "آپ بیتی" میں مولانا کے علاوہ گنگا قلم نے اپنی گزشتہ زندگی کے ساتھ حیدرآباد کو اس طرح آواز دی ہو کہ حال معلوم ہونے لگتا ہے۔

عمر کا غنہ - آفت کی طباعت - قیمت مجلد - ۲۵/

لے کا پتہ: مکتب خاتہ افسانہ (۳۱) - نیا گاہ مغربی (نظیر آباد - لکھنؤ)

کتاب المعاملات

معارف الحدیث

(میں)

نظام عدالت (۳)

جھوٹے دعوے اور جھوٹی قسم والوں کا ٹھکانا جہنم جیسا کہ معلوم ہے تمام انبیاء علیہم السلام کی عمرؑ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خصوصاً اصل حیثیت نبی و رسول اور بشیر و نذیر کی ہے۔ وہ اللہ کے حکم سے اُس کے بندوں کو ایمان اور اعمال صالحہ و اخلاق حسنہ کی دعوت و ترغیب دینے اور ان پر خداوندی فضل و انعام اور رحمت و جنت کی بشارت سناتے ہیں۔ اور کفر و شرک اور بد اعمالیوں و بد اخلاقیوں اور جرائم سے بدگمان خدا کو زد و کتے، اُن کے برے انجام سے آگاہی دیتے اور خدا کے غضب و عذاب سے ڈراتے ہیں، یہی ان کی دعوت و ہدایت کی بنیاد اور یہی ان کا سب سے کارگر ہتھیار اور یہی اُن کی اصل طاقت ہوتی ہے۔

لے سورۃ نسا میں تمام انبیاء علیہم السلام کے بارے میں فرمایا گیا۔ سراسر شائع مبعوثین و مندوبین
لے سورۃ بنی اسرائیل اور سورۃ فرقان میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے ارشاد
فرمایا گیا۔ وَمَا أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا مُبَشِّرًا وَنَذِيرًا

حالت میں بھڑا دعویٰ کرنا اور اسی طرح ناجائز طور پر کسی کی چیز حاصل کرنے یا اس کو نقصان پہنچانے کے لیے بھڑی قسم کھانا، بدترین اور شدید ترین گناہوں میں سے ہے۔
 ان کے بارے میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشادات ذیل میں پڑے جائیں

عن ابی ذرؓ انہ سمع رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یقول من ادعی

مالاً لیس له فلیس بمقا ولتنبؤ مقعداً من الناس۔ — دعاء مسلم

حضرت ابو ذر غفاری رضی اللہ عنہ سے روایت ہے انہوں نے بیان کیا کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے خود سنا آپ فرماتے تھے کہ جو کوئی کسی ایسی چیز پر دعوے کرے جو فی الحقیقت اس کی نہیں ہے، تو وہ ہم میں سے یعنی ہمارا آدمی اور ہمارا ساتھی نہیں ہے۔

ہے، اور اُس کو چاہیے کہ اپنا ٹھکانا جہنم میں بنائے۔ (صحیح مسلم)
 (تشریح) اپنے کو مسلمان کہنے اور مسلمانوں میں شمار کرنے والے کسی شخص کے لیے اس سے زیادہ سخت و شدید وعید کیا ہو سکتی ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اُس کے بارے میں فرماویں کہ وہ ہم میں سے نہیں ہے، ہماری جماعت سے خارج ہے، اور اُس کا ٹھکانا جہنم ہے۔
 اللہ کی پناہ! —

عن ابی امامۃ قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم من اقتطع حتی

انصر مسلم بیمنہ فقد اوجبه اللہ له القمار وحترم علیہ الجنة

نقال له رجل دان کان شیئاً یسیراً یا رسول اللہ قال دان کان فحشیاً

من اسرائیل۔ — دوالا مسلم

حضرت ابوامامہ رضی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ جس کسی نے جھوٹی قسم کھا کر کسی مسلمان کا کوئی حق مارا اور عدالتی فیصلے سے اس کی کوئی چیز حاصل کر لی، تو اللہ نے اُس شخص کے لیے دوزخ واجب کر دی ہے اور جہنم حرام۔ — ایک شخص نے سوال کیا یا رسول اللہ اگر جو چیز بالکل معمولی اور معمولی سی ہو (تب بھی یہی سزا ہوگی؟) آپ نے ارشاد فرمایا کہ اگرچہ (جھگڑا وغیرہ) پہلو کا ایک ٹھنسی ہی ہو۔ (صحیح مسلم)

دشتر تک مطلب یہ ہے کہ اگر کسی نے عدالت میں جھوٹی قسم کھا کے کسی دوسرے بندے کی بالکل معمول اور بے قیمت چیز بھی حاصل کی تو اس نے بھی اتنا بڑا گناہ کیا جس کی سزا میں اہل کدور و زخ کا عذاب ضرور بھگتنا ہو گا اور مومنین صالحین والی جنت سے محروم رہے گا۔

حدیث میں تین اقتطعہ حق امتزاج مشیم۔ فرمایا گیا، یہ اس لیے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانہ میں مدینہ منورہ کا معاشرہ اسلامی معاشرہ ہی تھا اور آپ کے سامنے عمر و ماسلمانوں ہی کے باہمی مقدمات آتے تھے۔ در و کسی غیر مسلم کی چیز بھی جھوٹی قسم کھا کر حاصل کرنا اسی طرح حرام ہے جس طرح مسلمان کی چیز حاصل کرنا۔ اس کی واضح دلیل قرآن پاک کی وہ آیت ہے جس کا حوالہ خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے (ایک حدیث میں جو پہلے درج ہو چکی ہے) جھوٹی قسم کے عذاب ہی کے سلسلہ میں دیا ہے۔ یعنی: **إِنَّ الَّذِينَ يَشْتَرُونَ بِعَهْدِ اللَّهِ وَأَيْمَانِهِمْ ثَمَنًا قَلِيلًا أُولَٰئِكَ لَا خَلَاقَ لَهُمْ فِي الْآخِرَةِ وَلَا يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَوْمَ الْقِيَمَةِ وَلَا يُرْكَعُونَ وَلَا يُنْقَبُونَ لَهُمْ** جَذَابُ أَلِيمٍ۔ (ال عمران ۷۵)۔

خود حضور کے فیصلہ سے بھی دوسرے کی چیز حلال نہیں ہو سکتی۔

کبھی ایسا ہوتا ہے کہ ایک چالاک مقدمہ باز آدمی دوسرے کی چیز پر جھوٹا دعویٰ کرتا ہے اور اس کا ایسا ثبوت پیش کرتا ہے کہ قاضی اس کو برحق سمجھ کر اس کے حق میں فیصلہ دے دیتا ہے۔ اور اسی طرح کبھی کوئی جھوٹا مدعا علیہ اپنی چرب زبانی سے اور جھوٹی قسم کھا کر اپنی سچائی کا قاضی کو یقین دلادیتا ہے اور وہ اس کے حق میں فیصلہ کر دیتا ہے تو قاضی شریعت کے اس فیصلہ سے وہ چیز اس جھوٹے مدعی یا مدعا علیہ کے لیے حلال اور جائز نہیں ہو جاتی، حرام ہی رہتی ہے اور جھوٹا مقدمہ لڑانے اور جھوٹی قسم کھانے سے وہ جہنمی بن جاتا ہے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا کہ میں بھی ایک بشر ہوں اور کسی مقدمہ باز کی چرب زبانی سے متاثر ہو کر مجھ سے بھی

ایسا فیصلہ ہو سکتا ہے تو میرے فیصلہ سے بھی وہ چیز اس کے لیے حلال نہ ہوگی حرام
ہی رہے گی۔ — حدیث یہ ہے۔

عن ام سلمة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انما انا بشر
وانكم تختصمون اليّ ولعل بعضكم ان يكون الحق بجحدته من
بعض فاقض له على نحو ما اسمع منه فمن قضيت له بشيء من حق
اخيه فلا ياخذنه فانما اقطع له قطعة من النار

— رواه البخاري ومسلم

حضرت ام سلمہ رضی اللہ عنہا سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ میں
ایک بشر ہوں، اور تم لوگ میرے پاس اپنے نزاعات اور مقدمات لاتے ہو، اور ہو
سکتا ہے کہ تم میں سے ایک زیادہ اچھا بولنے والا اور بہتر انداز میں تقریر کر کے اپنی
ویل پیش کرنے والا ہو دوسرے سے اور پھر میں اس کی بات سن کر اس کے مطابق اس کے
حق میں فیصلہ دیدوں تو اس طرح میں جس کے لیے اس کے بھائی کی چیز کا فیصلہ کردوں تو وہ
اس کو ہرگز نہ لے، (اس کے بھوٹے دعوے یا جھوٹی قسم کے نتیجے میں) میں اس کو جو دیتا ہوں
وہ انجام کے لحاظ سے، اس کے واسطے دوزخ کا ایک حصہ ہے۔

(صحیح بخاری و صحیح مسلم)

انتشریح مطلب یہ ہے کہ میں ایک انسان اور بندہ ہوں عالم الغیب نہیں ہوں، ہو سکتا
ہے کہ کسی مدعی یا مدعا علیہ کی تقریر و استدلال سے متاثر ہو کر اس کے حق میں فیصلہ
دیدوں اور فی الواقع وہ اس کا حق نہ ہو تو میرے فیصلہ سے بھی دوسرے فریق کی چیز
اس کے لیے حلال اور جائز نہ ہوگی بلکہ وہ اس کے حق میں دوزخ ہوگی۔

جھوٹی قسم شدید ترین گناہ کبیرہ

عن عبد الله بن انيس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان

من اكبر الكبائر الشرك بالله وحقن الواجدين واليمين الغنوس

و ما حلف بالله ما حلف به من بعد ما دخل فيها من اجل جناحه يومئذ
 الا حلف بكنته في قلبه الى يوم القيمة — رواه المتروك
 حضرت عبداللہ بن ابی اللہ عنہ سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے
 فرمایا کہ جو لوگ ہوں میں سب سے بڑے اور (سب سے خبیث) مگر وہ ہیں اللہ کے ساتھ
 کسی کو شریک کرتا — اور ماں باپ کی نافرمانی — اور (حاکم کے سامنے) جان و جگہ
 جھوٹی قسم کھانا — اور عدالت میں جو قسم کھانے والا قسم کھائے اور میں میں پھر کے
 برابر گزار دو کرے یعنی ذرہ برابر بھی جھوٹ یا خیانت شامل کرے تو اللہ تعالیٰ کی طرف
 سے اس کے دل میں قیامت تک کے لیے ایک داغ بنا دیا جاتا ہے۔ (یعنی اس کا داغ
 قیامت میں ظاہر ہو گا۔) (جامع ترمذی)

عن خنيس بن خالد قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم هل ينقض بيمين
 فلما انصرف قام قائما فقال عدلت شهادة الزور وبالا شراك بالله
 ثلث ممرات شتم قرأ فاجتنبوا المرجس من الاوثان و اجتنبوا قول
 الزور وحلفاء الله غير مشركين به — رواه ابو داود
 حضرت خنيس بن خالد سے روایت ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ایک
 دن صبح کی نماز پڑھی جب آپ فارغ ہوئے تو اٹھ کر کھڑے ہو گئے اور فرمایا کہ جھوٹی
 گواہی شریک کے برابر کر دی گئی — یہ بات آپ نے تین دفعہ اور ثلاثہ فرمائی، پھر
 آپ نے افراتک پاک کی یہ آیت پڑھی: فاجتنبوا الشر جس میں الاوثان و اجتنبوا
 قول الزور وحلفاء الله غير مشركين به — اسے دو کو بت پرستی کی گندہ گیسے، اور
 جھوٹ گواہی سے بچنے کی گندہ گیسے کے ساتھ میں اللہ ہی کے ہو گئے اس کے ساتھ کسی کو
 شریک کرنے والے ہیں۔ (مسند ابی داؤد)

ترجمہ: رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے جو آیت اس خطاب میں تلاوت فرمائی اس میں
 شریک و بت پرستی کے ساتھ قول الزور سے بچنے اور بت پرستی کی تاکید فرمائی گئی ہے

اور دونوں کے لیے امر کا ایک ہی صیغہ اور ایک ہی کلمہ (اجتنبوا) استعمال فرمایا گیا ہے، اس سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے یہ سمجھا اور مخاطبین کو سمجھا یا کہ شہادت دُور (جھوٹی شہادت) ایسا ہی گندہ اور خبیث گناہ ہے جیسا کہ شرک و بت پرستی، اور ایمان والوں کو اس سے ایسا ہی پرہیز کرنا اور دُور رہنا چاہیے، جتنا کہ شرک و بت پرستی سے۔

کن لوگوں کی گواہی معتبر نہیں

من عمرو بن شعيب عن أبيه عن جده عن النبي صلى الله عليه وسلم
قال لا تجوز شهادته خاشن ولا حائثية ولا إراين ولا زانية ولا -

ذی غیر علی اخیه در شهادۃ القانع لاهل البیت — رواۃ ابوداؤد

عزربن ثعلبہ نے اپنے والد شعیب سے نقل کیا اور انھوں نے اپنے دادا حضرت عبداللہ بن عمر و بن العاص رضی اللہ عنہ سے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ خیانت کرنے والے کسی مرد اور

(اسی طرح) خیانت کرنے والی کسی عورت کی شہادت درست نہیں (یعنی قابل قبول نہیں) اور

کسی زانی اور زانیہ کی شہادت بھی (قابل قبول نہیں) اور کسی دشمنی رکھنے والے کی شہادت بھی

اُس بھائی کے خلاف جس سے اس کو دشمنی ہو قابل قبول نہیں، اور جو شخص (اپنی روزی اور

ضروریات زندگی کے لیے کسی گھرانے سے وابستہ ہو کر چڑ گیا ہو اس گھروالوں کے حق میں اس کی

شہادت کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ناقابل قبول قرار دیا۔ (سنن ابی داؤد)

مولانا نسیم احمد فریدی امرہوی

کاروان اہل فضل و کمال

تلامذہ حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی مہاجر

تھیں۔ ان حضرات کو تذکرہ علماء اعظم گرامہ "مولفہ مولانا حبیب الرحمن قاسمی جگہ شپوری حاصل ہوا تھا۔ یہ کتب اعظم گرامہ سے تعلق رکھنے والے حضرات علمائے کرام کا ایک مبسوط تذکرہ ہے اور خاصی محنت و کاوش سے مرتب کیا گیا ہے۔ اور محدث عصر حضرت مولانا حبیب الرحمن غفلی کے دعائیہ کلمات، مولانا قاضی اطہر مبارک پوری کے "مقدمے" اور مولانا نجم الدین اصلاحی کی "تقریب" کے ساتھ یہ کتاب شائع ہوئی ہے۔ اس کے بہت سے مندرجات کو پڑھ کر سننے کا اتفاق ہوا۔ اس میں مولانا محمد طاہر معروفی کا بھی ذکر خیر ہے جو کہ حضرت شاہ محمد اسحق محدث دہلوی کے باکمال تلامذہ میں سے تھے۔ اور میرے علم میں نہ ہونے کی وجہ سے ان کا تذکرہ کاروان اہل فضل و کمال کے سلسلہ میں نہیں کیا جا سکا تھا۔ میں نے مناسب سمجھا کہ اس کتاب میں سے حضرت معروفی کا تذکرہ چند جلوں کے معمولی حذف و اضافہ کے بعد بن و عن کاروان اہل فضل و کمال میں شامل کر دوں اگر یہ تذکرہ نظر سے نہ گزرتا تو ایک بڑی شخصیت تلامذہ شاہ محمد اسحق محدث دہلوی میں شامل کرنے سے رہ جاتی۔

اس سلسلہ کی گذشتہ قسط میں بھی کچھ جکا ہوں اور اب پھر عرض کرتا ہوں کہ اگر کوئی صاحب حضرت شاہ محمد اسحق صاحب کے شاگردوں میں سے کسی ایسے شاگرد کا علم رکھتے ہوں کہ جن کا ذکر کاروان اہل فضل و کمال میں ابھی تک نہیں آ سکا تو وہ ہر بانی فراک الفتن

کے تھے پر صبح کریں تاکہ ان کا بھی قہارٹ کرادیا جائے۔
تحقق و کثرت شہیر حضرت مولانا حبیب الرحمن عظمیٰ دامت برکاتہم سے بھی خاص
طور پر التماس ہے کہ وہ کبھی اپنی وسعت نظر کے ذریعے اس سلسلے میں میری شہرت فرمائیں۔

حضرت حاجی حکیم مولانا محمد طاہر ابن شیخ پیر محمد

۱۲۲۵ھ میں پورہ معروف (ضلع مظفر گڑھ) میں پیدا ہوئے اور پورہ معروف، منو سے
بجانب شمال مغرب ۵۰ میل کے فاصلے پر واقع ہے۔

ابتدائی تعلیم مقامی اساتذہ سے حاصل کی۔ اس کے بعد جون پورہ جا کر ادبی جگہاں
حضرت مولانا کریمت علی جون پوری (المتوفی ۱۲۵۹ھ) سے حفظ و قرات کی تحصیل کی،
اور ساتھ ہی مولانا کریمت علی سے فن کتابت و خطاطی اور بنوٹ سیکھا۔ مولانا کریمت علی
جو پوری فن خطاطی اور بنوٹ میں گیارہ روز گزار تھے۔ چنانچہ آگے چل کر مولانا معروفی
بھی ان فنون میں نادر و نڈہ نگار ہو کر اطراف و جوانب میں مشہور ہوئے۔ ساتھ ہی ساتھ
عرفی تعلیم کی جانب بھی متوجہ رہے اور اس وقت کے شہرہ آفاق عالم حضرت مولانا
سماوات علی جون پوری (متوفی ۱۲۵۹ھ) سے فنون متداولہ کی تعلیم پائی۔ حضرت مولانا
سماوات علی آپ کی عدا واد ملا جلیوں کو دیکھ کر بڑے اہتمام اور محنت و شفقت سے
پڑھاتے تھے۔ مولانا معروفی نے یہیں درس نظامیہ کے اکثر حصے کی تحصیل کی اور بقیہ کتب میں
مدتہ مفاریم تراجم، بیامیں مولانا تراتاب علی گھنوی (متوفی ۱۳۲۵ھ) سے پڑھ کر
فراغت حاصل کی۔ تعلیم و تحصیل سے فراغت کے بعد ۱۲۵۹ھ میں حرمین شریفین کا مقدس سفر
فرمایا اور وہاں رہ کر علمی و روحانی فیوض سے اپنے واسن مراد کو بھر لیا اور جادوی الامدادی

سے زجر و خطرہ بد بخت میں ملنا ناممکن قرار دیا۔ انات ۱۳۵۰ھ کی ہند کے حکم پر مالک شہر میں
۱۳۵۰ھ میں مالک شہر خاں محلہ میں محدث و پڑھنے والے سے کہہ سکتے ہیں کہ یہ کتاب

نہایت میں ہیں۔ اہل ایمان کی جانب سے رجعت فرمائی اس پر ایک نفر میں انہوں نے حضرت
شاہ محمد اسحاق محدث ہمارے مئی کے کہ حضرت میں حضرت کی تسبیح کی اور سند و اجازت حاصل
کی حضرت شاہ محمد اسحاق صاحب نے اس میں حق پروردگار سے توفیق کی کہ سند و اجازت حاصل فرمائی

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد المرسلين وصلى الله وسلم على
اجمعين اما بعد فيقول غلام علماء الأفاق محمد اسحق عفا الله عنه وتجاوز
عن الشياطين والصلوات على محمد طاهر طهره الله في الباطن والظاهر قد قرأ
على الاحاديث النبوية على صاحبها الحمد العت نصية وصلوة تركية، تعلية
ان شغل قراءة علم الاحاديث وتعليم بشرطه المعتبرة عند اهل السنة
واؤسى له بتقوى الله وسنة رسول الله والى يداوم على طاعة الله و
ذكره في الخلوات والجلوات وان يجتنب من المعاصي والبدعات و
آخر دعوانا عسى الحمد لله رب العالمين

ترجمہ: فی الشافی میں شہر جلدی الاولیٰ مستقیمتین بعد الالہ والہاتین۔
(ترجمہ) بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين والصلوة على سيد
المرسلين وصلى الله وسلم على اجمعين۔ اما بعد

غلام علماء الأفاق محمد اسحق عفا الله عنه کتاب ہے کہ مولوی محمد طاہر (مروئی) نے
اشرف قالی ان کے باطن اور ظاہر دونوں کو پاک و صاف کر کے۔۔۔ امام بیہ زیرو میں
صاحبہا اللہ الحمد بتقیۃ وصلوة ترکیتہ بے حائش۔ پس ان کے بچے کام ہے کہ وہ
انہ مشغول کتابتہ برعد الحدیثیں معتبر میں قراءۃ علم صاحبہا اللہ الحمد بتقیۃ وصلوة ترکیتہ
رکھیں۔ میں ان کو تحفہ اشرف پابندی حضرت رسول اشرفہ صلاوۃ علیہ وسلم وکرامتہ وکرمہ
کرتا ہوں غرض میں یہی ہے وہ جو حدیث میں ہے۔۔۔ اللہ اس کی تکمیل و صحت کرتا
کرتا ہوں کہ وہ صاحبہا اللہ جو حدیث سے اجتناب اور پرہیز کریں۔۔۔ و آخر دعوانا عسى
الحمد لله رب العالمين۔۔۔ علی بن بادشاہ مروئی الاول شہسوار

آپ نے حرمین شریفین سے واپسی کے بعد اپنے آبائی وطن کو اپنی دینی و ملی خدمات کا مرکز بنایا، اور تقریباً نصف صدی تک دریا کلام اللہ اور دینی تعلیمات میں سرگرم عمل رہے، ساتھ ہی اہل سنت کی عمومی اصلاح کی غرض سے ہر جگہ کو غلط فرائے جس میں بدعات اور غلط رسم و رواج کی برائیاں موثر انداز میں بیلن کرتے تھے۔ چنانچہ آپ کے اصلاحی و غفلوں کا یہ آخر ہوا کہ وہ معروفیت میں اب تک بدعات کا نام و نشان نہیں ہے۔

مولانا معروفی کو قرآن حکیم سے اس درجہ شغف تھا کہ طلبہ کو قرآن خود پڑھاتے اور ایک بارہ کی روزانہ کتابت کرتے تھے۔ مولانا فنی کتابت میں بھی بدلوئی رکھتے تھے۔ آپ کے دست خاص کے کلمے ہوئے قرآن حکیم کے چند نسخے اور بخاری، مسلم، موطا امام مالک، الجامع الصغیر، مشکوٰۃ، مشہد امام اعظم، مجالس الاررار، حصن حصین، سوامبہ الحکم کے نسخے اب بھی موجود ہیں۔ سہ رنگ و ہفت رنگ کے پل بوٹے بھی بہت خوب بناتے تھے جو آج بھی اسی جگہ دمک کے ساتھ آپ کی کتابوں میں دیکھے جاسکتے ہیں۔

مولانا علم ظاہر کے ساتھ سلوک و طریقت میں بھی اعلیٰ مقام پر فائز تھے اور حضرت مولانا کریم علی جون پوریؒ کے مجاز تھے۔ راتوں کو بہت کم سوتے تھے۔ رات کے پچھلے پہر بستر سے اٹک ہو جاتے اور نماز تہجد کے بعد قرآن کریم کی تلاوت میں سہمک ہو جاتے۔ دس پاروں کی تلاوت نہایت انشراح و انبساط سے کرتے۔ بعد ازاں نماز فجر باجماعت ادا اور خوانے اور پھر اوراد و وظائف میں مشغول ہو جاتے۔

جو کچھ آپ ایک ماہر طبیب بھی تھے اس لیے اوراد و وظائف سے فارغ ہو کر مریضوں کو دیکھتے اور نسخہ لکھتے تھے۔ غریب اور نادار مریضوں کو وہ انہیں مفت دیتے تھے۔ ان جملہ امور کے بعد اثرین و موسلین سے طے اور ان کی ضروریات پوری کرتے تھے۔ مولانا علمی و روحانی کمال کے علاوہ جسمانی طاقت میں بھی نادرۂ روزگار تھے اور اس سلسلے میں ان کے ایسے ایسے واقعات مشہور ہیں جن کو لوگ مشکل سے باور کریں گے۔ پہلوان ہونے کی بنا پر دو زائد ورزش کا بھی معمول تھا۔

مولانا محمد طاہر مرحوم مقامی اصلاح کے ساتھ حسب موقع اطراف و جوانب کا بھی اصلاح

در بیت کے سلسلے میں دورہ فرماتے تھے جس سے خلق خدا کو بہت نفع پہنچتا تھا۔
۲۴ ربیع الثانی ۱۲۹۶ کو ۷۲ سال کی عمر میں آپ کا وصال ہوا۔ اسی دن اپنے
آبائی مقبرے متصل محلہ بلوہ میں بجانب مشرق اعلیٰ کے درخت کے ذریعہ مدفون کیے گئے۔
آپ کے جنازے میں اتنا بڑا اجتماع تھا کہ پورے حروف میں شاید ہی کسی کے جنازے میں
اتنا بڑا اجتماع ہوا ہو۔ — مرور آیام کی وجہ سے آپ کی قبر کا نشان اب موجود
نہیں ہے۔

آپ کا مادہ تارِ پنج وفاتِ حافِظِ محمد طہر ہے۔ آپ کے مزید اور مفصل حالات کے لیے حیاتِ طاہر کا مطالعہ کیا جائے۔

(ماخوذ از تذکرہ علماء اعظم گڑھ - صفحہ ۲۸۳ تا ۲۸۶)

نبی احمدؑ

انہو لانا سید ابوالحسن علی نقوی

ذوق انسانی کے سب سے بڑے عین نبی رحمت حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی سیرت میلہ کی روحانیت طیبہ کے تاباں دور و رخشاں نقوش — جس میں سیرت کو اپنے ذوق و درحمان اور راجح علمی نظریات کا تابع بنانے اور زندہ حقیقتوں اور منصوبے بولتی ہوئی صداقتوں میں غلطی آرائی اور رنگ آمیزی سے کام لینے کے بجائے، انہی حقیقی اور دعویٰ شکل میں پیش کرنے کی کوشش کی گئی ہے، نئی نسل کے فہم اور نفسیات کی موجودہ سطح اور عصری و علمی اسلوب کا پورا خیال رکھا گیا ہے۔ قدیم و جدید دونوں قسم کے علمی آغاز سے استفادہ کیا گیا ہے۔ بحث کے وقت جاگیر و جاہلیت معاشرہ تک کی حکومتوں اور فزوسی و ریاستوں کا جامع و معلومات افزا جائزہ — جزیرۃ العرب اور بالخصوص مکہ کو مرکز اور مدینہ منورہ کا اہم اور تازہ تخیلی پس منظر تفصیل سے بیان کیا گیا ہے جس کو کچھ غیر اسلام کی کامیابیوں اور کامیابیوں کا دورہ اندازہ نہیں کیا جاسکتا۔

ایک ایسی کتاب جس میں سیرت خود اپنی زبانی کرتی ہے۔ بہترین گزشتہ آفت کی مہر طاعت۔
۲۶ سال پر پہنچات، حصہ اولیٰ دوم کہا جلا جلا حسین گرام شہر قیمت صرف ۳۰

کتاب کتب خاد افغانی

مولانا ذاکر الحسن راشد کاندھلوی

ایک مثالی شخصیت

مولانا ذاکر سید عبدالعلی حسنیؒ

(۶۱)

سفر حج!

طلبِ مشرورہ کئے ہوئے ابھی چھ سات مہینے گزرے تھے کہ ذہانتِ حرمین کا خیال ہوا اور ستمبر ۱۹۳۶ء میں حج کے لیے روانہ ہو گئے، مدینہ طیبہ میں وہاں کے مشہور شیوخ محمد بن احمد العمری، المغربی، المالکی، مدرس، حرم نبویؐ، اور شیخ محمود بن احمد الشبیرؒ، باسم النولی، البنجانی، مہاجر سے حدیث کی سند و اجازت حاصل کی اور شیخ الاسلام کے مشہور کتب خانہ سے استفادہ کیا۔

اس سفر میں حرمین کے برکات و انوار کے نزول اور کیفیات و تجلیات کے مشاہدہ کے علاوہ ایک فائدہ یہ بھی ہوا کہ اسی سال سلطان عبدالعزیز نے موثر اسلامی مفکر اس نے کا فیصلہ کیا تھا جس میں جمعیت علماء ہند کا وفد لافتنی کفایت اللہ کی قیادت میں، خلافت کا وفد مولانا سید سلیمان ندوی کی اہانت میں جا رہا تھا اور مولانا تحلیل احمد انہوئی، مسلمانہ شبیر احمد عثمانی، مولانا احمد علی لاہوری، مولانا حبیب الرحمن خاں شروانی، عبدالرحیم مولانا محمد علی جوہر، مولانا خانہ، اللہ امرتسری وغیرہ علماء ہندوستان سے اور بیت سے علماء مصر و شام سے اس میں شرکت کے لیے آئے ہوئے تھے۔ ان میں سے اکثر سے ملاقاتیں

ہوئیں۔ اور سلطان ابن سعود سے بھی ملے، اور یہ سفر دینی و علمی برکات کے ساتھ اختتام پذیر ہوا۔

ندوة العلماء کی مجلس انتظامیہ کے رکن اور ناظم ندوہ

مولانا عبدالحق کی وفات کے بعد ندوة العلماء کی مجلس انتظامیہ کی رکنیت کے لیے انتخاب ہو چکا تھا۔ اس وقت ذاب رحمن علی خاں ندوة العلماء کے ناظم تھے۔ ذاب صاحب کی خزانہ محنت کی بنا پر بیچ الاخر ۱۳۳۳ھ (اکتوبر ۱۹۱۶ء) میں ڈاکٹر صاحب ناظم منتخب ہوئے۔ اس کے بعد ۱۳۳۵ھ میں ذاب صاحب کی سلسل علالت کی بنا پر آٹھ نو مہینے تک قیامت قائم مقام ناظم خزانہ بنجایم دیتے رہے، محرم ۱۳۳۵ھ میں ذاب صاحب نے اپنی معذوری کی وجہ سے استعفیٰ دیدیا، مجلس منتظمہ نے استعفیٰ منظور کر لیا، اور اس کے ساتھ ہی دوسری تجویز کے ذریعہ ڈاکٹر عبدالحق صاحب کو بحیثیت ناظم ندوة العلماء منتخب کیا گیا۔ ڈاکٹر صاحب قس برس اس ممتاز عہدہ پر فائز رہے۔ اور اس تیس سالہ عہد نظامت میں ان کی احابت فکر، دور بینی و دور اندیشی، معاملہ فہمی اور حسن انتظام سے ندوة العلماء کو بے حد فائدہ پہنچا، ندوہ نے ان کے عہد میں بے حد ترقی کی۔ ان کے دور کو ندوة العلماء کا زریں عہد اور یادگار زمانہ کہا جاسکتا ہے۔

ان کے دور کی اہم خدمات و خصوصیات !

ان کے دور انتظام کی ایک اہم خصوصیت یہ تھی کہ انھیں ندوہ کے اراکین انتظامی اور فرزندان ندوہ کی بڑی تعداد کا اعتماد اور تعاون حاصل رہا۔ جس میں خصوصیت سے علامہ سید سلیمان ندوی اور مولانا مسعود علی ندوی قابل ذکر ہیں۔

طلبہ میں اسلامی ماحول کا احیاء

ڈاکٹر صاحب کے دور نظامت میں ندوہ کو منجھو دوسری کامیابیوں کے ایک بہت بڑا ثانیہ یہ ہوا کہ ڈاکٹر صاحب کی تحریکی، دینی مزاج اور تبلیغی کوششوں سے طلباء میں دینی رجحان نے زبردستی ماحول میں نظامت کے لیے ۱۳۳۵ء میں منتخب ہونا ذکر کیا گیا ہے جو بظاہر سچ ہے۔

بہارِ ہندوستان دارالعلوم ندوۃ العلماء کے اندرونی ماحول اور طلباء میں حسنِ اخلاق و مہاشیبت پیدا
اور شائستگی کے حوالہ احترام و عمل کا جذبہ نمایاں ہوا جس سے بقول مولانا سید ابوالحسن علی ندوی:
دارالعلوم ندوۃ العلماء اکوہر حقیقت ہے بیش قیمت فائدہ حاصل ہوا۔

عربی کے نئے نصاب کی تدوین

ڈاکٹر صاحب کے دورِ نظامت میں ندوہ نے اپنا عربی نصاب تیار کیا، جو نہ صرف
ہندوستان بلکہ متعدد عرب ممالک کے اسکولوں اور کالجوں میں داخل دس ہے، اس نصاب
کا ذکر کرتے ہوئے مولانا عبد السلام ندوی لکھتے ہیں:-

ڈاکٹر صاحب کے دورِ نظامت میں کسی مفید اور اہم اقدامات عمل میں آئے جن کا
اثر ندوۃ العلماء کے حلقہ کے حدود سے تجاوز ہو کر دور دراز گوشوں تک پہنچا، ان میں
سے ایک اہم اقدام عربی زبان و ادب کے مستقل نصاب اور دسی کتب کی تیاری تھی
جو خود دارالعلوم کے اساتذہ کے ہاتھوں عمل میں آئی۔

چند سطروں کے بعد اس کی تفصیل ان الفاظ میں قلمبند ہے:-

ڈاکٹر صاحب کے دورِ نظامت میں یہاں عربی کی پہلی کتاب بک نثر عربی کی آخری کتاب
تک ایک ایسا مکمل نصاب تیار ہو گیا، جس نے عرب فضلاء اور مہر و شام کے اہلِ تعلیم سے
بھی واٹھیں حاصل کی اور ان میں سے سفید و جامنا و مدائیر کے نصاب میں داخل کی گئیں۔

ڈاکٹر صاحب ہی کے دورِ نظامت میں ندوۃ العلماء کے عربی ترجمان "ماہنامہ
البعث الاسلامی" اور ہندوہ روزۃ الراشد جاری ہوئے جو اپنی اصابت و صلاحیت و
مزاج اور ادبی حیثیت سے دنیا کے اسلام کے متنازعوں و قارئینِ غلات میں شمار کیے جاتے ہیں۔
ندوۃ العلماء کے لیے ڈاکٹر صاحب کی خدمات ایک وسیع باب کا موضوع ہیں جس کا مختصر
مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کے الفاظ میں کہا جاسکتا ہے کہ:-

لے و لے ندوۃ العلماء کے پچاس سال ۱۹۰۵ء

دارالعلوم کا یہ نیا عہد اور اس کا نیا دینی رجحان انھیں کے غلوں و فکر کا رہن
سبب ہے، اور جب کبھی ندوۃ العلماء کی تاریخ مرتب ہوگی، اور اس کی ترقیات و
ملاحظات کا سراغ لگایا جائے گا، تو ان میں سے اکثر کا تعلق انھیں کی ذات اور
انھیں کے ذریعہ فکارت سے ثابت ہو گا۔

تبلیغی جدوجہد!

مسلمانوں میں دینی حریت، مذہبی بیداری، اور اسلامی زندگی کے احیاء کے لیے
مولانا محمد الیاس کے برپا کردہ تبلیغی نظام کے لیے مسلسل جدوجہد میں مصروف رہتے، خود
بھی اس میں وقت لگاتے اور رفقاء و متعلقین کو بھی اس طرف متوجہ کرتے، اور دارالعلوم
ندوۃ العلماء کے اندرونی ماحول اور طلباء کی دینی اصلاح کے لیے بھی اس کو بہت ضروری
سمجھتے تھے۔ چنانچہ اکثر طلباء کی کوششوں سے ندوہ کے دینی ماحول میں غیر معمولی بہتری
اور اصلاح ہوئی۔ اس سے ایک طرف تو سلسلہ تبلیغ کو ذی علم اور غصہ کا رکن بنے جن کے
تعاون سے کام کے پھیلائے میں بے حد مدد ملی اور دوسری طرف ندوۃ العلماء کے عزت
و قاریں اضافہ ہوا، اور بڑے منافع حاصل ہوئے، جس کا اعتراف مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
نے ان الفاظ میں کیا ہے:-

”دوسری چیز جس نے دارالعلوم کو دینی حلقوں اور عامۃ المسلمین میں شناس و مقبول
بنا یا وہ حضرت مولانا محمد الیاس کی دینی رجحان سے اس کا تعلق ہے۔ رجوع کے اس
تعلق نے اس کے دینی رجحان کو بڑی قوت بخشی، اور خود اس کے اندر نئے جذبات،
اور نئی زندگی پیدا ہوئی، اور اس کے طلباء اساتذہ اور کارکنوں کو عام دینی رجحان

غیر مسلموں میں تبلیغ!

مسلمانوں کی اصلاح کے لیے تبلیغی و تبلیغی کوششوں کے ساتھ ہی ساتھ غیر مسلموں کے

پسماندہ طبقوں اور برادریوں میں اسلام کی تبلیغ کے لیے ہمیشہ فکر مند رہتے، اس موضوع میں ان کے لیے بڑی کشش تھی، اس کے لیے خود بھی ممکن سعی کرتے۔ اور ندوۃ العلماء کے فضلاء کی بھی خدمات حاصل کرتے، اور ان کو اس کی اہمیت کا احساس دلاتے رہتے۔ چنانچہ ۱۹۵۷ء میں جب مولانا سید ابوالحسن علی ندوی پہلی مرتبہ مصر کے سفر پر گئے، تو ان کے نام خطوط میں بڑی دل سوزی کے ساتھ اس موضوع کی طرف توجہ دلاتے تھے۔ بالخصوص افریقہ میں اسلام کے لیے سازگار فضا اور ان میں قبول حق کی استعداد، اور اس سے فائدہ اٹھانے کی ضرورت پر مفصل خطوط لکھتے تھے۔

مدینہ طیبہ کے مدرسہ علوم شرعیہ سے شغف!

ندوہ کی نظامت و مصروفیات کے بعد سب سے زیادہ دلچسپی اور محبوب کام مدرسہ علوم شرعیہ مدینہ طیبہ کی امداد و اعانت سے تھی، بڑے ذوق و شوق سے اس کی خدمت میں مصروف رہتے تھے، اور اس کے لیے "معین مدرسہ علوم شرعیہ" کے نام سے ایک انجمن قائم کی تھی۔ جس کے وہ خود صدر مولوی اشرف علی دیوبند ہی ناظم، اور مولوی عبدالرؤف سرگرم کارکن تھے۔

ملکی اور سیاسی خدمات!

ندوۃ العلماء کی نظامت، مطلب، تبلیغی اور تعلیمی مصروفیات، اور تھکا دینے والے معاملات کے باوجود ملکی اور سیاسی خدمات کے لیے بھی وقت نکال لیتے تھے، اپنے وقت کا ایک حصہ اور پوری توجہ اس کے لیے بھی صرف کرتے۔

چنانچہ جب ۱۳۴۷ھ (۱۹۳۸ء) میں جمعیتہ علمائے ہند کا کل ہند اجلاس لکھنؤ میں منعقد ہوا تو ڈاکٹر عبدالعلی اس کے صدر استقبالیہ منتخب ہوئے، اور اجلاس میں خطبہ استقبالیہ پڑھا جو مجلس استقبالیہ کے خطبات میں منفرد، بڑا حقیقت پسندانہ، پر مغز اور نہایت فکر انگیز تھا، انھوں نے اپنے اس خطبہ میں اس نکتہ پر خاص طور سے زور دیا تھا کہ سیاسی قومیت کی

انفوقی بنیاد جو بنی چاہیے۔

ذوق علمی اور استعداد!

اگرچہ ہاکر صاحب نے کبھی درس و تدریس کا باقاعدہ سلسلہ نہیں رکھا۔ لیکن نہایت سہولت و اطمینان سے تمام درس کتابیں پڑھا سکتے تھے علمی استعداد اور درس کی صلاحیت کا تو اسی سے اندازہ ہو جاتا ہے کہ کنگریڈ تکیل کالج کی طالب علمی کے دوران ہی ۱۹۳۱ء میں ایک عرصہ تک تکیل طالب کالج کھٹو میں اعزازی پروفیسر کی حیثیت سے تدریسی خدمات انجام دیتے رہے۔ ایک سال دارالعلوم (دیوبند) کے ایک منتہی طالب علم کو صحیح مسلم پڑھائی، حکیم عبدالغنی صاحب (دیوبند) سے کھٹو، نے طب کی اکثر کتابیں بول کا درس انھیں سے لیا، اور مولانا سید ابوالحسن علی ندوی نے بھی ان سے متعدد کتابیں پڑھیں۔

عربی اور انگریزی کے مقابلہ میں فارسی کی استعداد عمدہ اور زیادہ پختہ تھی، فارسی میں بڑی رواں اور بے تکلف گفتگو کرتے تھے جس کا مشاہدہ افغانستان کے مشہور ادیب و شاعر محمد سرور خاں کی کھٹو آمد کے موقعہ پر ہوا۔

توازن و جامعیت!

دہ دارالعلوم (دیوبند) اور ندوۃ العلماء کے فارغ ان درگاہوں کی خصوصیات کے جامع انگریزی کے قابل مغربی علوم سے واقف، اور تہذیب مغرب کے مزاج آشنا تھے، مشرق و مغرب کے اس امتزاج سے ان میں وسیع الشری، کشادہ دلی، اور اعتدال و توازن کی صفات جمع ہو گئی تھیں۔

یہ ایک طرف تو نہایت تشغیل اسلامی عقائد و نظریات کی ابدی پابندی پر گہرا یقین رکھنے والے اسلامی تہذیب کی پاکیزگی و برتری اور اسلام متقدمین کی اخلاقی اور روحانی قوت، اور انسانی عظمت کے شدت سے قائل تھے، دوسری طرف تعلیمی اصول و خیالات جدید چیزوں کے مطالعہ اور دنیا سے واقفیت کے بارے میں اتنے ہی وسیع خیال و حقیقت پسند اور غیر متعصب تھے۔

نماز تربیت!

عند از تربیت !
 ان کا نام از تربیت بڑا حکیمانہ اور گہری فنیاتی واقفیت پر مبنی تھا۔ اس خوبصورتی وہ لٹریچر
 سے تعلیم دیتے کہ وہ دل و دماغ کی گہرائیوں میں گھر کر لیتی۔ اس عنوان کی تفصیلات میں جانے
 بغیر یہ کہ دنیا زیادہ بہتر ہو گا کہ ان کے کمال تربیت کا نونہ مخدومنا حضرت مولانا سید ابوالحسن علی
 ندوی کی ذات بابرکات ہے۔ حضرت مولانا نے ان طبع الفاضل میں ڈاکٹر صاحب کے کمال تربیت
 کا ذکر کیا ہے۔

وَقَدْ كَانَ رَحِمَهُ اللَّهُ وَكَافَاهُ أَفْعَلَ مَكَافَاتِهِ عَطُوفًا

سُرُوفًا مَرِيًّا حَكِيمًا مِنْ أَفْضَلِ مَا عَرَفْتَ مِنَ الْمَرْبِيِّينَ

وفاقی!

مولانا سید حسین احمد مدنی کی رحلت اور اسی سال اہلیہ کی وفات نے مجھ مضمحل و افسردہ کر دیا تھا جس کے اثر سے بائی بلڈ پریشر کی شکایت پیدا ہوئی بعد میں قلب بھی متاثر ہو گیا۔ ۱۹۷۷ء میں مرض کا سخت حملہ ہوا اگر پھر افاقہ ہو گیا۔ اس کے بعد مرض علو ذکر تار رہا۔ ۱۹۸۰ء میں ۸۰ سالہ مریض کا شدید ترین دورہ ہوا اور وہ مسکاف نفس جس کے دست شفقت سے بچانے کئے مریضوں نے شفا پائی تھی کوئی طبی امداد دینے سے پہلے اپنے رب کے حضور جا پہنچا۔

حلیہ اور خصوصیات :

چاکر صاحب نہایت خوبصورت، مجتہد، سرخ و سفید رنگ، دہرا بدن اور تھائل پرستی تھا۔
 طبیعت بڑی سادہ و بخاکش پائی تھی۔ اپنے تمام ضروری کام کپڑے سنا، کھانا پکایا، کھیت و حقارت
 وقت ضرورت خود ہی کرتے تھے۔ گفتگو بہت سچی علی کرتے تھے۔ اور وہ کی پناہ داری و حاجت دہانی
 اور والد صاحب کی اطاعت و محنت گزار داری کے لئے بہت سی سے مشورہ اور حربہ اعلیٰ تھے۔ جس کا
 یہ نتیجہ تھا کہ والد صاحب بن کے نہ کل کا کھانے کے اخراجات جوڑے تھے وہی دور رس والد
 صاحب کسی تقریب میں جانے کی بات کی انھوں نے اور نہ داری کی اور نہ کسی اور کام کا

جانے کے لیے قراآنہ بر گئے۔ حالانکہ وہاں جانے سے پورا تیس سال خائف ہو جانے کا اندیشہ تھا بعد میں جب والد صاحب کو امتحان کا علم ہوا تو انھیں صحت مند کیا۔

تصانیف!

ڈاکٹر صاحب کی قنوع معروضات کے بعد کئی بات کے لیے بہت کم گنجائش تھی کہ وہ تصنیف و تالیف کے لیے وقت نکال سکیں۔ مگر ان کی حالی ہی اسی اور علمی ذوق اس منزل میں بھی پیچھے نہیں رہا۔ ان کی علمی صلاحیتوں کی سب سے پہلی یادگار علامہ انور شاہ کشمیری کی تقاریر پر دوسرے تھیں جنہیں حضرت علامہ نے دیکھا اور پسند فرمایا تھا اور کہیں کہیں اپنے قلم سے تصحیح و ترمیم بھی کیا تھا، انہوں نے یہ مجذوبہ علوم ضائع ہو گیا۔

انہوں میں پہلی تالیف مولانا عبدالحی رائے بریلوی کے حالات پر فصل مقالہ ہے، یہ مقالہ اسی سال لکھا گیا جس سال انھوں نے تعلیم سے فارغ ہو کر مطلب کی ابتدا کی تھی۔ یہ مقالہ یادگار تاریخ تجارت کے ساتھ شاہی پریس کھٹہ سے شائع ہو چکا ہے۔ جمعیت علمائے ہند کے پبلشنگ عام سنٹر و کھٹہ ۱۹۴۴ء کا خطبہ استقبالیہ ان کی قلمی یادگار ہے۔

ایک رسالہ ان کے علاوہ حکیم اجل خاں کے مطلب کے نسخے بھی ان کے قلم کے شاہکار ہیں۔ ڈاکٹر صاحب کے ادبی ذوق مغربی ذوق، عالم اسلام سے واقفیت اور تاریخ کے وسیع مطالعہ و تحقیق کا مجموعہ اندازہ ان کی تالیف "جغرافیہ جزیرۃ العرب" سے ہوتا ہے جو انھوں نے والد ماجد کی فرمائش پر لکھی تھی انہیں اس پر نظر ثانی اور طباعت کا ارادہ نہیں تھا۔ پسماندہ گاہ میں ایک صاحبزادہ مولانا حمزہ الحسنی اور باج صاحبزادہ بی بی یادگار ہیں۔

یہ تمام کتب مولانا صاحب کے انگریزی ادیب و دانشور علامہ کی صحبت سے سن کر مراد ہیں۔ انہوں نے ان کی تعلیم کے بعد مولانا صاحب کی تعلیم سے بہت استفادہ کیا۔ ان کی تعلیم سے بہت استفادہ کیا۔ ان کی تعلیم سے بہت استفادہ کیا۔

یہ تمام کتب مولانا صاحب کے انگریزی ادیب و دانشور علامہ کی صحبت سے سن کر مراد ہیں۔ انہوں نے ان کی تعلیم کے بعد مولانا صاحب کی تعلیم سے بہت استفادہ کیا۔ ان کی تعلیم سے بہت استفادہ کیا۔ ان کی تعلیم سے بہت استفادہ کیا۔

ترتیب مولانا مجیب اللہ ندوی (اعظم گڑھ)

مجلس بقیۃ السلف

حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتاب گدھی دامت فیہم
القبول کے بہت سے ناظرین جن کو حضرت مولانا پرتاب گدھی مدظلہ کے ملفوظات
سے دینی نفع پہنچا جو ان کا تقاضا تھا ہے کہ یہ سلسلہ برابر جاری رہے، ذاتی طور پر راقم الحروف
بھی حضرت مولانا کی صحبت اور آپ کے ملفوظات عالیہ کو خود اپنے لیے از یاد ایمان کا سامان
سمجھتا ہے مگر مدرسہ کی اور بعض دوسری اجتماعی مشغولیوں کی وجہ سے اس سلسلہ میں لمبے
لمبے وقفے ہر جاتے ہیں جس کا خود مجھے برا قلق ہے۔ مگر

”و تجربی السراجہ بسمالاً تشتمی السفن“

بسا اوقات ایسا ہوتا ہے کہ ہوائیں کشتی کے رخ کے خلاف چلتی ہیں۔

اللہ تعالیٰ نے جو تقویرا بہت دین کا علم اور کچھ سمجھ عطا فرمائی ہے اور ایک مدت سے
بزرگوں کی خدمت میں جو آنے جانے کا اتفاق ہوا ہے اس کی بنا پر میں اگر یہ کہوں تو ذرا بھر
بھی بالفہم ہو گا کہ مولانا نے خلوت اور جلوت کی تقسیم اور فرق کو جس طرح ختم کر ڈالا
ہے اور جس طرح انھوں نے ”خلوت در انجمن“ کے طریق پر اپنی پوری زندگی اتباع سنت
کے ساتھ گزار دی اور مرض، ضعف اور نقاہت کے باوجود اب تک وقت کے کسی تحفظ کے
بغیر روزانہ زندگی گزار رہے ہیں، ہم لوگ اگر چاہیں بھی تو ایک دن وہی زندگی گزارنا
مشکل ہے، ہم جیسوں کو جو راحت خدمت لینے میں محسوس ہوتی ہے مولانا کو اس سے بھرپور
راحت خدمت کرنے میں ملتی ہے۔

شریف شریف میں جو یہ آتا ہے کہ

من یغایط الناس ویحصل
اذا هم غیر من لم یخالط
الناس ولا یحصل اذا هم

جو لوگوں سے ملنا جلتا ہے اور ان کی تکلیفیں
برداشت کرتا ہے اور اس شخص سے بہتر ہے جو نہ
ملتا جلتا ہے اور نہ ان کی تکلیفیں برداشت
کرتا ہے۔

مولانا کی پوری زندگی اس کی مصداق ہے۔

مولانا کو اگر کوئی شبہ بھی ہو جائے کہ میری کسی بات سے فلاں کو تکلیف ہوئی ہوگی تو اس کی تلافی کے لیے سو سو جتن کرتے ہیں۔ ایک دن اپنے کسی غصے کو کسی غلطی پر تنبیہ فرمائی پھر اس کے کچھ دیر بعد ان سے بار بار فرمایا کہ اگر کوئی تکلیف ہوئی ہو تو بھیجی معاف کرنا میں نے خیر خواہی سے یہ بات کہی تھی، انھوں نے عرض کیا نہیں حضرت آپ کی تنبیہ سے تو ہم لوگوں کی اصلاح ہوتی ہے آپ ذرا بھرا اس کا خیال نہ فرمائیں۔

فرمایا کہ مولانا گنگوہی نے لکھا ہے کہ شیخ اور مرید دونوں کے اوپر ایک دوسرے کے حقوق ہیں، اور مولانا تھا نوی نے لکھا ہے کہ مرید غلام نہیں بلکہ دوست ہوتا ہے اس لیے اس کا بھی خیال رکھنا چاہیے، پھر فرمایا کہ حضور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم تو معصوم تھے مگر آپ نے فرمایا کہ اگر مجھ سے کسی کو تکلیف پہنچی ہو تو وہ اس کا بدلہ مجھے دینا ہی میں نے لے۔ پھر فرمایا اگر میں قسم کھاؤں تو حاشا نہیں ہوں گا کہ میرے کسی طرز عمل سے کسی کو تکلیف پہنچ جاتی ہے تو میں جب تک راضی نہیں کر لیتا چین نہیں آتا، دیر تک حضرت مولانا اسی طرح کی بات فرماتے رہے، آخر میں فرمایا کہ آپ لوگ یہ باتیں پھر نہ پائیں گے، یہ جسد مولانا نے بہت دھیمی آواز سے فرمایا مگر ہم لوگوں پر بجلی کو نہ گئی اور بے اختیار زبان پر حضرت بہ صاحبؒ کا یہ شعر آگئی

جی بھر کے دیکھ لو یہ حال جہاں فردوز
پھر یہ حال فرد کھایا نہ جائے گا

ملک حضرت مولانا سید محمد علی نے یہ شعر حکیم الامت حضرت تھانویؒ کے آخری دور حیات میں لکھا تھا۔

مولانا کئی برس سے بیمار رہا کرتے ہیں کبھی کبھی۔۔۔ کھٹے کھٹے غشی کی کیفیت طاری رہتی ہے دن کو کسی آنے جانے والے کا جتن تک نہیں چلتا۔ مگر اس حال میں بھی نماز کے وقت وہ آنکھ کھول دیتے ہیں اور وضو کر کے نماز ادا کرتے ہیں۔

ہمارے جیسے بھولی طالبین بھی جب پہنچ جاتے ہیں تو مولانا اتنا مسرور ہوتے ہیں کہ اس کا اندازہ کرنا مشکل ہے کسی ماں باپ کو اپنے کسی لائق بیٹے کے آنے پر جو مسرت ہوتی ہوگی اس سے بھی زیادہ مولانا کو کسی طالبِ عداقی کے آنے سے خوشی ہوتی ہے، تقاضا اور نصف کے باوجود خود اپنے ہاتھ سے چائے دیلا کھاتا لانا، جب تک ہمارے کھانا کھانا ہو مسرت کے ساتھ اس کے قریب بیٹھ رہنا روزانہ کا ان کا ایسا معمول ہے کہ کسی پر حیرت ہوتی ہے۔۔۔ جب کوئی صاحبِ علم و فہم آدمی آجاتا ہے تو پھر مولانا کسی طرح نہیں بچا دیتے کہ وہ جدا ہو اگر مولانا صاحبِ ارکان صاحبِ عقل و مولانا صاحبِ یامولانا ابراہیم صاحبِ مدظلہم العالی کے آنے کی اطلاع مل گئی ادھر حضرات اکشر تشريف لایا کرتے ہیں تو پھر آدھے سے کئی دن پہلے سے مولانا کی مسرت اور ان کے لیے جہاز و دید کے قابل ہوتا ہے یہ حضرات جب تک رہتے ہیں تو وہ خود سراپا تواضع بنے رہتے ہیں مجلس میں جب تک یہ حضرات ہمارے نہیں کرتے کم ہی بولتے ہیں اور پھر ان حضرات کے جانے کے بعد مولانا پر جو غم کی کیفیت طاری ہوتی ہے وہ شاید کسی ماں کو اپنے بچے کو جدا کرنے پر بھی نہیں ہوتی ہوگی۔۔۔ بار بار اپنی مسرت اور غم کا اظہار فرماتے رہتے ہیں۔۔۔ اکثر ہم لوگ وہاں جانے کی اجازت لے لیتے ہیں، مولانا ہم لوگوں کی رعایت کر کے اجازت تو دے دیتے ہیں مگر ان کی خواہش ہوتی ہے کہ کاش یہ کچھ اور پھیرے مگر ممکن ہو سکتے نہیں، مولانا کی یہ کیفیت اگر محسوس کر کے کسی آنے والے نے اپنے قیام کی مدت بڑھا دی تو پھر مولانا کے نشاط کا اندازہ لگانا مشکل ہے، پھر اس وقت جو مجلسیں ہوتی ہیں اور جو حقائق و دیدیں کرتے ہیں ان کا قلم سے ادا کرنا مشکل ہوتا ہے۔

مولانا کی مجلسیں کبھی مال و دولت یا زندگی کی سائش کی چیزوں کا ذکر نہیں سنا اور نہ کبھی ان کی طرف کو التفات پایا، لوگ مولانا کو بڑے بڑے دایا پیش کرتے ہیں مگر مولانا کو

جو غرض کسی صاحب علم کے آنے پر ہوتی ہے وہ ہنسے بے ہنسے ہنسے ہنسے نہیں ہوتی اور نہ ہر
ان جدا جدا کا بیشتر حصہ یا تو وہ ہندوستان کے دینی اداہوں کو بھیج دیتے ہیں یا پھر عالمیوں
پر خرچ کر دیتے ہیں غالباً اس کا بہت قلیل حصہ اپنی ذات اور اہل و عیال پر صرف کرتے
ہیں، یا شاید ان کے بال بچوں کو اللہ نے بے نیاز بھی فرمایا ہے۔
مولانا صاحب بھی قلم اٹھانے کی سعادت حاصل ہوتی ہے تو اس میں ایسی حالات
محسوس ہوتی ہے کہ شعر کہنے کو جی نہیں چاہتا، شاعر نے شاید اس کا نقشہ یوں کھینچا ہے۔
کبھی جب ذکر آجاتا ہے ان کا زبان دو دو پہر ہوتی نہیں بند

اب وہ مجلسوں کے جو مفوظات میں محفوظ کر سکا ہوں وہ پیش خدمت ہیں امر حق اور
ضعف کی شدت کی وجہ سے بہت کم باقاعدہ مجلس ہو پاتی ہے مگر جو کچھ بھی تفرقی اور فاقہ کا
فرمایا ہے ان کا جتنا حصہ قلم بند ہو سکا ہے وہ پیش خدمت ہے۔

فرمایا کہ ایک صاحب ایک بزرگ کے پاس صبح کے وقت گئے دیکھا کہ وہ کچھ مشغول
ہیں پھر وہ بارہ گئے پھر مشغول پایا، پھر تیسری بار گئے پھر انھیں مشغول دیکھا، پھر چوتھی بار
گئے تو فادرغ بیٹھے تھے پوچھا حضرت میں کئی بار آیا اور آپ کو مشغول پایا اس لیے وہاں
چلا گیا آپ اتنی دیر کیا کر رہے تھے؟ انھوں نے فرمایا کہ اتنی دیر کو ناشتہ کر لے رہا تھا
مولانا واقعہ نقل کرنے کے بعد اس جملہ کا بڑا تکلف لیتے رہے کہ میں دوسرے کو ناشتہ
کر رہا تھا فرمایا کہ اگر وہ یہ کہتے کہ میں ذکر کر رہا تھا تو بالکل صحیح ہوتا مگر انھوں نے تو اضا
اور تعلیم اس کو یوں ادا کیا کہ روح کو ناشتہ کر رہا تھا، اہم اپنے جسم کے غذا کے لیے تو نہ
ہانے کتنا جتن کرتے ہیں جب کہ وہ فنا ہو جانے والا ہے مگر روح کو جن اعمال سے زندگی
اور تازگی ملتی ہے اس کا اہتمام ہم کتنا کرتے ہیں اس لیے ہم بالکل غافل رہتے ہیں۔
اسی ضمن میں فرمایا کہ قرآن پاک میں قبل طلوع کسی دین الغروب اللہ کی یاد کا ذکر
کیا ہے جس سے ذکر کا وہام ظاہر ہوتا ہے اس پر وہ بھی آراستہ بھی والا کرتی ہیں۔
فرمایا کہ ایک بزرگ کو کسی شخص نے اب میں دیکھا کہ ایک فرشتہ آیا اور اس نے ان سے
کہا کہ تم نے کتنا ذکر کیا تو انھوں نے کہا میں کتنا ذکر کیا میں کتنا ذکر کیا

دوستوں کو جمع کر لیا تو پھر جنت میں گئے، انہی صاحب نے ایک دوسرے بزرگ کو خواب میں دیکھا کہ ان سے کسی فرشتے نے کہا کہ جنت میں چلیے تو وہ اٹھے اور چلے گئے اس خواب کو سنا کسی نے کہا کہ پہلے بزرگ کا طرز عمل زیادہ اچھا تھا کہ سب کو بیکر جنت میں گئے اور دوسرے بزرگ کو صرف اپنی ہی فکر رہی، مگر کسی اہل دل نے دونوں کے طرز عمل کے بارے میں یہ جو نتیجہ لکھا کہ پہلے بزرگ پر خوں کا غلبہ تھا وہ ڈرے کہ کہیں ہمارے ساتھ رہ نہ جائیں اور دوسرے بزرگ پر رحمت کا غلبہ تھا انھوں نے سوچا کہ اللہ اپنی رحمت سے ہمارے دوستوں کو بھی محروم نہیں کرے گا۔

فرمایا کہ میں اختلاف کو بڑھانا پسند نہیں کرتا خواہ اختلاف عقیدہ و مسلک کا ہو یا ذوق و طبیعت کا۔ بزرگوں کا یہی طریقہ رہا ہے۔ مولانا عبدالمسیح بدیل رام پوری ایک عالم اور شاعر تھے مسلک بدعت کی طرف مائل تھے انھوں نے "انوار ساطعہ" کتاب بھی لکھی جس میں حضرت مولانا احمد علی مدنی سہارنپوری اور مولانا گنگوہی کے فتوے کا رد کیا تھا۔ مولانا غلیل احمد صاحب نے "براہین قاطعہ" کے نام سے ایک کتاب لکھ کر اس کا جواب دیا ہے۔ یہی مولانا عبدالمسیح صاحب کسی تقریب کے سلسلہ میں گنگوہی آئے اور پھر مولانا گنگوہی سے بھی ملنے گئے، مولانا نے ان کو کھانے کی دعوت دی انھوں نے قبول کر لیا، اس موقع پر بعض لوگوں نے کہا کہ حضرت یہ آگئے ہیں انکے مسلک کے بارے میں کچھ گفتگو کر لی جائے۔ "فسرانا بھائی" یہ میرے سہان ہیں یہ بات اگر ام ضعیف کے خلاف ہے کہ ان سے اختلافی گفتگو کروں پھر فرمایا کہ یہ انہی کا شعر ہے

بدیل خستہ کو پاؤں گے کہاں۔

سن لو اس کی یہ نہمانی چند روز

جیسا کہ راقم الحروف نے اوپر لکھا ہے خود مولانا کی ذات اس شعر کی مصداق ہے۔

فرمایا کہ ماں باپ کے بارے میں آیا ہے "ولا تقفل لہما مات ولا تقہرہما وقل لہما عولا کریم" اور صحابہ کرام میں اکثر وہ تھے جن کے ماں باپ مر چکے تھے اور خصوصیت سے ان ماں باپ کے لیے جو مشرک ہوں اور بیٹے پر شرک کے لیے دباؤ ڈالیں۔ فرمایا گیا کہ ان کی یہ بات

تو نہ مانی جائے، لیکن مصاحبہما فی الدنیا معروفاً، جب مشرک ماں باپ کے بارے میں یہ فرمایا گیا تو پھر مومن ماں باپ کا کیسا حق ہو گا؟ ماں باپ کا یہ درجہ اسی لیے ہے کہ وہ مادی طور پر اس کی پرورش کا سامان کرتے ہیں اور کسی حد تک تعلیم و تربیت کا انتظام کرتے ہیں، تو کیا اساتذہ و مشائخ اور مرقی جو اس کی روحانی پرورش اور تربیت کرتے ہیں وہ اس کے مصداق نہ ہوں گے اور ان کے حقوق و آداب و دسب نہ ہوں گے جو مادی ماں باپ کے ہیں؟ بلکہ ان کی تربیت ہی سے تو ماں باپ کا بھی حق پہچانا جاتا ہے۔

فرمایا کہ کبھی آدمی خود اپنا مستفید بن بیٹھتا ہے اس کو وہ چار آدمی جب بزرگ کہنے لگتے ہیں تو وہ بھی اپنے کو بزرگ سمجھنے لگتا ہے، اصل چیز اپنے کو کچھ نہ سمجھنا ہے مگر ہے یہ بہت مشکل کام۔

فرمایا کہ حضرت بابا فرید الدین گنج شکر رحمۃ اللہ علیہ ایک دن مجلس میں فصوص الحکم کی عبارت پڑھ کر اہل مجلس کو سنا رہے تھے مگر کتاب نقل کرنے والے سے اس میں غلطیاں رہ گئی تھیں اسی بنا پر شیخ عبارت ذرا الٹک الٹک کر پڑھ رہے تھے، حضرت نظام الدین اولیا رحمۃ اللہ علیہ جو ان کے جانثار اور مرید خاص تھے انھوں نے کہا کہ حضرت نکال جگہ اس کا ایک نسخہ ہے وہ بہت صحیح ہے، حضرت گنج شکر کو ان کی اس بات سے تنکدہ پیدا ہو گیا فرمایا کہ ہاں بھائی میرے اندر اتنی لیاقت کہاں کہ میں کتاب صحیح پڑھ سکوں، میرے اندر اتنی استعداد کہاں کہ کتاب کی عبارت درست کروں! حضرت نظام الدین اولیا رحمۃ اللہ علیہ سمجھ گئے کہ حضرت کو تنکدہ ہو گیا پھر تو ان پر گریہ طاری ہو گیا اور ان کا کھانا پینا سب چھوٹ گیا، جب کئی دن گزر گئے تو صاحبزادے نے عرض کیا کہ آبا آپ نظام الدین سے کیوں ناخوش ہو گئے، ان کا مطلب تو یہ تھا کہ آپ کو زحمت نہ ہو، خدا انھوں نے یہ مطلب نہیں تھا کہ آپ عبارت صحیح پڑھیں سکتے، حضرت گنج شکر نے فرمایا کہ میں کبھی سمجھتا ہوں، میں نے ان کے فائدے ہی کے لیے ایسا کیا ہے، یعنی اس جملہ سے اپنے علم اور بڑائی کا اظہار عود پاتا تھا اس لیے شیخ نے یہ علاج کیا۔

فرمایا کہ حضرت جنید بغدادی رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں ایک صاحب بہت دلوں تکا ہے مگر اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہوئے اور بہت سے لوگ تنورے دنوں میں تعلق مع اللہ

کی حیثیت بیکر چلے گئے ایک دن انھوں نے کہا کہ حضرت میں اتنے دنوں سے بھول کر اپنے مقصد میں کامیاب نہ ہو سکا، فرمایا ایک مقصد ہے کمائیں دیکھیں تک اجازت کے قابل نہیں ہو سکا، اگر اس وقت ہو جاتا اور آپ اجازت دیتے تو میں جا کر لوگوں کو بیعت کرتا اور دینی فائدہ پہنچاتا فرمایا کہ تم کو مرخص اور ڈراگنے کی خواہش ہے تم اسی وجہ سے کامیاب نہیں ہوئے، ابھی ایک علاج ہے اگر تم اسے کر لو تو کامیاب ہو جاؤ گے، بولے وہ کیا حضرت بغدادی رحمۃ اللہ علیہ نے فرمایا کہ ایک ٹوکری کھجور لو اور بازار میں ایسی جگہ بیٹھ جاؤ جہاں تمھارے جاننے والے اور ماننے والے موجود ہوں اور یہ اعلان کر دو کہ جو ایک دھول یا چیت لارے گا اسے ایک کھجور دہلے گا اور جو زیادہ مارے گا اسے اتنی ہی کھجوریں زیادہ دوں گا، انھوں نے کہا کہ حضرت یہ تو مجھ سے نہیں ہو سکے گا۔ حضرت بغدادی نے فرمایا کہ بھر تم اپنے مقصد میں کامیاب نہیں ہو سکتے۔ فرمایا کہ اسی لیے بزرگوں کے یہاں اپنے کو خالی کر کے ہانا چاہیے پانی اسی زمین میں جاتا ہے جو نشیب میں ہوتی ہے اونچی زمین پر پانی نہیں چڑھتا۔ یہی مطلب ہے صوفیاء کے قول کا کہ زہد و عروج سے بہتر ہے۔

فرمایا کہ محبت فنا فی المحبوب کا نام ہے یعنی محبوب کی مرضی میں فانی ہونا مگر بھائی محبت بڑی نازک چیز ہے محبت میں جذبات پر قابو پانا بہت ضروری ہے جذبات پر ادھی قابو اس وقت پاتا ہے۔ جب شریعت پر نظر ہو میں نے اس مفہوم کو اپنے سینے سے اشعار میں ظاہر کیا ہے اور خدا کے فضل سے میرے اشعار سن کر بہت سے اہل دل نے سند دی ہے،

بھٹک کر منزلِ جاناں سے دور جا پہنچے

جو جوشِ عشق میں جذبات کو دبا نہ سکے

سرورِ کیمیا کا عالم نہ پوچھے ان سے

جو آستانِ محبت سے سراٹھانے لگے

نظر کو ان کی جو اپنی نظر بنانے لگے

طیعتِ بھولے نگاہوں میں ان کی آنکھ لگے

دیباچہ

بیگم مولانا عزیز گل کی آپ بیتی

افغانستان کے دیکھ بھنڈ اور جنوری ۱۹۷۵ء کے شاہد ہیں۔ ایک فوسلہ انگریز خاتون کے زیر عنوان بیگم مولانا عزیز گل (اس جی بی) کے حالات اور ان کے اسلام قبول کرنے اور اسیرانہ مولانا عزیز گل کی زندگی میں آنے کی تفصیلات ناظرین کرام ملاحظہ فرما چکے ہیں۔ اس مضمون کے آخری حصہ میں، انگریزی زبان میں ان کی تصنیف، دی پبلشرس "اصراطِ مستقیم" کا ذکر بھی کیا گیا تھا، جو اب سے چالیس سال پہلے ۱۹۳۵ء میں دہلی کے مشہور تصنیفی اور اخلاقی ادارہ "دارالمنصفین" سے شائع ہوئی تھی۔ اس کتاب میں انہوں نے اسلام کی طرف آنے سے پہلے کی اپنی زندگی کے حالات بہت تفصیل سے لکھے تھے۔ ان کے مطالعہ سے ہر صوفی کی شخصیت اور زندگی اور بھی زیادہ غیر معمولی اور عظیم رہن آواز نظر آتی ہے۔

حیدرآباد سے شائع ہونے والے پندرہ روزہ "قرطاس و قلم" کے مدیر جنرل کے شاہد ہیں۔ اس کتاب، دی پبلشرس "اصراطِ مستقیم" سے اخذ کر کے یہ حالات ایک مضمون کی شکل میں بیگم عزیز گل کی آپ بیتی کے عنوان سے شائع کیے گئے ہیں۔

دار قرطاس و قلم کے مدیر کے ساتھ ہی مضمون، ان صفحات کے ذریعہ، ناظرین افغانستان کا جلد ہے۔

میرے اپنے والد جادو اس ایڈووڈ اسٹیمورڈ اسٹیل کی ساتھی لڑکی ہوں۔ میں ۱۹۴۵ء میں حیدرآباد میں پیدا ہوئی۔ میرے والد بڑے انصاف پسند اور باعزت کے تھے۔ ان کے

تھے۔ انھیں ہندستان اور ہندوستانی لوگوں سے بڑا لگاؤ تھا۔ کبھی کبھی تو وہ خود کو ہندو مت میں گننا کرتے تھے۔ بہار میں خاندانی نسبتیں بڑی عظیم تھیں مگر بہار کے والد کا گنا تھا کہ شرافت کا معیار گرد و بار ہے نہ کہ خون۔ بہر حال میں چھ سال کی رہی ہوں گی کہ مجھے تعلیم کے لیے انگلستان بھیج دیا گیا۔ مجھے سچی بات سے ہمیشہ سے پیار رہا۔ میں ہر بات کا سبب کھوجنے کی کوشش کیا کرتی تھی۔ میرے دوست احباب مجھے شفقت سے لگو کھا کرتے تھے کیوں کہ میں ہر بات میں کیا، کیوں اور کیسے جیسے سوال کرنے کی عادی تھی۔

میں ایک عیسائی کنبے میں پیدا ہوئی تھی۔ مگر سب عیسائی متحد نہ تھے۔ عیسائیوں کے بہت سے فرقے تھے جو ایک دوسرے کو جہنمی کہتے تھے۔ اس لیے عیسائی مذہب مجھے گورکھ چندرا سالگا۔ میری سمجھ میں نہیں آتا تھا کہ حضرت عیسیٰ خدا کے بیٹے کیسے ہو سکتے تھے۔ مگر مجھے دعا سے بڑا شغف تھا اور میں اکثر ان دیکھے مالک سے لو لگا کر دعائیں کرتی رہتی تھی۔ جب میں جوان ہو گئی تو میں نے بائبل کو تنقیدی نظر سے پڑھنا شروع کیا۔ مجھے بائبل کے بہت سے بیانات ایک دوسرے سے ٹکراتے محسوس ہوئے۔ مجھے بائبل کے کلام خدا ہونے میں شک ہونے لگا۔

کچھ عرصہ کے بعد میری شادی ہو گئی۔ مگر میرے شوہر ایک دنیا دار عیسائی تھے وہ میرے فکر و خیال کے ساتھ نہ بن سکے۔ اس لیے میں نے فرصت و وقت میں مذہب کا مطالعہ شروع کیا اور اپنے سر جھکے اور دوسرے فلاسفہ کا مطالعہ کرنا شروع کیا۔ مگر ان خیالی بھول بھلیوں سے مجھے کچھ نہ ملا۔ انھیں دلوں میں اپنے والد کے پاس ہندوستان آئی میری بارہ سالہ لڑکی اور دس سالہ لڑکا میرے ساتھ تھے۔ یہاں مجھے دیوانت پڑھنے کا موقع ملا۔ مجھے اس کے پڑھنے سے بڑی مشکین ملی۔ مجھے محسوس ہوا کہ وہ پتھر مل گئی جس کی مجھے تلاش تھی۔ دیوانت کے مطالعے نے مجھے ہندو دھرم کے قریب کر دیا۔ کچھ عرصہ کے لیے ایک ہندو خاندان میں مہمان بن کر رہی اور بالآخر ہندو ہو گئی۔ مجھے رانا کرشن کے ویدانتی سلسلے میں داخل کر لیا گیا مگر مجھے یہ شرک و سموس ہوا چنانچہ میرا یقین ہل گیا۔ مجھے محسوس ہوا کہ حقیقت ابھی اور آگے ہے۔ اسی زمانے میں بیمار ہو گئی۔ مجھے علاج کے لیے فرانس جانا پڑا۔ وہاں میرے سات پریشن ہوئے۔ ہر آپریشن پر وہ شرمناک

کھڑی نظر آتی تھی۔ میں چاہتی تھی کہ میں موت کے لیے تیاری کروں میں نے سوچا کہ دسیا
 ترک کر دوں اور آخرت کی تیاری میں لگ جاؤں۔ لہذا میں وہاں جب ہندوستان آئی تو
 میں نے سنیاس لے لیا۔ میں نے ایک سو آٹھ اپنشد پڑھے۔ لیکن یہ کیا..... یہاں بھی بائبل
 کی طرح کے ان گنت تضاد تھے۔ ان میں کون سی بات حق ہے اور کون سی غلط ہے، یہ کیسے معلوم
 ہو، میں ایک بار پھر اُلجھ گئی۔ مجھے خوف ہو گیا کہ اسی ذہنی الجھن میں کہیں پاگل نہ ہو جاؤں۔
 مجھے یہ بھی احساس ہوا کہ سنیاس سے میری زندگی کا نیت نہیں بڑھ رہی ہے۔ غیبیاتی کش مکش بڑھ
 رہی تھی، اسی زمانہ میں ہندوستان میں عدم تعاون کی تحریک چل پڑی۔ ہندوستانی ہندوستانیوں
 سے لڑ پڑے۔ الملوذہ بھی فسادات سے بچا نہ رہا۔ اس وقت میرے دل نے کہا کہ یہ خانقاہ
 میں بیٹھ کر دھیان گیان کا وقت نہیں ہے۔ بلکہ باہر نکل کر زخمیوں اور دکھیوں کی مدد کرنے کا
 وقت ہے۔ میں نے اپنے گرو جی سے یہ بات کہی مگر انھوں نے کہا کہ ہم لوگ دنیا دار نہیں
 ہیں۔ تم جن باتوں کے کرنے کو کہہ رہی ہو، سیاست کی باتیں ہیں، ہم ان باتوں میں نہیں پڑتے۔
 مجھے ان کے سوچنے کے اس انداز پر حیرت ہوئی میں انھیں تو خانقاہ چھوڑ کر زخمیوں کی
 مدد پر آمادہ نہ کر سکی مگر میں خود خانقاہ سے نکل آئی اور میں نے زخمیوں، مریضوں اور دکھیوں کی
 امداد کی، مجھے اس سے دل کا یقین ملا۔ اور میں نے طے کیا کہ روحانی ترقی انسانیت کی خدمت کے
 ذریعہ حاصل ہو سکتی ہے۔ خانقاہوں کی زندگی سے نہیں چنانچہ میں نے ایک آشرم کھولنے کا
 فیصلہ کیا جس میں نوجوان لڑکوں کی اخلاقی تربیت کی جائے۔ اس آشرم میں میں نے ہندو
 مسلمان کی قید نہیں رکھی۔ وہاں ایک مسلمان لڑکا داخلے کے لیے آیا گیا۔ یہ لڑکا اپنے والدین
 کے لیے ایک مسئلہ بن گیا تھا میں نے سوچا کہ جب تک میں مسلمانوں کے نظام حیات کے
 بارے میں معلومات حاصل نہ کروں، میں اس لڑکے کی تربیت کا حق ادا نہ کر سکتی تھی۔ اس نیت
 سے میں نے قرآن پڑھنا شروع کیا۔ اب تک میں مسلمانوں سے ڈرتی تھی۔ میں سمجھتی تھی کہ
 مسلمان ایک قسم کے "ڈاکو" ہوتے ہیں جو ہر قسم کا ظلم کر سکتے ہیں۔ لیکن اس کتاب نے
 میری آنکھیں کھول دیں یہ تو سراسر حق تھا اور دل میں احترام پیدا ہوتا تھا۔ یہ عمل ویرانت
 تھا کہ میں اب تک کن اندھیروں میں تھی۔ انہوں نے یورپی مسیحیوں کے اسلام کی کہتی

غلط تصویر پیش کی ہے وہ مذہب جسے میں خوشنوار بھیر یوں کا مذہب سمجھتی تھی مکمل سچائی کا
 دین تھا۔ میرے اند میں اب کیا کروں، میں نے تو ساری زندگی اکارت کر دی یہ میں نے
 سچا میں ہندو ہی رہوں یا ہندو مت کو چھوڑ دوں۔ میں نے راہبانہ زندگی اختیار کر لی
 تھی۔ یہ ایک طرح کی موت تھی۔ قرآن مجھے زندگی کی طرف بلا رہا تھا۔ ایسی زندگی کی طرف
 جو آخرت کی زندگی کی بنیاد بنتی ہے۔ مگر مشکل یہ تھی کہ میں ایک مقدس خانقاہ کی راہبہ بھی۔
 لوگ مجھے پیار سے اس کہتے تھے میں مسلمان ہو جاؤں گی تو دنیا کیا کہے گی؟ مگر مجھے اپنی روح کو
 نعلیان سے بچا ہوا تھا میں نے لوگوں کے کہنے کی پروا نہ کی۔ میں نے مسلمان ہونے کا اعلان کر دیا۔
 میرے گرد بھائی بڑے رحمت زدہ ہوئے مگر میں نے انھیں خلوص سے بتایا کہ اصل ویدانت
 یہ ہے جو اب میں قبول کر رہی ہوں۔ میرے گرد بھائیوں نے کہا کہ یہ کام مسلمان ہونے بغیر
 بھی جاری رہ سکتا ہے۔ ویدانتی روکر بھی تم قرآن کی راہ اختیار کر سکتی ہو۔ یہ بھی ویدانت کا
 ہی ایک سلسلہ ہوگا۔ لیکن یہ بات میرے دل میں نہ اتر سکی۔ میں سمجھ رہی تھی رام کرشن نے
 حقیقت کا راستہ نہیں اختیار کیا تھا۔ بلکہ وہ خود ان کے ذہن کی انج اور ایک بھرم تھا ہو سکتا
 ہے کہ کسی نام نہاد صوفی نے انھیں یہ بھرم دلایا ہو میرے بند و دوستوں نے مجھ سے کہا کہ میں
 اپنے آپ کو مسلمان نہ کہوں تو وہ مجھے اگرہ میں رام کرشن مشن کا مہنت بنا دیں گے۔ مگر مجھے
 دنیاوی لالچ نہ تھا۔ مجھے روح کے آرام کی ضرورت تھی۔ اس لیے میں نے ان کی بات کو رد کر دیا۔
 مگر اب ایک اور مشکل آئی مسلمانوں نے مجھے مسلمان ماننے سے انکار کر دیا۔ وہ کہتے تھے کہ یہ
 ہیں ہندو بنانے کے لیے یہ روپ دھارن کر رہی ہے۔ میں خود شبہ میں پڑ گئی۔ میں قرآن کو
 اپنا ہادی اور رہنما مان رہی تھی تو کیا یہ بات مسلمان ہونے کے لیے کافی نہ تھی۔ اپنے دل کی
 بنے قراری کو دور کرنے کے لیے میں دیوبند گئی۔ میری لڑکی میرے ساتھ تھی۔ ہم دونوں بے
 پردہ تھیں۔ ہم نے مولانا حسین احمد مدنی سے ملاقات کی۔ اپنی بات ان کے سامنے رکھی اور
 پوچھا کیا ہم مسلمان نہیں ہیں؟ "تم حقیقتاً مسلمان ہو"۔ مولانا نے ایک زوردار
 فقرہ لگا کر کہا۔ "تھیں اس میں شک کیوں ہے؟" مولانا حسین احمد صاحب کی عظمت ہم دونوں
 کے دل میں جیدہ گئی۔ انھوں نے ہماری بہت خاطر کی۔ بعد کو وہ ایک بار مجھ سے ملنے منگور بھی

آئے تھے۔ انہیں کے ساتھ مولوی عزیز گل بھی تھے مولانا حسین احمد انہیں بہت چاہتے تھے۔
ایسا گل تھا کہ جیسے وہ دوست لڑکے ہوں۔ وہ ایک دوسرے سے مصوم مذاق کرتے ،
ایک دوسرے کی ہنسی اڑاتے اور کبھی کبھی ایک دوسرے کو چڑھاتے بھی تھے۔ مجھے ان کی
محبت پر رشک ہوتا تھا۔ وہ دن بھر ہمارے یہاں رہے جب وہ چلنے لگے تو میں نے مولانا
حسین احمد صاحب سے کہا کہ وہ پھر تشریف لائیں۔ اس پر انہوں نے کہا کہ میں تو زیادہ نہ
اسکوں گا مگر عزیز گل کبھی کبھی آیا کریں گے۔ چنانچہ مولوی عزیز گل صاحب آتے رہے میں
ان سے پردہ اور دوسرے مسائل پر بے جھجک بات چیت کرتی رہی۔ شروع میں میں کبھی تھی
کہ یہ مولوی بڑے تنگ نظر ہوتے ہیں۔ مگر بعد کو پردے کی حقیقت مجھ پر کھلی تو میں انکی
وسعت نظر کی قائل ہو گئی۔ یہاں میں اسلام کے مطالعہ میں لگی ہوئی تھی کہ اچانک میرے
شوہر کا خط آیا کہ اگر میں نور انجمن کے لونی تو وہ مجھے خرچ دینا بند کر دیں گے۔ بچوں کی
تعلیم کا خرچ مجھ سے وصول کریں گے اور مجھ سے تعلق توڑ لیں گے۔ اس خبر پر مجھے نہ تعجب
ہوا نہ افسوس۔ میں سلمان ہو چکی تھی۔ اب میں کسی عیسائی شوہر کی بیوی کیسے رہ سکتی
تھی۔ رہا رزق۔ تو یہ اللہ کی دین ہے۔ کہ یا زیادہ ملے گا۔ ہی۔ عزیز گل کا جب یہ بات معلوم
ہوئی تو انہوں نے میرا ہاتھ تھامنے کی پیش کش کی۔ میں نے بڑے احترام سے اس پیش کش
کو قبول کر لیا۔ میں جانتی تھی کہ ان کے یہاں غربت ہے اظلاس ہے، پر وہ ہے۔ مگر میرے
لیے تو یہی اللہ کی پسندیدہ جگہ تھی۔ عزیز گل کے گھر میں میں نے سیکھا کہ خود بھوکے دہ کر ہماؤں
کی تواضع میں کیا لذت ہے! عزیز گل کے گھر میں مجھے زندگی کی حقیقی راحت ملی۔ نہایت
شریف اور مہربان شوہر ثابت ہوئے۔

یہں بھی وہ سید ہیں۔ اور انہوں نے سیاہوت کی لاج رکھی ہے۔ ان کے اجداد عرب سے
افغانستان اور افغانستان سے ہندوستان آ گئے تھے۔ اب تو ہم دونوں راہ حق کے مسافر
تھے اور راہ حق کی مسافت میں مشرق مغرب کیسے ہماری راہ ایک تھی ہماری منزل
ایک تھی ہماری رو میں ہم آہنگ تھیں۔ ہم دونوں اللہ کے پیارے نبی کے بتائے ہوئے
راستے پر چلنے کا ارادہ لے کر اٹھے تھے۔ مجھے خوشی ہے کہ اس راہ میں میری بیٹی میرا بچا اور

میرا بھائی سب بھڑے بھڑی کرتے رہے۔ انھوں نے مجھے حق کی راہ میں قدم بڑھانے سے روکا نہیں۔ میری زندگی ایک سفر ہے وہ برسوں کی محرابوں سے گذر کر اسلام کی حسین وادی میں ختم ہو رہا ہے مگر ختم کہاں ہو رہا ہے۔ زندگی قنوت کے بعد بھی چلتی رہے گی۔ میری راہ اسلام کی راہ ہے۔ یہی ایک سیدھی راہ ہے۔ اس کے علاوہ ہر راہ گم ہے اور انسان کو اللہ کی راہ سے بہتر راہ نہیں مل سکتی۔ خدا کرے کہ میں جب تک زندہ رہوں اسی راہ پر چلتی رہوں۔ پھر میں اس راہ سے بھاگوں بھی تو بھاگ کر کہاں جاؤں گی۔ مجھے اللہ نے پیدا کیا ہے اور مجھے اسی کی طرف لوٹ کر جانا ہے۔

لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ

عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح

انار مولانا ستید ابو الحسن علی ندوی

جماعت اسلامی کے بانی و رہنما مولانا ابوالاعلیٰ مودودی نے دین کی بنیادی اصطلاحوں و آداب، عقائد، عبادات، ایک ایسی نئی تشریح کی تھی جو ان سے پہلے کسی مفسر کسی محدث، کسی مجدد، کسی عالم و مجدد اور کسی فقیر متکلم اسلام نے نہیں کی اور دعویٰ کیا تھا کہ دین کی ان بنیادی اصطلاحوں کا منہوم و مطلب ان لوگوں نے صحیح سمجھا تھا جن کے زمانہ میں قرآن کا نزول ہوا، خواہ وہ مسلمان ہوں جیسے صحابہ کرام، یا ابوبہل و اہل بیت جیسے دشمنان اسلام، لیکن جدید جو نگ اسلامی معاشرہ میں پیدا ہوئے وہ ان کا صحیح منہوم نہیں سمجھ سکے۔ جس کی وجہ سے اس طویل مدت میں آگیا پہلی یا دوسری صدی سے تکرار اس چودھویں صدی تک، قرآن اور اسلام کی وضاحت و تفہیم کا صحیح نہیں سمجھا جاسکا۔ مولانا ستید ابوالحسن علی ندوی نے مولانا مودودی کے اس دعوے پر تحقیق کا اور اس طرح کے کچھ چند اور دعووں کا اپنی اس تصنیف میں کتابتِ سنت اور اسلامی تاریخ کی روشنی میں اسی عصبہ کیا ہے اور بتایا ہے کہ یہ طرز فکر کن غلط دین کے لیے قدر مضر اور دینِ ہادی امت کے لیے کس قدر خطرناک ہے۔ اس کتاب کی سب سے اہم خصوصیت یہ ہے کہ جو کچھ کہا گیا ہے وہاں یہ موردِ احوال و خبریں ناخدا میں لکھا گیا ہے کہ خود مولانا مودودی رضی اللہ عنہ اور ان کے اہل بیت اس کو اپنی زندگی میں لکھا تھا۔

پیشکش: کتب خانہ الفقہاء و ائمہ کرام اسلامیہ، تنظیم راجہ۔

سلسلہ بابا رتن المندی

ڈاکٹر مولوی ماجد علی خاں کا مکتوب بنام مدیر الفقہاء

(محترم مکتوب نگار کی فرمائش پر یہ مکتوب شائع کیا جا رہا ہے)

معظمیٰ و مجددی حضرت مولانا - دامت برکاتہم - السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
 امید ہے کہ مزاج گرامی بغایت ہوں گے میرے مضمون بابا رتن المندی "مطبوعہ الفقہاء" کو جس میں
 پر شائع شدہ حضرت والا کا استدراک نظر سے گزر چکا تھا لیکن چونکہ مجھے آپ کے مضمون کا انتظار تھا اس وجہ سے
 اس وقت استدراک کے بارہ میں کچھ لکھنا مناسب نہیں سمجھا۔ اس کے بعد مضمون کی پہلی فہرست گوری - احقر نے
 اس کے بعد ایک خط بھی لکھا لیکن آپ نے تحریر فرمایا کہ دوسری قسط دیکھنے کے بعد الفقہاء میں طبع ہونے کے لیے
 خط لکھنا زیادہ مناسب ہے۔ پھر چند روز قبل ہر فروری مثنیٰ کا تحریر کردہ آپ کا گرامی نامہ موصول ہوا اور آج
 الفقہاء کا فروری مثنیٰ کا شمارہ بھی ہاتھ میں آیا بابا رتن المندی پر آپ کے مضمون کا دوسرا حصہ شائع ہوا ہے
 آپ نے اس مضمون کو کچھ کر میری ایک بڑی غلط فہمی کو دور کر دیا۔

دراصل میرے کچھ جہانے مجھے "بابا رتن" پر تفصیلی مضمون تحریر کرنے کا اہم ارادہ تھا کیونکہ مستوفین اور دیگر دینی کے
 بعض مضمین کی کتابوں میں ان کی تذکرہ موجود ہو جس نے "الاصحاب" اور "ترتیبہ الخواطر" وغیرہ کو سامنے رکھ کر مضمون لکھ دیا
 "الاصحاب" کا مقدمہ میں نے کافی عرصے قبل پڑھا تھا اور اس کا مضمون اس مضمون کو لکھتے وقت ذہن میں نہیں رہا تھا۔ غلط
 ابن حجرؒ نے اپنے مقدمہ میں القسم الرابع کے بارہ میں تحریر کیا ہے۔

القسم الرابع: فہم ذکرت فی الکتاب المذکور علی سبیل الوہم والغلط بیان
 ذلک البیان انما اھل الذی یقول علیہ علی طرہ الحق اهل الحدیث ولم اذکر
 فیہ الا ما صحت الوہم فیہ بینا..... الخ (الاصحاب فی تہذیب الصحابہ ج ۱ ص ۱۶)

ابو بارتن کا تذکرہ انھوں نے القسم الرابع میں ہی کیا ہے آپ کی یاد دہانی پر میرے دوبارہ متوجہ کیا اور اپنی غلطی
 کا افسوس ہوا اب میں آپ کی یہی طرہ حق قبول کرنا چاہتا ہوں کہ ان کو محاشیر میں شمار نہیں کیا جاتا کیونکہ انھیں
 وہ اصحاب حق ہیں جن کی آج بھی جگہ ہے اس لیے آخر کے نزدیک وہ اصحاب حق ہیں اس لیے میں نے انہیں بھی
 میں نے انہیں اس میں شمار کیا ہے کسی سالہ میں بھی مضمون میں لکھا کہ اگر کسی سالہ میں بھی مضمون ہے تو اس میں

ابو بارتن کا تذکرہ

انتخاب

مروج مولانا عبد الماجد ریاضی کی سچی باتیں :-

”اسلام میں ریاضی کا کیا درجہ ہے؟ میں خود اگرچہ ریاضی رکھائے ہوئے ہوں لیکن ساتھ
 والے جلتے ہیں اور مقابلہ کے امتحان میں ناگزیر شریک ہوں تو شاید ریاضی کی وجہ سے شرمکے ہیں۔
 امتحان میں ایک انگریزی کالج کے مسلمان طالب علم کے ایک خط کا ہے۔ ریاضی کی فقہی
 حیثیت سے قطع نظر کچھ سوال یہ ہے کہ ایسا سوال پیدا کہاں سے ہوا؟ جواب سوال کے
 اندر ہی موجود ہے۔ سائنس کو بذات خود کوئی اعتراض نہیں۔ محض کسی کی ہنسی اور کسی کی طرف
 سے اندیشہ نقصان نے ذہن میں تردد پیدا کر دیا ہے۔ کیا فی الواقع ریاضی ایسی چیز
 ہے جس پر ہنسا جائے؟ اگر نہیں تو پھر کونوں کی ہنسی سے متاثر ہم کیوں ہوں؟ متاثر ہونے
 کے تو معنی یہ ہوتے کہ ہنسنے والوں کی وقت کسی درجہ میں ہم نے اپنے ذہن میں تسلیم کر رکھی ہے۔
 ہوا اس کی تو ہم پروا نہیں کرتے کہ ہماری وضع قطع سے متعلق ادنیٰ درجہ کے غلطی اور مزہ دور
 پاسی اور حمار کھانے قائم کرتے ہیں۔ اسے تو نہیں سوچئے کہ ہمارا لباس جو پائون اور
 دندلوں کو اچھا لگتا ہے یا بُرا۔ پھر یہ کمزوری تو خود اپنی ہی ہوئی جس چیز کو ہم ضعیف
 کے ساتھ ہمیں زور و قوت کے ساتھ ————— اور شرما کر ہنسیں بکھیر
 کے ساتھ پیش کریں اور جن کے ساتھ ہم اپنی شان اور عزت کو وابستہ کر دیں کسی بجا
 ہے کہ اس پر ہنسنے کے؟ ہنسی کی جرات تو ہم ہی نے اپنی کمزوری سے دلائی۔

سکھوں کے ہاں ریاضی تو جبر و مذہب ہے کیا سنی متحین کو آج تک یہ محبت ہوئی ہے
 کہ کسی سکھ طالب علم کو ریاضی کی بنا پر امتحان میں فیل کر دے یا کچھ خبر ہی کاٹ لے؟

محبت کے فردانگی کے مستعدی کے۔ اولاً العزمی کے کن کاموں میں دائرہ حیلوں والے دوسرے سے نیچے رہے ہیں؟ پھر آخر سر ہم آپ نے کہاں سے دل میں بٹھالیا ہے کہ آپ جب اپنی قوی خودداری کا کوئی بھی ثبوت پیش کریں گے تو دوسرے آپ کو حقیر ذلیل اور قابلِ ہنس سمجھنے لگیں گے؟ کوئی جو میں سنا ہی آج اپنے دل میں یہ خیال لا سکتا ہے کہ وہ دسی تو دوس والوں کی اچھی ہوتی ہے ہمیں بھی اس کی نقل کرنا چاہیے؟ کوئی انگریز اس کا وہم بھی کر سکتا ہے کہ لباس تو جاپانیوں کا بہت خوشنما ہوتا ہے لاڈا اسی کو نہ انگلستان میں جاری کر دیا جائے ایسے خدا روں کا کسی قوم میں بھی گزر ہو جائے گا؟ خودداری کا درس صرف دوسری قوموں کے لیے ہے اور ہمارے ہاں صرف خود فراموشی، خود فروشی اور خود کشی؟

دائری کا مسئلہ تو بس ایک مثال ہے۔ اس سے کہیں بڑھ بڑھ کر اہم تر مسائل کے ساتھ ہم نے کیا معاملہ رکھا؟ صاحب نے کہا: "جہاد، اُف کیسا ظالمانہ حکم" ہم نے جھٹ کہا کہ "حضور، کہاں؟ ہمارے ہاں یہ حکم ہی کہاں؟ وہ جو عرب میں چند لڑائیاں لڑانی پڑیں وہ بعض مجبوراً حفاظتِ خود اختیاری کی مد میں تھیں۔ دوسرے آزاد آئی "برودہ" یہ تو عورتوں کے لیے کیسی قید تھی؟ ہم نے بڑھ کر گزارش کی کہ "پیرو مشدیہ تو بعض کٹھن طاہن کی تاریک خیالی تھی۔ آپ ذرا اشارہ گوشہ چشم سے فرمادیں۔ دیکھیے آپ کی کاروں پارٹی میں آپ کے گلاب میں آپ کے پاک میں کاؤنسل میں، اسبلی میں، کالجوں میں، کچھروں میں، دربار میں سب کہیں ہماری بیویاں اور بہنیں اور بیٹیاں دوڑ دوڑ کر حاضر ہوتی ہیں یا نہیں؟" ارشاد ہوا: "کافر حکومت کی اطاعت۔ جو اب عرض ہوا کہ "بدگانی اور ہر خانہ زادوں سے بادشاہ کے لیے کفر اور اسلام کیا؟ اولوالامر کی اطاعت تو ہمارے ہاں طین خدا و رسول کی اطاعت ہے!۔ سوال صرف دائری اور نو بچوں کا رہا کب ہے؟ عبادت میں، معاملات میں، اخلاقی میں، عقائد میں شعا ازمیں، اپنی کون سی چیز ہم نے اپنی اپنے ہی ہے!

[صدق جدید گفتو و فرزدی شہید
بحوالہ "صدق" اردو ستمبر ۱۹۷۲ء]

سیربطورسیاسی لیدر

ڈاکٹر صدق جدید "حکیم عبدالقوی صاحب کے قلم سے۔
 عیسوی دنیا فرقت گیتھوگ کے موجودہ پیشوائے اعظم یا پاپائے روم جان پال نے جو اس
 وقت میکسیکو وسطی امریکہ کی ریاست پر چھائے ہوئے ہیں ایک تقریر کرتے ہوئے ہائیل کے ان
 کے مخالفین پر سخت نکتہ چینی کی ہے جو حضرت عیسیٰ مسیح کو ایک سیاسی شخصیت اور ایک انقلابی
 لیدر کی شکل میں پیش کر رہے ہیں۔ انھوں نے اس قسم کی ساری تشریحوں کو غلط و غلط قرار
 دیا ہے۔"

مادیت کے برتاؤ خواہ وہ سرمایہ دار ملکوں امریکہ اور یورپ کے ہوں خواہ کیونست ملک
 کے وہ دونوں کے یہاں ایسی متجددانہ جماعت کے نونے برابر ملتے ہیں جن میں اللہ کے مقدس
 سیربطور کا عام دنیا دار اور سیاسی لیدر یا انقلابی رہنما کی حیثیت دے کر ان کی وہ حافی و مذہبی
 وصیت کو بھلانے اور نظر انداز کرنے کی کوشش کی جاتی ہے۔

اور خود مسلمانوں کے نام نہاد روشن خیالوں میں بھی ایسوں کی کمی نہیں بعض نے تو
 جہالت کر کے انبیاء کرام کا یہی قطعی غیر اسلامی تخیل بڑے دعوؤں کے ساتھ پیش کیا ہے۔
 حالانکہ اسلام میں سمیت وغیرہ سے بھی کہیں زیادہ انبیاء خصوصاً خاتم الانبیاء صلی اللہ علیہ وسلم
 کی مذہبی و روحانی عظمت کا قدم قدم پر لحاظ رکھا گیا ہے۔ ان مقدس ہستیوں کو سیاسی لیدر یا
 انقلابی رہنما قرار دینا ان کی عظمت ذرا بھی نہیں بلکہ سرتاسر متعین و توہین ہے۔ (صدقہ جدید و زور)

بیبی آئندہ دھوا

ٹرانسپورٹ کمپنی ٹرانسپورٹ کنٹرولرز

۱۳۔ بھنڈاری اسٹریٹ (چکلا) بیبی ۳

چند سالانہ

ہندوستان سے ۱۵/-

پاکستان سے ۲۰/-

بنگلادیش سے ۳۱/-

فی شمارہ ۱/۵۰

الفقسان

مالک غیر سے چند سالانہ

محصولات میں زبردستی فساد کے بعد

اب نئی شرح یہ ہے

محرمی دکان سے ۲ پونڈ

ہوائی دکان سے ۵ پونڈ

شمارہ (۴)

بابت اپریل ۱۹۶۹ء مطابق جمادی الاول ۱۳۹۹ھ

جلد (۱۴۶)

نمبر شمارہ	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	بنگاہ اولیں	محمد منظور نعمانی	۲
۲	درس قرآن		۹
۳	سیرت ابراہیم بن ادہم اور ان کے مدفن کی تحقیق	حضرت مولانا حبیب الرحمن الاعظمی مدظلہ	۱۶
۴	عرفان امداد	مولانا فخر الحسن راشد کاندھلوی	۲۵
۵	جلس بقیۃ السلف حضرت مولانا محمد احمد پرتابگر مدظلہ	مولانا حبیب اللہ ندوی	۳۸
۶	یاد رفتگان	محمد منظور نعمانی	۴۴

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے، تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی دست خریداری ختم ہو گئی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لیے چند ارسال کریں! خریداری کا امداد نہ ہو تو مطلع فرمائیں چند یا دوسری اطلاع مہینے کے آخر تک آ جانا چاہیے ورنہ اگلے پرچہ بعینہ ویسی پی ارسال ہو گا۔ نمبر خریداری۔ براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور من آڈیو کو پین پر اپنا نمبر خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی جٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت: الفقسان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر مہینے کے آخر تک کسی صاحب کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اس کی اطلاع اگلے مہینے کی تاریخ تک آ جانا چاہیے۔ اس کے بعد سالانہ مہینے کی ذمہ داری دفتر پر ہوگی۔

پاکستان خریدار حضرات

بلیغ پچیس روپے بن بٹانی سکے میں بنیک کے ذریعہ فتر الفقسان لکھنؤ روانہ

فرامیں پاکستانی سکہ میں تیس روپے ناظم دفتر اصلاح و تبلیغ اسٹریٹیں بلڈنگس لاہور کو بھیج دیں۔

دوسری محمد منظور نعمانی پرنسپل پبلشرز ایڈیٹر نے تنویر پر میں چھپوا کر دفتر الفقسان، سنیہ گاہوں مغربی لکھنؤ سے شائع کیا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

اللہ کی ایک بندی :-

اس عاجز کے مخلص دوستوں میں ایک صاحب ہیں، پیشہ تجارت ہے، امیر کبیر تو نہیں ہیں لیکن اللہ تعالیٰ نے خوشحالی اور اس کے ساتھ ایک درجہ کی دینداری بھی نصیب فرمائی ہے۔ ان کی اہلیہ (جو حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا مدظلہ سے بیعت ہیں) سالہا سال سے مریض اور صاحبِ فراش ہیں۔ وہ کبھی دعا کی فرمائش کے ساتھ راقمِ سطور کو بھی خط لکھا کرتی ہیں۔ حال میں ان کا ایک خط ملا، وہ راقمِ سطور کے لیے بھی سبق آموز ہوا۔ امید ہے اس کا مطالعہ اللہ کے دوسرے بندوں کے لیے بھی مفید و نفع مند ہوگا۔ اسی لیے نذر ناظرین الفتن کیا جا رہا ہے۔ [یہ واضح رہے کہ یہ دینی بہن، اپنی اور میری عمر کے فرق کے لحاظ سے مجھے آبا جی کے لفظ سے مخاطب کیا کرتی ہیں۔]

باسمہ سبحانہ

محترم آبا جی! دامت برکاتہم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ
امید ہے کہ مزاج گرامی بخیر ہوں گے، الحمد للہ کریم آقائے جو نعمتیں عطا فرمائی ہیں ان کا میں شکر ادا نہیں کر سکتی..... آبا جی میرے اللہ نے جو تکلیفیں مجھے عطا فرمائی ہیں بیشک وہ بھی نعمت ہیں مگر اب یہ نعمت میں برداشت نہیں کر پا رہی ہوں، اب میں بالکل ہلنگ

پلیٹ چکی ہوں، کمزوری بہت ہو گئی ہے، کھانسی بہت شدت سے ہے۔ بات نہیں کر پاتی، اور تختہ عوارض
 ہو چکے ہیں، تلاوت ذکر وغیرہ بالکل تھوٹ چکے ہیں۔ دنیا میں اپنا حال دیکھ رہی ہوں، آخرت کا حال
 معلوم نہیں، میں کریم آقا سے اپنے ایک ایک گناہ کی معافی مانگتی ہوں، کریم آقا سے پوری امید
 کرتی ہوں کہ میرے پُفضل فرمائیں گے اور مجھ کو اپنے فضل و کرم سے معاف فرمائیں گے اور میرا خاتمہ بخیر فرمائیں گے۔
 اباجی! میرے پاس تو کوئی بھی عمل ایسا نہیں ہے جو بارگاہ الہی میں پیش کر سکوں۔۔۔۔۔
 میرے لیے خدا کے واسطے دعا فرمائیے کہ میرا خاتمہ بخیر ہو اور جب تک زندہ رہوں دنیا میں بھی عافیت نصیب
 ہو۔ آخرت میں بھی عافیت نصیب ہو۔۔۔۔۔ کبھی کبھی ماہ گزر جاتے ہیں میں غسل نہیں کر پاتی، آخرت میں
 میرا کیا حشر ہوگا، میں ہر وقت اپنے گناہوں کی معافی مانگتی ہوں، بعض وقت دل بہت گھبرا جاتا ہے اور بہت
 رونا آتا ہے کہ میری بد اعمالیوں کا کیا ہوگا۔ اللہ تعالیٰ میرے ساتھ کرم کا معاملہ فرمائے خاتمہ بخیر فرمائے
 بڑی تنہا ہے خاتمہ بخیر ہونے کی۔

میرے اللہ! مجھے معاف فرما دیجیے، معاف فرما دیجیے! اباجی! پھر عرض کرتی ہوں
 میرے لیے دعا فرمائیے اللہ تعالیٰ مجھ پر رحم فرما دے۔ والسلام

ناظرین سے بھی درخواست ہے کہ وہ خط لکھنے والی اس بہن کے لیے دعا فرمائیں۔
 الفتنان میں یہ خط اس لیے بھی شائع کیا جا رہا ہے۔

افسوسناک اور ناقابلِ توجہ :-

رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن عینی میاں کی ایک کتاب — عصر حاضر میں دین کی تہمید
 و تشریح — ابھی حال میں شائع ہوئی ہے، اس میں انہوں نے جماعت اسلامی کے بانی
 و رہنما مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کی قابلِ قدر علمی و دینی خدمات کے اعتراف کے ساتھ اور
 ان کی شخصیت کا پورا احترام ملحوظ رکھتے ہوئے ان کی دینی فکر کی بعض ایسی غلطیوں کی طرف
 توجہ دلائی ہے جو بہت سے لوگوں کے لیے گمراہی کا باعث بن سکتی ہیں اور اہل اہلِ اقصاء یا معذرت
 کے طور پر کتاب کے "پیش لفظ" میں لکھا ہے کہ :-

”بیش نظر کتاب..... نہ منظرہ کے انداز میں لکھی گئی ہے، نہ فقہ و فقہاء کی زبان میں وہ ایک اندیشہ کا اظہار ہے، اور الدین النصیحة“ (دین خیر خواہی کا نام ہے) کے حکم پر عمل کرنے کی غلصہ کو شش، اس کی نہ کوئی سیاسی غرض ہے نہ جماعتی مقصد، اس کتاب کی تالیف میں مختلف قوی محرکات و دواعی کے باوجود بہت تاخیر سے کام لیا گیا اور اس موضوع پر اپنی افتاد طبع اور طرز عمل کے خلاف اسی وقت قلم اٹھایا گیا جب اس کا پوری طرح مشاہدہ اور تجربہ ہو گیا کہ اس دعوت و لٹریچر سے جو جماعت تیار ہو رہی ہے اس کا ایک بنیادی مزاج بتا جا رہا ہے..... اور اس کا قوی اندیشہ پیدا ہو گیا ہے کہ وہ دین کا ایک نیا فہم، نئی تعبیر اور نئے اقدار و معیار پیدا کر لے اور ملت کے ایک تعلیم یافتہ، فہم غلط اور باطل و صاحبِ عزم طبقہ کی فکر و سعی کا کارواں کتاب و سنت، سیرت و اسوۂ رسول، فکر آخرت اور ایمان و احتساب کی شاہراہ سے ہٹ کر محض جماعتی تنظیم، اور مسلمانوں کے لیے حصول حکومت و اقتدار کے راستے پر پڑ جائے اور پھر اس کی واپس مشکل ہو جائے، اس ناخوشگوار کام کو خدا علیم و خیر ہے، کہ خداوند مسؤلیت اور شہادت حق کے خیال سے انجام دیا گیا۔“ ص ۱۵-۱۶

”امید ہے کہ خود جماعت اسلامی کے حلقہ کے لوگ اس کتاب کو غور و سمجیدگی کے ساتھ پڑھیں گے اور اس کو کسی جماعتی تعصب یا ذاتی اغراض پر محمول نہ کریں گے۔“ ص ۱۷

مولانا علی میاں کی یہ کتاب پڑھنے کے راقم سطور کو بھی پوری امید تھی کہ جس خلاص و دلسوزی کے ساتھ اور جس انداز میں کتاب لکھی گئی ہے، جماعت اسلامی اور مولانا سودودی سے تعلق رکھنے والے حضرات جو بالعموم تعلیم یافتہ اور خواص ہی ہیں اور ان میں بہت بڑی تعداد ان کی ہے جو مولانا علی میاں سے اچھی طرح واقف ہیں، کتاب کو اسی نظر سے دیکھیں گے جس کی وہ مستحق ہے۔ لیکن..... غلط بود آنچه! پنداشتیم..... اس سلسلہ میں خود راقم سطور کے نام اس حلقہ کے دیگر حضرات کے جو خطوط آئے انہوں نے بتا دیا کہ سب ہی اس توقع کے خلاف رہے، اور بعض تو راقم سطور کے نام خود اس سے سلسلہ میں غالباً اس لیے آئے کہ کہنے والے حضرات کو مولانا علی میاں کے ساتھ اس

بہت ہی غیظ و غضب کی حالت میں لکھے گئے ہیں۔ ان میں سے کم از کم ایک اس لائق ہے کہ عبرت کے لیے اس کا ذکر کیا جائے۔ اس کے لکھنے والے علاقہ کشمیر کے ایک صاحب ہیں، یہ پورے چار صفحہ کا خط ہے تحریر سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ صاحب اچھے پڑھے لکھے اور صاحب علم و قلم ہیں۔ اور اپنے علم و قلم پر ان کو اعتماد بھی ہے۔ چنانچہ لکھا ہے :-
 کیا علی میاں کی کتاب میں غلطیوں سے پاک ہیں، مجھ جیسے لوگ بھی اگر چاہیں تو نہ جانے کتنی غلطیاں نکال سکتے ہیں۔“

کتاب عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح کی تصنیف پر ناراضگی کا اظہار کرتے ہوئے تحریر فرمایا ہے :-
 ”یہ کتاب مکہ کو مولانا علی میاں جیسی غیر متنازعہ شخصیت ان لوگوں میں شامل ہو گئے ہیں جنہوں نے مولانا مودودی کی مخالفت کرنا اپنا جزو ایمان سمجھا ہے۔“
 آگے تحریر فرمایا ہے :-

”یہ نئی بات نہیں ہے اس سے پہلے بھی ایسا ہوا ہے جب کوئی عالم آیا اور اس نے ایک عالم کو تاثر کرنا شروع کیا تو صاحب جہ و دت اس کے خلاف ہو گئے۔ آج اگر..... مولانا علی میاں جیسے اصحاب مولانا مودودی کے خلاف مکہ رہے ہیں یا مکہ رہے ہیں تو وہ وہی فریضہ انجام دے رہے ہیں جو اس سے پہلے بھی کسی مقتدر عالم کے خلاف اس وقت کے صاحب جہ و دت ادا دیتے رہے ہیں۔“
 اس سب کے بعد ارشاد ہوا ہے :-

”میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ سب لوگ سید مودودی کے بقا پر حساس کمتری کے شکار ہیں۔ اس بات نے پریشان کیا ہے کہ آخر ہم اسلام کے لیے اتنا اہم کیوں بن گیا ہے۔“

ناظرین میں سے جن حضرات نے مولانا علی میاں کی کتاب ”عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح“ کا مطالعہ کیا ہو گا ان کے لیے ان کشمیری مکتوب نگار صاحب کے خط کے یہ اقتباسات یقیناً مکتوب نگار انہوں تک ہوں گے تاہم وہ اس لب و لہجہ اور انداز گفتگو کی یہ توجہ

کر سکیں گے کہ مولانا مودودی کی دینی فکر کی کسی غلطی کی نشاندہی اور اس پر تنقید و احتساب نے ان صاحب کو مشتعل اور غیر متوازن کر دیا۔ لیکن اس مکتوب میں اس لب لہجہ کے علاوہ بعض ایسی باتیں بھی ہیں جن کی کوئی توجیہ نہ راقم سطور کر سکا نہ غالباً کوئی اور صاحب کر سکیں گے۔ ملاحظہ فرمایا جائے۔

محترم مکتوب نگار نے خط کے شروع ہی میں تحریر فرمایا ہے کہ انھوں نے مولانا علی میاں کی کتاب ایک دفعہ پڑھنے کے بعد دوبارہ غور سے پڑھی۔ اس کے دو ہی چار سطر بعد تحریر فرماتے ہیں:-

”مولانا مودودی کی دینی فکر پر اعتراض سے پہلے ذرا حضرت مولانا علی میاں اُن حضرات کی دینی فکر پر کچھ تحریر فرماتے اور اُسے امت کے لیے فتنہ عظیم قرار دیتے جنک دینی فکر مولانا مودودی سے ملتی ہے، میری مراد انخوان المسلمون کے بانی حسن البنا اور سید قطب شہیدؒ سے ہے..... کیا یہ باتیں سید قطب کی کتابوں میں نہیں پائی جاتی ہیں؟“

ہمارے لیے کوئی وجہ نہیں کہ ہم ان صاحب کے اس بیان کو کہ — انھوں نے مولانا علی میاں کی کتاب دوبارہ اور غور سے پڑھی ہے — غلط اور خلاف واقعہ سمجھیں، انھوں نے یہ کتاب دوبارہ اور اپنے نزدیک غور ہی سے پڑھی ہوگی، لیکن اللہ ہی جانتا ہے کہ اس مطالعہ کے وقت وہ کس عالم یا کس حال میں تھے کہ دو دفعہ کے بغور مطالعہ میں بھی اُن کو یہ نظر نہیں آیا کہ کتاب کے صفحہ ۴۵ سے صفحہ ۵۱ تک (پورے ۶-۷ صفحوں میں) سید قطب مرحوم کی دو کتابوں ”سالم فی الطريق“ اور ”فی ظلال القرآن“ سے اُن کی وہ عبارتیں نقل کر کے جن میں انھوں نے مولانا مودودی کی قرآن کی چار بنیادی اصطلاحات ”والادینی فکر اپنا یا ہے“ ”وہی تنقید کی ہے جو مولانا مودودی پر کی گئی ہے۔“

نیز دوبارہ کے اس بغور مطالعہ میں انھیں یہ بھی نظر نہیں پڑا کہ صفحہ ۳۱ سے صفحہ ۴۲ تک مولانا علی میاں نے ”انخوان المسلمین“ کے دوسرے مرشد عام اتاذ حسن اسماعیل مہنبیسی علیہ الرحمہ کی کتاب ”دعاء لا قضاة“ سے وہ طویل کلام نقل کیا ہے جس میں انھوں نے مولانا مودودی

کے چار بنیادی اصطلاحات والے اسی دینی فکر کو دلائل سے رد کیا ہے جس پر مولانا علی میاں نے اپنی اس کتاب میں تنقید کی ہے۔ "انخوان" کے اس مرشد عام کو یہ کتاب (دعاۃ لا قضاۃ) اس لیے لکھنی پڑی تھی کہ الامام حسن البنا علیہ الرحمہ کی شہادت کے بعد انخوان المسلمون کے حلقہ کے بہت سے فوجیوں نے جن کو علم دین میں سوخ حاصل نہیں تھا مولانا مودودی کی کتابوں سے متاثر ہو کر ان کے دینی فکر کو اپنا لیا تھا جو اتنا مبغضی کے نزدیک غلط تھا اور بہت سی گمراہیوں کی بنیاد بن سکتا تھا، اس لیے انھوں نے اپنا فرض سمجھا کہ وہ عام مسلمانوں کو اور خاص کر انخوان کو حقیقت سے آگاہ کریں اور غلط روی اور گمراہی سے بچائیں۔ ان کی تنقید کا نشانہ مولانا مودودی بھی ہیں اور مرحوم سید قطب بھی۔

سید قطب راد حق میں بڑے ظالمانہ طریقہ سے شہید کیے گئے (ان میں اللہ کی بے حساب رحمتیں) اس لیے اقم سطور کے دل میں ان کی خاص عظمت اور محبت ہے لیکن علم دین پر ان کا کوئی خاص مقام نہیں تھا، اور حسن البنا شہید کے بعد انخوان کے علمی و دینی رہنما وہ نہیں تھے بلکہ اتنا ذی حسن مبغضی علیہ الرحمہ تھے جو الامام الشہید حسن البنا کی شہادت کے بعد ان کی جگہ بالاتفاق مرشد عام منتخب ہوئے تھے وہ بھی اس دور کی انخوان دشمن حکومت مصر کے ظلم کا نشانہ بنے۔
 — "خدا رحمت کند ای عاشقان پاک طینت را"

سید قطب شہید اور اتنا ذی حسن مبغضی کے متعلق سے بات طویل ہو گئی، ورنہ یہاں عرض صرف یہ کرنا تھا کہ راقم سطور اس کی کوئی توجیہ نہیں کر سکا کہ مولانا مودودی صاحب کے ایک اچھے پڑھے لکھے فدائی نے مولانا علی میاں کی کتاب دوبار غور سے پڑھی لیکن کتاب کے صفحہ ۵۴ سے ۱۵۷ تک سید قطب کی کتابوں سے جو عبارتیں نقل کی گئی ہیں اور ان کے بارہ میں جو کچھ لکھا گیا ہے اس کا انہیں مطلق شعور نہیں ہوا۔ اسی طرح صفحہ ۱۳۱ سے ۲۵ تک "انخوان المسلمین" کے دوسرے مرشد عام اتنا ذی مبغضی کی کتاب "دعاۃ لا قضاۃ" سے جو طویل کلام نقل کیا گیا ہے وہ بھی ان کی آنکھوں کے سامنے نہیں آ سکا۔ زندگی میں پہلی دفعہ یہ تجربہ سامنے آیا کہ بعض اچھے پڑھے لکھے آدمیوں کا یہ حال بھی ہو سکتا ہے کہ وہ کسی کتاب کا

مطالعہ فرمائیں اور بغور دو دفعہ مطالعہ فرمائیں لیکن انھیں خبر نہ ہو کہ اس میں کیا لکھا ہے
! اطقہ سرنگریاں کہ اسے کیا گئے؟

ان صاحب نے اپنے اس خط میں "روزنامہ دعوتِ دہلی کے یوم جمہوریہ نمبر" کا حوالہ
دیکر، مولانا مودودی کے اس مکتوب کا بھی ذکر فرمایا ہے جو مولانا علی میاں کی کتاب کی اشاعت
کے فوراً بعد جماعت اسلامی ہندو پاکستان کے قریباً سب ہی اخبارات و رسائل میں ایک خاص انداز
سے شائع کیا گیا۔۔۔۔۔ حالانکہ وہ خط اب سے قریباً ایک سال پہلے کا لکھا ہوا تھا۔
راقم سطور کا اندازہ ہے کہ غالباً ہر اس شخص نے جس میں سوچنے سمجھنے کی کچھ بھی صلاحیت ہے
یہ محسوس کیا ہو گا کہ اس موقع پر اس خاص انداز سے اس خط کی اشاعت کے ذریعہ صرف یہ تاثر
دینے اور پھیلانے کی کوشش کی گئی ہے کہ مولانا علی میاں تو مولانا مودودی کے خلاف براہ
کھتے اور لکھتے ہی رہتے ہیں، گویا ان کے پیچھے پڑے ہوئے ہیں اور مولانا مودودی نے دین اور
امت مسلمہ کی عظیم مصلحت کے پیش نظر یہ طے فرما رکھا ہے کہ وہ ان کے خلاف نہ کچھ کہیں گے نہ
لکھیں گے، اگرچہ ان کی کتابوں میں بھی قابل اعتراض مواد موجود ہے۔۔۔۔۔ ظاہر ہے کہ
ذہن میں یہ بات بیٹھ جانے کے بعد، مولانا مودودی اور جماعت سے تعلق رکھنے والے کم از کم
دوم اور سوم درجہ کے حضرات تو مولانا علی میاں کی اس کتاب کے مطالعہ کا ارادہ ہی نہ کریں گے
اور اگر مطالعہ کریں گے بھی تو وہ مطالعہ کم و بیش اسی طرح کا ہو گا جیسا کہ ان کشمیری مہربان
نے دوبار اور غور سے مطالعہ فرمایا ہے۔

افسوس کے ساتھ عرض کرنا پڑتا ہے کہ جس حکمت عملی کے تحت اور جس طرح جماعت
اسلامی ہندو پاکستان کے اردو و عربی اخبارات و رسائل میں اس خط کی اشاعت کی گئی ہے
اس کو مولانا مودودی کے خاص الفاظ میں "سوسہ انداز" کی کوشش ہی کہا جاسکتا ہے۔
اور عامیانہ زبان میں "کرتبہ"۔۔۔۔۔ نالی اللہ المشتکی

درس قرآن - محمد منظور نعمانی

- — آل فرعون کے مرد مومن کی اپنی قوم کو درود مندانہ نصیحت
 - — یہ دنیا چند روزہ ہے اور ہمیشہ رہنے کی جگہ آخرت ہے اسکی فکر کر لو
 - — غم قریب وقت آئے گا کہ تم یاد کرو گے میں تم سے کیا کرتا تھا
 - — فرعون و آل فرعون اور اس مرد مومن کا آخری انجام
- حمد و صلوة اعوذ اور بسم اللہ کے بعد

وَقَالَ الَّذِي آمَنَ يٰقَوْمِ اتَّبِعُونِ اِ هْدِيَكُمْ سَبِيلَ الرَّشَادِ ه يٰقَوْمِ اِنَّمَا هٰذِهِ الدُّنْيَا مَتَاعٌ وَانَّ الْآخِرَةَ خَيْرٌ لِّمَنِ الْآخِرَةُ مِنْ عَمَلٍ صَيِّئَةٍ فَلَا يُجْزَىٰ اِلَّا بِمِثْلِهَا ه وَ مِنْ عَمَلٍ صَالِحٍ اِنْ ذَكَرْتُمْ اَوْ اَنْسَوْا ه هُوَ مُؤْمِنٌ نَّأُوْلِيكَ يَدْخُلُوكَ الْجَنَّةَ بَرًّا لِّمَا كُنْتُمْ فِيهَا يَغْتَرِبُ صَابَ ه وَيَقَوْمٍ مَا بِيْ اَذْنُوكُمْ اِلَى النَّجَاةِ وَتَدْعُوْنِيْ اِلَى النَّارِ ه لَوْ اَنِّيْ اِلَّا كُفْرًا بِاللّٰهِ وَ اُشْرِكُ بِهِ مَا لَيْسَ بِيْ بِهِ عِلْمٌ ه وَاَنَا اَدْعُوْكُمْ اِلَى الْغَيْرِ مِيزِ الْغَفَّارِ ه لَاجَرَمَ اَسْمَا تَدْعُوْنِيْ اِلَيْهِ لَيْسَ لَكَ دَعْوَةٌ فِى الدُّنْيَا وَلَا فِى الْآخِرَةِ ه وَاَنْ مَرَدُّ نَا اِلَى اللّٰهِ ه اِنَّ الْمُسْرِفِيْنَ هُمْ اَصْحَابُ النَّارِ ه فَتَذَكِّرُوْنَ مَا اَقُولُ لَكُمْ ه وَاَقُوْضُ اَمْرِيْ اِلَى اللّٰهِ اِنَّ اللّٰهَ بِعَمَلِ الْبَعَادِ قَوُّهُ اللّٰهُ سَيَّاتٍ مَا مَكَرُ ه وَاَدْحَاقَ بِالِ فِرْعَوْنَ سُوْرَ الْعَنْدَابِ ه النَّارُ

مطلب یہ ہے کہ "اے میری قوم والو، میرے بھائیو عزیزو، میری بات مانو، میرے بتائے راستے پر چلو، یہی ہدایت اور تقارے لیے فلاح و کامیابی کا راستہ ہے،" (فرعون جس راستہ کی طرف تم کو ہٹا رہا ہے وہ ہلاکت اور بربادی کا راستہ ہے۔)

حق کے قبول کرنے اور حضرت موسیٰ پر ایمان لانے میں اُس وقت لوگوں کے سامنے جو خطرات تھے جو ایمان لانے کے راستے میں بڑی رکاوٹ تھے، اُن کے سلسلہ میں اس مرد مومن نے فرمایا: "بَلَّغْنِي مِنَ الْخَيْرِ الْمَدُنِيَّاتِ عَ دَانَ الْآخِرَةِ هِيَ دَارُ الْقَرَارِ" مطلب یہ ہے کہ اس دنیا کی زندگی تو بس چند روزہ ہے، اگر بالفرض دعوت حق قبول کرنے کے نتیجے میں یہاں کو تکلیف میں اٹھانی پڑی تو وہ بس چند روزہ ہوگی، مرنے کے ساتھ یہاں کی تکلیفیں اور راحتیں سب ختم ہو جائیں گی۔ اُن مرنے کے بعد جس عالم آخرت میں پہنچا ہوگا وہ "دارالقرار" ہے وہاں ہمیشہ ہمیشہ رہنا ہوگا۔ اس لیے عقل اور فوج خرمی کا بھی تقاضا ہے کہ وہاں کے بے بنیاد عذاب اور تکلیفوں سے بچنے کی اور وہاں کی دینی اور بے حساب راحتیں، لذتیں اور نعمتیں حاصل کرنے کی فکر کی جائے اور اُس کے لیے اگر اس چند روزہ اور فانی زندگی کی کچھ راحتیں لذتیں یا جان بھی قربان کرنی پڑے تو اُس سے بھی دریغ نہ کیا جائے۔ یہ سودا بہر حال نفع بخش ہے۔ — اس کے آگے اس مرد مومن نے کہا کہ اُس دار آخرت کے بارے میں اللہ کا قانون یہ ہے کہ مَنْ عَمِلَ سَيِّئَةً فَلَا يُجْزَى إِلَّا مِثْلَهَا یعنی جو کوئی یہاں اس زندگی میں برے عمل کرے گا (کفر، شرک یا اللہ کے بندوں پر ظلم وغیرہ) تو وہ اُس کے مطابق سزا پائے گا، کوئی وہاں اس کو اللہ کی پکڑ اور عذاب سے بچا نہ سکے گا۔ خواہ وہ دنیا میں بادشاہ یا وزیر یا بڑا سردار یا سرمایہ دار رہا ہو، اور جو کوئی ایمان لا کر یہاں نیک اعمال کرے گا خواہ مرد ہو یا عورت، اُن سب کا مقام جنت میں ہوگا، جہاں اُن کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے بے حساب نعمتوں سے نوازا جائیگا (يُرَدُّ ثَوْنٌ فِيهَا بِغَيْرِ حِسَابٍ)۔

آگے جو تقریر کا حصہ ہے اُس سے اندازہ ہوتا ہے کہ کچھ دنیا پرست لوگوں نے خیر خواہ بنکر اس مرد مومن سے کہا ہوگا کہ تم باپ دادا کا دین اور طریقہ چھوڑ کے اور موسیٰ کی دعوت

قبول کر کے بادشاہ وقت فرعون کو اور پوری قوم کو اپنا دشمن بنا رہے ہو اور بڑے خطروں کو دعوت دے رہے ہو اس سے باز آ جاؤ اپنی جان پر رحم کرو۔۔۔۔۔ غالباً ان دنیا پرستوں کے اس "ناصحانہ" مشورہ کا جواب دیتے ہوئے اس مرد مومن نے اپنی تقریر میں کہا ہے

وَيَقُولُ مَا بِيَ أَذْنُوكُمْ إِلَى الْحَقِّ وَتَدْعُونَنِي إِلَى الشَّارِ..... وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ الشَّارِ" اے میری قوم کے لوگو! یہ کیا ہو رہا ہے (اور اس کی کیا توجیہ کی جاسکتی ہے) کہ میں آپ لوگوں کو نجات اور فلاح کے راستہ کی طرف بلارہا ہوں اور تم مجھے دوزخ کی طرف بلارہے ہو۔ تم مجھ کو دعوت دیتے ہو کہ میں خدا کا فرہنگ جاؤں اور اس کے ساتھ خدائی میں ایسی چیزوں کو شریک کروں جن کا مجھے شک نہیں، وہ محض تمہارے دہم و خیال کی ایجاد ہیں، حقیقت میں ان کا کوئی وجود نہیں۔۔۔۔۔ اور میں تمہیں اس خداوند عزیز و کریم پر ایمان لانے اور اس کی عبادت اور بندگی کی دعوت دیتا ہوں جو "العزيز" ہے یعنی کائنات کی ہر چیز پر اس کا قابو ہے اور "الغفار" یعنی بہت بخشنے والا بھی ہے۔ تو سوچو کہ کس کی دعوت قابل قبول ہے، تمہاری یا میری؟

"لَا جَرَمَ" یعنی حقیقت یہ ہے کہ تم اپنے جن معبودوں کی عبادت و بندگی کی طرف مجھے بلاتے ہو ان کا حال یہ ہے کہ ان کو پکارنے نے ان سے دعا کرنے کا نہ دنیا میں کوئی حاصل اور فائدہ ہے نہ آخرت میں اور ہم سب کو بالآخر اللہ کی طرف لڑنا اور اس کے حضور میں حاضر ہونا ہے اور جو لوگ اس دنیوی زندگی میں حد سے تجاوز کرنے والے ہوں گے یعنی کفر و شرک کے اس راستہ پر چلیں گے جس کی تم مجھے دعوت دے رہے ہو ان کے لیے قطعی فیصلہ ہے کہ وہ دوزخ میں ڈالے جائیں گے اور اس کا ایندھن نہیں گے (وَأَنَّ الْمُسْرِفِينَ هُمْ أَصْحَابُ الشَّارِ) اس مرد مومن نے اپنا خطاب ختم کرتے ہوئے آخر میں کہا

"فَسْتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ لَكُمْ دُرُءَا فَوْضُوا إِلَى اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ بَصِيرٌ بِالْعِبَادِ" مطلب یہ ہے کہ مجھے اپنا فرض ادا کرنے کے لیے تمہارا خیال خیر نہ اس میں جو کچھ کہنا تھا وہ میں کہ چکا۔ اگر تم آج میری بات قبول نہ کرو گے تو غمگین رہنے کے بعد دوبارہ وقت آجائے گا کہ تم یاد کرو گے کہ میں نے تم سے کیا کہا تھا اور کس وقت کہا تھا میں جنت تمام کر چکا

اور اب میں اپنا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں کہ وہ بصیر بالعباد ہے سب بندے اور ان کے اعمال و احوال اور ان کا ظاہر و باطن سب اس کی نگاہ کے سامنے ہے میں نے جس طرح تم کو راہ ہدایت دکھانے کی کوشش کی اور تمہارا جو رویہ رہا وہ سب اس کے سامنے ہے ، اب وہی میرا اور تمہارا فیصلہ فرمائے گا۔

اس آیت پر آل فرعون کے اُس مرد مومن کی تقریر ختم ہو گئی — اس کے بعد کہ آیتوں میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے دونوں فریقوں کا انجام بیان فرمایا گیا ہے — اٹھ اٹھا ہوا ہے "فَوَقَدَ اللَّهُ سِتَاتِ مَآمَرَةٍ وَادَّخَلَ الْفِرْعَوْنَ سُورَ الْعَذَابِ"۔
 "الْمَاءُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهِمْ غَدَاوًا وَغَشِيًّا"۔ "يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ" اذْخُلُوا الْفِرْعَوْنَ
 "أَشَدَّ الْعَذَابِ"۔

"سِتَاتِ مَآمَرَةٍ" کے لفظ سے معلوم ہوتا ہے کہ جب آل فرعون کے اس مرد مومن نے فرعون اور اس کے حواریوں کو اور پوری قوم کو موسیٰ علیہ السلام کی دعوت قبول کر لینے اور ایمان لے آنے کی ایسی دلی تمنا اور موخر انداز پر دعوت دی۔ اور فرعون اور اس کے حواریوں کو یہ خطرہ محسوس ہوا کہ ہمارے ہی گھر کے اس شخص کی اس کھانا پینے سے تخریب ہو کر بہت تک کہ مرد مومن کی دعوت قبول کر کے اُس کے ساتھ ہو جائیں گے تو ان ظالموں نے اُس مرد خدا کو شہید کر دینے کا منصوبہ بنایا، یا اسی طرح کے کسی اور خطرناک اقدام کی سازش کی، لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے اس بندہ کی مخالفت فرمائی اور ان کے منصوبے اور ان کی سازش کو ناکام کر دیا۔ اور فرعون اور اس کے حواریوں اور ہمارے لاؤ لشکر کو عذاب الہی نے اپنی گرفت میں لے لیا۔ اسی کو فرمایا گیا ہے "فَوَقَدَ اللَّهُ سِتَاتِ مَآمَرَةٍ وَادَّخَلَ الْفِرْعَوْنَ سُورَ الْعَذَابِ"۔ ظاہر یہی ہے کہ اس عذاب سے مراد فرعون اور اس کے سارے لاؤ لشکر کی فریب ہے — اُس کے فرمایا گیا ہے "الْمَاءُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهِمْ غَدَاوًا وَغَشِيًّا"۔ "يَوْمَ تَقُومُ السَّاعَةُ" اذْخُلُوا الْفِرْعَوْنَ "أَشَدَّ الْعَذَابِ"۔ یعنی ان ظالموں کو ہر روز صبح و شام دوزخ پر پیش کیا جاتا ہے اور جب تیار ہوتا ہے تو سکھ دیا جاتا ہے کہ فرعون اور اس کے

مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ نے فرعون اور اس کے ساتھیوں اور تمام لاؤشکر کو دوزخ
ختم کر دیا اور قیامت تک کے لیے اُن پر یہ عذاب مسلط کر دیا گیا ہے کہ ہر صبح اور ہر شام دوزخ
کا وہ مقام اُن کے سامنے کر دیا جاتا ہے جو عالم آخرت میں اُن کا اصل ٹھکانا بننے والا ہے،
اُن کا صرغہ نعر کے سامنے آ جاتا ہے سخت ترین عذاب ہے۔ اللہ کی پناہ! گویا
مرنے سے یکسر قیامت تک جو ہزار ہا ہزار سال کا زمانہ ہے جس کو عالم برزخ کہا جاتا ہے اس میں
تو وہاں کے مستقل عذاب کے علاوہ ایک یہ عذاب اُن کو دیا جا رہا ہے کہ روزانہ صبح شام
ان کو دوزخ کا اپنا ٹھکانا دیکھا جاتا ہے جس کو صرغہ دیکھ کر اُن کا جو حال ہوتا ہوگا اور
اُن کی روح پر جو گزرتی ہوگی اس کو وہی جانتے ہوں گے، یہاں کوئی اس کا تصور بھی نہیں
کر سکتا۔ آگے فرمایا گیا ہے کہ: وَيَوْمَ نَقُومُ السَّاعَةَ اَذْخُلُوا الٰی فِرْعَوْنَ اَشَدَّ
الْعَذَابِ یعنی جب دنیا کی عمر پوری ہو جانے پر اللہ تعالیٰ کے حکم سے قیامت قائم
ہوگی تو فرعون اور اس کے تمام آل و ایماں اور احوال و انصار کے بارہ میں حکم ہوگا کہ ان کو
دوزخ کے بدترین اور شدید ترین عذاب میں بھونک دیا جائے۔

اللہ تعالیٰ ہم کو ان آیات کے مضامین سے سبق لینے اور عبرت حاصل کرنے کی توفیق دے۔
(فاسل ۷۰) اس آخری آیت کے الفاظ: النَّارُ يُعْرَضُونَ عَلَيْهَا غُدُوًّا وَعَشِيًّا سے
مراحت کے ساتھ یہ بات معلوم ہوئی کہ قیامت سے پہلے عالم برزخ میں بھی بحرین کو عذاب
ہوتا ہے۔ قبر کے عذاب کے بارہ میں جو حدیثیں وارد ہوئی ہیں اُن میں رسول اللہ صلی اللہ
علیہ وسلم نے بحرین کے اسی برزخی عذاب کی تفصیل بیان فرمائی ہے۔ لیکن عذاب قبر
اور عذاب آخرت، ان سب کی حقیقی اور واقعی نوعیت جب ہی معلوم ہوگی جب اُن سے واسطہ
پڑے گا۔ اَللّٰهُمَّ اِنَّا نَعُوْذُ بِكَ مِنْ عَذَابِ الْقَبْرِ وَمِنْ عَذَابِ النَّارِ وَمِنْ
خُسْفَةِ الْمَعْيَاذِ الْمُنَاتِ ۝

حضرت مولانا حبیب الرحمن الاعظمی مدظلہ

سیر ابراہیم بن ادم اور ان کے فن کی تحقیق

حضرت ابراہیم بن ادم تعارف سے مستغنی ہیں، وہ باتفاق امت سے حلقہ اصفیائے کرام و سرخیل مشائخ طریقت، زہد و تقویٰ میں منفرد، اور تورع و عبادت میں یگانہ روزگار تھے۔ ہمدان میں ابو یوسف بن سفیان فسوی، ابن حبان، ابو نعیم اصبہانی، اور پیر ہرات شیخ الاسلام خواجہ عبد اللہ انصاری وغیرہ نے بہت بلند الفاظ میں ان کا ذکر کیا ہے۔ فسوی کہتے ہیں: ہوسن خیار الانفال اور ابن حبان کہتے ہیں: کان صابراً علی الجہاد والفقد والورع الدائم والسخاء والواضحة اور ابو نعیم نے، یکساں صفحہ میں ان کا ذکر خیر کیا ہے، حافظ ذہبی نے ابراہیم کو صرف زاہد کہہ کر ذکر کیا تو امام یافعی نے سخت برہمی کا اظہار فرمایا، اور لکھا کہ یہ ان کی توہین اور ان کے مرتبہ کو گھٹانا، اور ان کی عظمت و زمت کو کم کر کے دکھانا ہے۔

ابراہیم بن ادم قدس سرہ میں پیدا ہوئے تھے، اور وہیں بہت سہتے تھے، لیکن جب امیری چھوڑ کر فقیری اختیار کی اور رزق حلال کی فکر دامن گیر ہوئی، تو انہوں نے شام کے

۱۔ المتوفی ۳۵۰ھ، ۲۔ المتوفی ۳۵۲ھ، ۳۔ المتوفی ۳۵۳ھ، ۴۔ المتوفی ۳۵۴ھ

۵۔ تہذیب التہذیب ص ۲۱۱، ۶۔ تہذیب، ۷۔ مرآۃ الجنان ص ۳۲۹

علاقہ میں بود و باش کو ترجیح دی، وہ خود فرماتے ہیں کہ میں نے بعض مشائخ سے رزق حلال کے بارے میں دریافت کیا تو انھوں نے فرمایا کہ اذا اردت الحلال فعليك ببلاد الشام رزق کو حلال کی تلاش ہو تو ملک شام جاؤ۔

اور فرماتے تھے کہ مجھے سکون کی زندگی اور اطمینان تو شام کے شہروں ہی میں نصیب ہوا، اس پہاڑ سے اس پہاڑ پر اور اس چوٹی سے اس چوٹی پر منتقل ہوتا رہتا.... ہوں، بھکھو دیکھو کوئی کھتا ہے کہ نیم یا گل ہے، اور کوئی کہتا ہے کہ حلال (قلمی) ہے، پھر (شقیقہ) ملتی ہے فرماتے تھے کہ شقیقہ! ہماری نگاہ میں کوئی شخص حج اور جہاد کے ذریعہ باعظمت نہیں ہوا، ہمارے نزدیک تو جس نے اس پر دھیان رکھا کہ اس کے پیٹ میں جو دو روٹیاں جا رہی ہیں، وہ حلال کمائی کی ہیں، بس وہی باعظمت ہوا ہے۔

کسی نے پوچھا کہ آپ شام میں کب سے ہیں؟ فرمایا چوبیس سال سے۔ میں جہاد کے لیے آیا، رباط کے لیے! پوچھا پھر کس لیے آئے؟ فرمایا حلال روٹی سے شکم سیر ہونے کے لیے۔ حضرت ابراہیم نے جس حلال روزی کی تلاش میں شام کا رخ کیا تھا اس کے ذرائع کیا تھے؟ شیخ الاسلام انصاری فرماتے ہیں: "بشام رفت و آنجا کسب نمی کرد و در طلب قوت حلال نا منظور بانی می کرد" یعنی شام میں باغوں کی رکھوالی کر کے روزی کماتے تھے۔ باغبانی کے علاوہ صور، غزہ اور عسقلان میں کھیت کاٹنے کا کام بھی کرتے رہے، اور فلسطین میں ڈول سے آب پاشی بھی کی ہے۔

ایک بار ابراہیم اور ان کے ایک رفیق روزے سے تھے، اس دن افطار کا کوئی سامان نہ تھا، رفیق نے مشورہ دیا کہ چلے باب الرستن میں کھیت کاٹنے والوں کے ساتھ ہم بھی کھیت کاٹ کر افطار کے لیے کچھ حاصل کریں انھوں نے اس مشورہ کو قبول کیا، اور باب الرستن گئے، ان کے رفیق کو تو کھیت والوں نے ایک درہم پر رکھ لیا، مگر ابراہیم کو نہیں لیا، یہ کہا کہ وہ

اس دور کے خاص حالات میں علاقہ شام کو اس لحاظ سے اختیار حاصل ہو گا۔ الفتان

لے طبع الاولیٰ ۳۶۳ ۳۵ علیہ رحمۃ

بہت کمزور ہیں، پھر بہت کمنے سننے کے بعد ان کو صرف چار دانق پر رکھ لیا، شام کو مزدوری وصول کر کے ان کے رفیق نے بازار سے بقدر ضرورت کھانے پینے کی چیزیں خریدیں، جو باقی بچا اس کو خیرات کر دیا، جب سامان لیکر ابراہیم کے پاس آئے تو ابراہیم نے کہا کہ ہم نے مزدوری تو پوری وصول کر لی، لیکن معلوم نہیں کام بھی پورا کیا یا نہیں، یہ سنکر رفیق کو بہت غصہ آیا۔ جب ابراہیم نے ان کا غصہ دیکھا تو فرمایا کہ اچھا کوئی مضائقہ نہیں چلو تم ضامن بن جاؤ کہ ہم نے پورا پورا کام کر دیا ہے، ان کے رفیق کہتے ہیں کہ جب میں نے یہ سنا تو کھانا اٹھایا اور لیجا کر اس کو بھی خیرات کر دیا۔

میں نے ابراہیم کے کسب معاش کے ان حالات کا ذکر اس لیے کیا کہ اس میں ہمارے لیے بہت بڑا درس عبرت ہے۔ آج ہم جن بزرگوں کے سلسلہ میں داخل ہو کر اور جن کی روحانیت سے مستفید ہو کر اپنی بزرگی کا سک جوائے ہوئے ہیں، ان کی زندگی کا نقشہ یہ تھا، ان کے یہاں کسب حلال کا یہ اہتمام تھا، اور ہمارے یہاں معاملہ بالکل برعکس ہے، ہمارا طرز عمل یہ ہے کہ ہم کسب معاش کے لیے بہت معقول ماہانہ پر کسی کام کی ذمہ داری لے لیتے ہیں، مگر پورے طور پر کام کر کے اس کسب کو حلال طیب بنانے کا بالکل اہتمام نہیں کرتے بلکہ میں تو یہ بھی دیکھتا ہوں کہ بہت سے مشائخ کسب معاش کا کوئی ذریعہ اختیار نہیں کرتے، ان کی گذراوقات صرف مریدوں کے عطا یا اور نذرانوں پر موقوف ہے، جس کے لیے سال میں ایک دو بار وہ دورہ کر لیتے ہیں۔ اگر کوئی بزرگ متوکلانہ زندگی بسر کرنے کے خیال سے ترک اسباب کا ارادہ کر لیں تو یہ قابل اعتراض بات نہیں ہے، لیکن اس کی شرط یہ ہے کہ کسی شرعی ضرورت کے سوا گھر سے نہ نکلیں، مریدوں کے یہاں دورہ نہ کریں، بلکہ ہر اس صورت حال سے کنارہ کشی اختیار کریں جس سے تعرض للسؤال یا حسن طلب کی صورت پیدا ہو،

بعض حضرات کو دیکھا جاتا ہے کہ وہ مترشدیں کی درخواست پر ہی کسی مقام پر رمضان گزارنے کے لیے چلے جاتے ہیں، اس صورت میں ہر چند کہ ان کی اور مریدین کی نیت صالح ہو، پھر بھی حضرت ابراہیم بن ادھم کے اسوہ حسنہ کی پیروی ضروری ہے۔ اس لیے کہ صحیح معنوں میں جو حضرات تہذیب و سنت کو پونچے ہوئے ہیں ان کی دیکھا دیکھی دوسرے نا اہل اور غیر عالم پیرزادے

رمضان کے علاوہ بھی مہینہ دو مہینہ بلکہ اس سے بھی زیادہ مدت تک مریدوں کی بستیوں کا دورہ کرتے رہتے ہیں، حالانکہ ان کے لیے تو سرے سے مرید کرنا اور سدا رشا و پرہیزگاری جائز نہیں ہے نہ بیعت ہونے والوں کو ایسے پیروں سے بیعت ہونا جائز ہے۔

جون پور کے ربانی عالم، اور سید احمد شہید کے خلیفہ برحق مولانا کرامت علی رحمۃ اللہ علیہ اپنی کتاب "القول الثابت" میں فرماتے ہیں۔

"جس کو دونوں علم نہیں ہے (یعنی احکام شرعیہ اور علم اسرار یعنی تصوف) وہ عالم نہیں ہے اور جب عالم نہیں ہے تو مرشدی کا رتبہ بھی اس کو نہیں ہے"

یہ بات مولانا جو پوری نے حضرت شیخ شہاب الدین سروردی (سرطلقہ سروردیہ) کی کتاب عوارف المعارف کے حوالہ سے لکھی ہے۔ پھر حضرت نظام الدین اولیا کے علم حاصل کرنے پھر مرید ہونے اور خلافت پانے کا واقعہ اخبار الاخبار شیخ عبدالحق دہلوی سے نقل کر کے فرماتے ہیں کہ:-

"اس سب مضمون سے ثابت ہوا کہ جو شخص دونوں علم کا عالم نہیں، اس سے بیعت کرنا اور اس کو خلافت نامہ دینا درست نہیں ہے..... بلکہ جس شخص نے ایسے جاہل سے بیعت کیا ہے اس پر واجب ہے کہ اس کی بیعت سے توبہ کرے، اور اس شخص سے کنارہ کرے، افرایا اللہ تعالیٰ نے سورہ اعراف میں داعر عن الجاہلین اور کنارہ کر جاہلوں سے،

الغرض مسلمانوں پر واجب ہے کہ جو شخص کہ مرشدی کا دعویٰ کرتا ہو یا کسی مرشد کی گہی پر بیٹھا ہو اس کے عقیدے اور علم اور مذہب کو خوب تحقیق کر لیں، اور یہ بات بھی دریافت کر لیں کہ رتبہ شیخت کا اس کو حاصل ہے یا نہیں، یہ بات دریافت کر کے مرید ہونے سے بڑی بڑی خرابی ہوتی ہے، اور اگر کسی مرشد سے وعدہ کر چکا ہے کہ ہم آپ سے بیعت کریں گے اور اس شخص میں علم احکام اور علم اسرار اور رتبہ شیخت نہ پایا تو اس سے بیعت نہ کرے، کیونکہ خلاف شرع کام کا وعدہ کیا، تو اس کا وفا کرنا درست نہیں ہے۔

اور مولانا کر امت علی کے پردادا پیر اور تمام دیوبندی و غیر دیوبندی اکابر علماء کے شیخ اکل اور بالخصوص
سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کے سلسلہ کے تمام مشائخ کے شیخ المشائخ اور استاذ اکل حضرت شاہ
ولی اللہ محدث دہلوی القول بحیل میں فرماتے ہیں (ہم القول بحیل کی عربی عبارت کے بجائے
اس کا ترجمہ تفہیم السبیل) جو مولانا خرم علی کی تالیف ہے، سے نقل کرتے ہیں، اصل عبارت
القول بحیل مترجم ص ۱۵، ۱۶ میں ملاحظہ کی جاسکتی ہے۔
حضرت شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

"بعیت لینے والے میں یعنی پیر اور مرشد میں چند شرطیں شرط اول۔ علم قرآن اور
حدیث کا۔ اور پیری یہ راہ نہیں کہ پتے سرے کامرتبہ علم کا مشروط ہے بلکہ قرآن میں اتنا
علم ہونا کافی ہے کہ تفسیر مدارک یا جلالین کو یا سوا اوں کے مانند تفسیر وسط یا حنبل
واحدی کے محفوظ کر چکا ہو اور کس عالم سے اس کو تحقیق کر لیا ہو اور اس کے معانی
اور ترجمہ لغات مشکطہ کو اور شان نزول اور اعراب قرآنی اور قصص اور جو اس کے قریب
ہے اس کو جان چکا ہو۔ اور حدیث کا علم اتنا کافی ہے کہ ضبط اور تحقیق کر چکا ہو مانند
کتاب صانع اور شارح کے اور اس کے معانی دریافت کر چکا ہو اور اس کی شرح
غریب یعنی لغات مشکطہ کا ترجمہ اور اعراب مشکل اور تاویل مفصل کی بنا پر رائے فقہائے
دین کی معلوم کر چکا ہو۔ (ص ۱۷)

اور عالم ہونا مرشد کا تو ہم نے اتنے واسطے شرط کیا ہے کہ غرض بعیت سے مرید کو
امر کرنا ہے مشروعات کا اور روکن اس کو خلاف شرع سے اور اس کی رہنمائی طرقت
مشکین باطنی کے اور دور کرنا بدخوئیوں کا اور حاصل کرنا صفات حمیدہ کا پھر مرید کا عمل
میں لانا اس کو جمیع امور مذکور میں سو جو شخص عالم اور واقف ان امور سے نہ ہو گا اس سے
یہ کیونکر منظور ہو گا۔

فہم مترجم کتاب ہے، سبحان اللہ کیا معاملہ بالعکس ہو گیا ہے، فقراء جہاں کو اس وقت
میں بخط سنا ہے کہ پیری مریدی میں علم کا ہونا کچھ ضروری نہیں، بلکہ علم درویشی کو مضر
ہے، اس واسطے کہ شریعت کچھ اور ہے اور طریقت کچھ اور، حالانکہ صوفیان قدیم

کے کتب اور ملفوظات میں مثل قوۃ القلوب اور عوارف المعارف اور احیاء العلوم اور
کیماۃ السعادت اور فتوح الغیب اور غنیۃ الطالبین تصنیف حضرت عبدالقادر
جیلانی میں صاف مہر ہے کہ علم شریعت شرط ہے طریقت اور تصوف کی، یہ بھی
جہالت کی نشانت ہے کہ جن مرشدوں کا نام صبح شام مثل قرآن اور ورد کے ذکر کیا
کرتے ہیں ان کے کلام سے بھی غافل ہیں کہ وہ کیا فرما گئے، (ص ۱۵) اور تیسری شرط
بیعت لینے والے کی یہ ہے کہ دنیا کا تارک ہو۔ (ص ۱۶)

یعنی نذرانے اور ہدایا وصول کرنے کے لیے دورے نہ کرتا ہو۔ ہدیے اس قدر نہ لے کہ لوگوں
کو حیرانی ہو کہ اتنا سامان کس طرح جائے گا۔

اور پانچویں شرط یہ ہے کہ بیعت لینے والا مرشد دن کامل کی صحبت میں رہا ہو، اور
ان سے ادب سیکھا ہو زمانہ دراز تک، اور ان سے باطن کا نور اور اطمینان حاصل
کیا ہو، (ص ۱۷)

اس ضروری تنبیہ کے بعد اب ہم پھر ابراہیم ادہم کے کسب معاش کا ذکر کرتے ہیں۔
ابو یوسف غسولی کا بیان ہے کہ ایک بار ہم ابراہیم کے ساتھ رمضان مبارک میں کھیتوں کے
کاٹنے کا کام کر رہے تھے کسی نے ان سے کہا کہ کیا اچھا ہوتا اگر ہم اس وقت شہر میں
منتقل ہو جاتے، اور وہاں رمضان کا آخری عشرہ گزارتے، لیکن تھا کہ لیلۃ القدر نصیب
ہو جاتی، یہ سنا ابراہیم نے فرمایا کہ بس ہمیں (دیہات میں) پڑے رہو، اور خوب جم کر کام کرتے
رہو، یہاں کی ہر رات تمہارے لیے لیلۃ القدر ہے، اس بارے میں حضرت ابراہیم بن ادہم
اتنے متشدد تھے کہ ایک دفعہ وہ صومر میں گھر کے اندر تشریف فرما تھے، اور ان کے رفیق سلیمان
ابو الیاس اونی جبہ پہنے ہوئے دروازہ پر بیٹھے تھے، ابراہیم نے ان کو ڈانٹ کر کہا کہ اندر آؤ،
اندر آؤ، ایسا نہ کہ کوئی ادھر سے گزرے اور تم کو دیکھ کر یہ خیال کرے کہ سائل ہے اور یہ سمجھ کر تم کو
کچھ دیدے!

وہ فرماتے تھے کہ بھیک، لگنا دھڑلج پر ہوتا ہے، کچھ دوا رکھ کر مانگنا ہے

دوسری شکل یہ ہے کہ کوئی کہے میں مسجد سے نہ نکلے گا، روزے رکھوں گا، نماز پڑھوں گا اور عبادت میں مشغول رہوں گا، کوئی اس کا بندہ کچھ لا کر دیدے گا تو قبول کر لوں گا۔ فرمایا کہ یہ سوال کی بدترین صورت ہے، اور یہ حجت کر بھیک مانگنا ہے، وہ یہ بھی فرماتے تھے کہ صائم النهار قائم اللیل، نمازی، حاجی، عمرے کرنے والا اور بجا ہد غازی تو ہیں وہ ہے جو خود کو لوگوں سے بے نیاز بنا دے۔

ابراہیم بن ادہم نے باغوں کی رکھوالی، مزدوری پر کھیت کاٹنے اور ڈول سے کھیت یا باغ کی سینچائی کا کام کرنے کے سوا، چکی پیس کر بھی گند مبر کیا ہے، چکی پیسنے کے کئی واقعات حلیہ میں مذکور ہیں۔

میں اور پرتا چکا ہوں کہ ابو نعیم اصفہانی نے بہت شرح و بسط کے ساتھ ان کے حالات و واقعات لکھے ہیں، اور ابن الجوزی کا بیان ہے کہ ان کے حالات کے بیان میں میری ایک مستقل تصنیف ہے۔

ابراہیم بن ادہم جو بیس سال سے زیادہ شام کے مختلف شہروں میں رہے، زندگی کے آخری ایام میں جیسا کہ فرج (ان کے رفیق) کا بیان ہے، وہ شہر صور میں مقیم ہوئے اور وہاں سے غزوات میں شرکت کرتے رہے، غزوہ سے واپس آتے تو صور میں مسجد کی داہنی جانب قیام پذیر ہوتے، آخر میں ایک غزوہ میں شرکت کے لیے گئے اور بحر ابیہن توسط دیا۔ بحر شام کہیے گئے کسی جزیرہ میں ان کی وفات ہوئی، وہاں سے لا کر ان کو صور کے ایک مقام مدفن میں دفن کیا گیا، صور والے جب کسی مرنے والے کا مرثیہ کہتے ہیں تو پہلے ابراہیم کا مرثیہ کہتے ہیں۔ قاسم بن عبد السلام نامی ایک شخص کا بیان ہے کہ میں نے یہ بات فرج کی زبانی سنا ہے، اور حضرت ابراہیم بن ادہم کے مزار کو صور میں دیکھا ہے۔

جزیرہ میں وفات پانے اور نعش کو وہاں سے لا کر صور میں دفن کرنے کا ذکر ابن الجوزی نے بھی کیا ہے۔

سناد میں بھی کو ایک در یہ صبیہ میں پہلے یہی لکھا ہے، اور اس پر اتنا اضافہ بھی

کیا ہے کہ ان کی قبر صورت میں مشہور ہے، اس کے بعد ابن عساکر کے حوالہ سے لکھا ہے کہ وہ ہمدانی جنگ میں شریک ہوئے تھے، اسی لڑائی میں بلاد روم کے کسی جزیرہ میں ان کی وفات ہوئی اور اسی جزیرہ میں مدفون ہوئے۔ ابن حبان نے بھی بلاد روم ہی میں ان کے انتقال کو ذکر کیا ہے۔ لیکن ان سب کے برخلاف شیخ الاسلام ہرودی نے فرمایا ہے کہ بشام ہفت از دنیا بچے

اور داراشکوہ نے سفینۃ الاولیاء میں لکھا ہے کہ ان کی وفات جبلہ شام میں ہوئی، اور ایک روایت میں بغداد لکھا ہے۔

اور انوار العارفین ص ۳۱ میں ہے کہ ابراہیم بن ادہم وفات کے وقت ناپید ہو گئے، بعضے کہتے ہیں کہ امام احمد کے پہلو میں دفن ہیں، یعنی بغداد میں، اور بعضے کہتے ہیں حلب (جبلہ صحیح ہے) شام میں مدفون ہیں، جہاں حضرت لوط علیہ السلام کا مزار انور ہے۔

خواجہ ابراہیم بن ادہم کے دفن کے بارے میں تذکرہ نویسوں کا اختلاف بیان آپ کے سامنے ہے، داراشکوہ نے جبلہ شام میں ان کے مدفون ہونے کو اصح (زیادہ صحیح) قرار دیا ہے۔ مجھ کو بھی یہی قول راجح معلوم ہوتا ہے، اس لیے کہ ابن بطوطہ نے اپنے سفر نامہ میں لکھا ہے کہ میں خدائیوں کے قلعہ سے روانہ ہو کر جبکہ پہونچا، جبلہ شہر سندسے ایک میل کے فاصلہ پر ہے۔ جبلہ میں ولی صالح حضرت ابراہیم بن ادہم کا مزار ہے، مزار کے احاطہ میں زاویہ بھی ہے، وہاں پانی کا حوض اور وارد و صادر کے لیے کھانے کا انتظام بھی ہے، شام کے مختلف شہروں اور اطراف و اکناف سے شعبان کی پندرھویں شب میں لوگ آتے ہیں اور تین دن قیام کرتے ہیں، ان دنوں میں شہر کے باہر بہت بڑا بازار لگتا ہے جس میں ہر قسم کی چیزیں ملتی ہیں۔

ابن بطوطہ ہی کے بیان کی تصدیق خطبہ الشام سے بھی ہوتی ہے، جو دور حاضر کے مشہور محقق محمد کرد علی کی تصنیف ہے۔ دیکھتے ہیں دبیحة علی ساحل البحر، قبر ابراہیم بن ادہم

الزاهد، ومعظم هذه المزارات مازالت معروفة مختلف اليها الناس وقام عليها خروا و ايا
او تكا يا ہے

اور اس کی تصدیق منجہ سے بھی ہوتی ہے، صاحب منجد لکھتا ہے: "جبلہ لاذقیہ کے جنوب
میں شام کی ایک بندرگاہ ہے۔ ۱۲۳۰ء میں اس کو عربوں نے فتح کیا، ۱۲۵۰ء میں اس پر صلیبوں
کا قبضہ ہوا، پھر ۱۲۸۰ء میں سلطان قلاوون نے اس کو واپس لیا۔ اس دمانی مصر کے آثار کے
علاوہ ابراہیم بن ادہم امیر بلخ اور عابد و صوفی کی قبر ہے" صورتیہ کے نقشہ سے معلوم ہوتا ہے
کہ جبلہ شام کے ضلع لاذقیہ کا ایک شہر ہے، اس کے شمال میں لاذقیہ، جنوب میں بانیاں
اور طرطوس، مشرق میں جبال نصیریہ یا حصون فداویہ، اور مغرب میں بحر ابيض متوسط —
(میدیاٹرینین سنی) (MEDITERRANEAN SEA) ہے۔

شہر نصیر اس سے بہت فاصلہ پر جانب جنوب میں ہے، اور وہ اب جمہوریہ لبنان میں ہے،
کسی غلط فہمی کی بنا پر بہت سے بزرگوں کے مزارات کے باب میں اختلاف بیان پایا جاتا ہے مثلاً
حضرت خضر، حضرت یحییٰ، حضرت لوط علیہم السلام، اس کے لیے خطہ الشام کا مطالعہ کیا جائے۔
ابن بطوطہ نے جو شہر جبلہ کو سندر سے ایک میل دور بتایا ہے، وہ ان کے زمانے کی بات
ہوگی اب تو شہر جبلہ اس شاہراہ کے کنارہ تک آباد ہو گیا ہے جو صور، صیدا، بیروت اور
طرابلس سے سندر کے کنارے کنارے جبلہ سے آگے تک چلی گئی ہے، اور سلطان ابراہیم ادہم
کا مزار جس سے متصل ایک عظیم الشان مسجد بھی ہے سندر سے دو یا تین فرلانگ کے فاصلہ پر پربت
جانب ہے۔ میں نے ذی القعدہ ۱۳۹۹ھ میں زیارت کی سعادت حاصل کی ہے۔

ممبئی آنڈھرا ٹرانسپورٹ کمپنی

ٹرانسپورٹ کنٹریکٹرز

۱۳۔ بھڈاری اسٹریٹ (چکلا) ممبئی ۲

عرفانِ امداد

حضرت حاجی امداد اللہ تھانوی مہاجر مکیؒ کے چند غیر مطبوعہ خطوط!

مرتبہ ————— مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی

حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر مکیؒ کے مکتوبات کے متعدد مجموعے شائع ہو چکے ہیں اور اتنا عرصہ گزر جانے کے بعد بھی غیر مطبوعہ خطوط بہت بڑی تعداد میں مختلف مقامات پر موجود ہیں۔ منتشر خطوط کے علاوہ مکتوبات امداد کے ایک سے زائد قلمی مجموعے ہمارے علم میں ہیں، کاش ان سے استفادہ عام ہو اور ضائع ہونے سے محفوظ ہو جائیں۔

اس وقت حضرت حاجی صاحبؒ کے چھ غیر مطبوعہ مکتوبات پیش ہیں۔ ان میں سے پہلا خط حضرت مولانا فتح محمد صاحب تھانویؒ کے نام ہے۔ یہ گرامی نامہ مخدومی ماموں ناظر حسن صاحب تھنہانویؒ نے عنایت فرمایا اور اس وقت ہمارے ذخیرہ میں محفوظ ہے۔

بقیہ خطوط مولانا سید ابوالقاسم ہنسویؒ کے نام ہیں، یہ خطوط سیدی و مخدومی حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندویؒ مدظلہم کے خاندانی مرقع نوادر میں محفوظ ہیں، حضرت مولانا نے اذراہ شفقت و ناچیز کو ان کے نقل کی اجازت عطا فرمائی۔ یہی وہ خطوط ہیں جن کا حیات عبدالحی ص ۹ میں ذکر آیا ہے۔

اس موقع پر یہ وضاحت مناسب ہو گی کہ یہ خطوط اٹلا کر اٹے گئے ہیں حضرت حاجی صاحبؒ کی تحریر نہیں ہیں جس دور میں یہ خط لکھے گئے اس وقت حاجی صاحبؒ بنائی کی کمزوری کی

دو سے لکھنے پڑھنے سے بڑی حد تک معذور ہو گئے تھے۔ مولانا عبدالحی کے نام اس معذوری کا ذکر کرتے ہوئے تحریر فرماتے ہیں:-

”سبب کبر سنی کے ضعف جسمانی و ضعف بصارت بہت ہو گیا ہے اس لیے اپنے ہاتھ سے

لکھنے پڑھنے میں مجبوری ہے، اگر ضرورتاً کبھی لکھا ہوں تو تکلیف ہوتی ہے۔“

لیکن اس سے ان خطوط کی اہمیت و افادیت کسی طرح بھی متاثر نہیں ہوتی۔

ہم نے کوشش کی ہے کہ یہ خطوط اپنی اصلی کیفیت میں قارئین تک پہنچیں۔ اس لیے

ان کا اظہار بھی جوں کا توں باقی رکھا گیا ہے، اس میں کسی قسم کی ترمیم و تصحیح نہیں کی، فارسی خطوط کا ترجمہ اور حواشی میں متعلقہ اشخاص کا تعارف کرا دیا گیا ہے۔ حواشی آخر میں یکجا لکھ دیے گئے۔

(۱)

کتوب بنام حضرت مولانا فتح محمد صاحب تھانویؒ

خدمتِ بابرکت عزیز القدر گرامی مرتبت مولانا مولوی فتح محمد صاحب زید عرفانہ

بعد سلام مسنون و دعائے از دیاد ذوق و شوق معلوم فرماویں، خطِ آپ کا پہونچا، تمام کیفیت

معلوم ہوئی، اللہ تعالیٰ مدرسہ کی ترقی فرماوے، اور ترقی دین کی خاطر فرماوے، غنوی شریف

ضرور شروع کرا دیجئے۔ انشاء اللہ تعالیٰ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کی روح کی امداد پہونچے گی،

اور فقیر کی بھی دعا ہے کہ اوس بھانہ تعالیٰ تم کو اس کے مطالبہ کما ہی القافر اداوے۔

باقی رہا توجہ اور محبت کے معاملہ میں یہ ہر کہ فقیر دل سے توجہ ہے، فیاض حقیقی اہمات

مقاصد سے بہرہ (۵۹) و فرماوے۔ فقیر کو اپنی حالت سے غافل تصور نہ فرمائیں، بلکہ تمام

عمرہ کی ترقی حالات کی دعا و زمرہ کرتا رہتا ہے۔ اپنا کام بندگی بجالانے کا ہے، اور صاحب

اللہ خداوندی لا اوس ذات مطلق کے ہاتھ ہے، بہر کیف ارادہ کامل، اور عزم با کرم کے ساتھ

اس راہ میں چلتے رہیں، انشاء اللہ تعالیٰ فضل ایزدی ضرور دستگیری فرمائے گا۔

برخوردارِ محنت جگر مولوی عبداللہ ساکن قصبہ انہٹہ اس سال فقیر کے پاس آئے،

جسبیل تذکرہ جو آپ کا ذکر آیا، تو انہوں نے بیان کیا کہ میرے گمان میں تو بعد مولوی محمد قاسم صاحب مرحوم و مولوی محمد یعقوب صاحب منقور و مولوی رشید احمد صاحب مظلہ العالی کے، مولوی فتح محمد صاحب و مولوی سخاوت علی صاحب باعتبار اخلاص و کمیت و غیرہ کے ہیں۔ اور فقیر بھی ان کے گمان کی تصدیق کرتا ہے۔

باقی حج بیت اللہ شریف کو جو آپ کی والدہ شریفہ فرماتی ہیں، آپ خوب واقف ہیں کہ بدون زاد و زاد ما نعت شرعی ہے، علاوہ ما نعت شرعی تکالیف گونا گوں پیش آتی ہیں۔ لہذا فقیر دعا کرتا ہے کہ حضرت حق بقدر زاد و زاد قدرت کاملہ فرمادے۔ آمین ثم آمین حمد و الثنیں و پرمان (۱۹ احوال سے) سلام مسنون۔

الراحم فقیر امداد اللہ عفا اللہ عنہ
از مکہ معظمہ زادہ اللہ شرفاً

پتہ !

بمقام کوئٹہ ضلع جالون قسمت جہاں سے (کنڈا ۹)

خدمت فیض رحمت و بابرکت عزیز القدر گرامی شان مولوی فتح محمد صاحب زید عرفانہ
موصول باد

خط کی پشت پر تحریر ہے، جو غالباً مولانا فتح محمد صاحب کے قلم کی ہے:-
بتاریخ یکم ربیع الثانی ۱۳۹۷ھ (۱۷ ستمبر ۱۹۷۷ء) روز شنبہ کو پہنچا۔

(۲)

بنام مولانا سید ابوالقاسم صاحب ہنسوی

از طرف فقیر امداد اللہ عفی عنہ بعد السلام علیکم کے خدمت مولوی ابوالقاسم صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ واضح ہو کہ خط آپ کا تحریر ۱۳ جمادی الثانی ۱۳۹۷ھ کا پہنچا تھا، حال معلوم ہوا تھا، لیکن جو ضعف جسمانی و بصرات کے کہ کابل از حد ستولی ہو گئی ہے۔ روانگی جواب میں تاخیر ہوئی۔

حسب الطلب آپ کے شجرہ بھیجا جاتا ہے، اور بیعت نامہ بانڈ کہ اس بیعت کو بیعت عثمانی

رضی اللہ عنہ کہتے ہیں کی گئی، — تبصر کے (کذا) بظاہر اس طرح اس احقر کی رائے میں آتی ہے کہ آپ جن سے بیعت ہیں، وہ نہایت عظیم القدر، رفیع الشان شخص ہیں۔ کہ ادنیٰ جس کا یہ ہے کہ اون کا نور عرفان مثل ہر نمرود کے ہے، اور فیض بھی اون کا ستر معلوم ہوتا ہے، ایسے شخص سے بیعت ہو کر دوسرے شخص کی طرف بیعت کے لیے خیال کرنا ممنوع ہے۔ واللہ اعلم!

خداوند ہمیں آپ کو اپنی محبت عطا فرمائے، اور اپنے فضل و کرم اور رحمت میں ڈھانپ لے۔ والسلام ۱۴ محرم ۱۳۳۷ھ (۳۲ اکتوبر ۱۹۱۷ء)

جو کوئی ملنے والا ہوسب کو سلام پہنچے، اور وصایا میں کتب معمور ہیں، اور انشاء اللہ تعالیٰ اگر تم نے پھر یاد دہانی کی تو جواب با صواب بھیجا جاوے گا۔
از مکہ مکرمہ

(۱۳۱)

از فقیر امداد اللہ معنی عنہ، خدمت بابرکت عزیز القدر مولوی ابوالقاسم زاد اللہ علمہ و معرب اللہ! بعد سلام مسنون و دعائے خیر مشہور اے عزیز باد مکتوب عقیدت اسلوب مع رسالہ مناجاتیہ منتخبہ از مناجات فقیر برائے صحت، و دلائل الخیرات، و رسالہ ارشاد مرشد، برائے صحت و طلب سند جناب سید مولوی عبدالباق صاحب رسانید مسرور گردائند۔

عزیز من! رسالہ مناجاتیہ را چونکہ فقیر ملاحظہ کردہ شد چیزے غلط و غیر مربوط یافتہ شد، و در دستی و صحت آن چیزے فراغت و صحت ضروریست، و فقیر درینو لا بسیار ضعیف است، خصوصاً ضعف بصارت کہ از نوشت و خواند معزور (کذا) است، لہذا واپس کردہ شد، خود درست باید نمود۔ آنکہ در طلب سند دلائل الخیرات نوشتہ بود؟ عزیز من! درمیانہ سورہ شیخ الدلائل دو بزرگوار بودند کہ بدرجہ نهم از حضرت مصنف علیہ الرحمۃ روایت میدارند۔ یکے سید محمد بن احمد بن علی الرحمان مغربی حافظ دلائل، دوم علی بن یوسف حریسی حافظ دلائل، اگرچہ ہر دو بزرگواران شاگرد یک استاد اند، مگر چند جادروایت باہم گراختہ است، چوں اجتماع ہر دو روایت در تحریر شوار بود، لہذا اندراج یک روایت در متن، و ثبت دیگر بہ حاشیہ واقع شد، و نیز در آخر جداگانہ ہم ثبت کردہ بودند گاہ دارند، فقط! فقیر! سند از ہر دو جانب است و آل نیست (۱۹۹)!

دیگر آنکہ بوجب درخواست آنحضرتؐ را، و عزیز جان مولوی عبدالحق را غائبانہ بیعت گرفتہ در سلسلہ احمدیہ و چشتیہ صابریہ داخل کردہ، اجازت اذکار و اشغال ہر دو طریقہ مذکورہ کہ در سالہ ارشاد مرشد مرقوم اند، با جاز تیکہ داد مرا بزرگان طریقہ، و اللہ الموفق و بہ منتعین!

دو پرچہ چشتیہ صابریہ، دو پرچہ شجرہ احمدیہ تحریر آن عزیز زنی رسید، نقل گیر ہوا شتہ بعزیز جان مولوی عبدالحق حوالہ کردہ شد، و رسالہ ارشاد مرشد ہم میرسد گرفتہ بعمل آرند۔

بخدمت عزیم مولوی سید عبدالحق صاحب، و حاجی شاہ قدرت علی صاحب نقشبندی و شیخ وجیہ الدین صاحب وغیرہ عجان سلام دعا برسد۔!

مہر (محمد امداد شرفاروقی)
۱۲۷۹ھ

ترجمہ :-

فقیر امداد اللہ کی طرف سے، بخدمت بابرکت عزیم مولوی ابوالقاسم، اللہ تعالیٰ آپ کے علم و عرفان میں اضافہ فرمائے!

بعد سلام سنون اور دعائے خیر کے آں عزیز کو معلوم ہوا کہ آپ کا عقیدت بھرا خط معہ رسالہ مناجاتیہ جو آپ نے فقیر کی مناجات سے منتخب کیا ہے، تصحیح کے لیے، اور دلائل الخیرات اور رسالہ ارشاد مرشد صحت و سند حاصل کرنے کے لیے جناب سید مولوی عبدالرب نے پہنچایا۔ بید مسرور کیا۔

میرے عزیز! رسالہ مناجاتیہ کو فقیر نے دیکھا، اسے غلط اور غیر مربوط پایا اس کی دستی اور تصحیح کے لیے فرصت اور صحت ضروری ہے، اور فقیر اس وقت بہت کمزور ہو گیا ہے۔ خصوصاً مینائی کی کمزوری کی وجہ سے پڑھنے لکھنے سے بھی معذور ہے، لہذا (و مناجات) واپس کر رہا ہوں خود ہی تصحیح کر لیں۔

اور آپ نے جو دلائل الخیرات کی سند کے لیے لکھا ہے، عزیم! مدنیہ منورہ میں دو بزرگ شیخ الدلائل ہیں، جو نو واسطوں سے حضرت مصنف سے روایت کرتے ہیں، ایک سید محمد بن احمد بن عبدالرحمان مغربی حافظ دلائل، دوسرے علی بن یوسف حریری حافظ دلائل، اگرچہ دونوں بزرگ ایک استاد کے شاگرد ہیں مگر چند مقامات پر روایت میں ایک دوسرے سے مختلف ہیں۔

جوں کہ دونوں روایتوں کا اجتماع (متن میں) دشوار ہے اس لیے ایک روایت متن میں دوسری حاشیہ پر درج کی گئی، اور آخر میں اختلاف روایات (علیحدہ بھی لکھ دیا گیا ہے خیال رکھیں۔ فقط) فقیر کو دونوں (حضرات) سے سند اور اجازت حاصل ہے اور وہ یہ جو (سند خط میں مذکور نہیں ہے) دوسری بات یہ ہے کہ تمغاری درخواست کے مطابق آں عزیز اور عزیز از جان مولوی عبدالحق کی غائبانہ بیعت بیکر سلسلہ احمدیہ اور چشتیہ صابریہ میں داخل کر لیا ہے۔ دونوں سلسلوں کے اوراد و اشغال رسالہ "ارشاد مرشد" میں لکھے ہوئے ہیں جس طرح کہ نجد کو بزرگان طریقت سے ان کی اجازت ملی ہے۔ اللہ ہی توفیق دینے والا ہے اور ہم اس ہی سے مدد چاہتے ہیں!

دو پرچے شجرہ چشتیہ صابریہ اور پرچہ شجرہ احمدیہ لکھا ہوا، آنحضرت تک پہنچے گا، اس کی دوسری نقل کر کے عزیز از جان مولوی عبدالحق کے حوالہ کر دیں، اور رسالہ "ارشاد مرشد" بھی بھیج رہا ہوں، وصول کر کے اس کے مطابق عمل کریں۔ عزیز مولوی سید عبدالحق اور حاجی شاہ قدرت علی صاحب نقشبندی، اور شیخ وجیہ الدین صاحب وغیرہ دوستوں کی خدمت میں سلام پہنچے!

(۴)

اما بعد۔ بعد الحمد والصلوة۔ فقیر حقیر ادا اللہ عفی عنہ، عرض می نمایم کہ برادر طریقت و طالب معرفت عزیز مولوی سید ابوالقاسم صاحب نقشبندی، باخلاص تمام بردست فقیر غائبانہ توبہ و تجدید بیعت نمودہ، داخل سلاسل اربعہ بالخصیص طریقہ چشتیہ صابریہ و نقشبندیہ احمدیہ..... طالب اجازت اذکار و اشغال و مراقبات طرق موصوفہ شدند، پس اجازت و ادم باجازتیکہ و ادم برا بزرگان طریقت، و نیز اجازت است کہ ہر کس را کہ اہل و طالب صادق نام حق یا بند استعداد و قابلیت او تعلیم تلقین نام حق نمایند، و از آداب سلوک اطلاع نمایند و بہ تحصیل مسائل فقہ ضروریہ و بہ تصحیح عقاید ملت جماعت تا یکد کنند و غبت و تحریریں بر اتباع شرع شریف نمایند کہ بے اس وصول مطلوب مشکل است، و ہوا الموفق و بہ استعین و صلی اللہ علی خیر خلقہ محمد و آلہ و اصحابہ اجمعین۔ فقط

ہر (محمد ادا اللہ عفی عنہ)

ترجمہ ۱۔ ابا بعد حمد و صلوٰۃ کے بعد فقیر حقیر امداد اللہ عنہ، عرض کرتا ہے کہ برادر طریقت، اور معرفت الہی کے طالب عزیز مولوی سید ابوالقاسم صاحب نقشبندی نے نہایت اخلاص سے فقیر کے ہاتھ پر غائبانہ توبہ اور تجدید بیعت کی ہے، (اور) چاروں سلسلوں میں داخل ہوئے ہیں۔
! مخصوص طریقہ جیشیہ صاحبزادہ نقشبندیہ احمدیہ میں..... (اور مجھ سے) ان طریقوں کے اذکار و اشغال کی اجازت چاہی ہے، پس میں نے (ان کو) اجازت دی جس طرح کہ بزرگان طریقت نے مجھے اجازت عطا فرمائی۔

اور (ان کو) اس کی بھی اجازت ہے کہ جس شخص کو اہل اور نام حق بل مجد کا سچا طلبکار پائیں۔ اس کی استعداد و صلاحیت کے مطابق اسے نام حق کی تعلیم و تلقین کریں، اور راہ سلوک کے آداب اسے بتائیں اور تمام ضروری فقہی مسائل کی تحصیل اور عقاید کی تفہیم سنت جماعت کے طریقے پر کرنے کی تاکید کریں، اور اتباع مشریت کی رغبت اور حرص دلائیں، اس لیے کہ اس کے بغیر معرفت خداوندی حاصل ہونی مشکل ہے، اللہ ہی توفیق دینے والا ہے اور ہم اس سے ہی مدد چاہتے ہیں۔ اور درود ہو خیر خلائق جناب محمد صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے تمام آل و اصحاب پر! فقط!

(۵)

از فقہ امداد اللہ عنہ۔ بخمدت عجان و مخلصان عزیزان من مولوی ابوالقاسم و
مفتی ابوسعید صاحب سلمہ اللہ تعالیٰ
بعد السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ، دوعاء ترقی درجات دارینی مشہورائے عزیزان
باد — اخلاص نامہ تمہارا معہ درخواست بیعت والدہ اوس عزیز کی اور والدہ میاں سید
عبدالحی کی وارد ہوا، اوسکے مضامین سے فقیر مسرور ہوا۔

موجب تحریر کے دونوں مستورات ہوصوفنا سے بیعت غائبانہ لی گئی، اور شجرہ خاندانی
سید احمد رحمۃ اللہ کے ملفوف خط کی (؟) روانہ کیے جاتے ہیں انشاء اللہ تمہارے پاس پہنچے گا۔
دونو مساعہ کو دیدینا، اور کہہ دینا کہ جب شجرہ اونکے پاس پہنچیں، بعد غسل دو رکعت نفل
توبہ کی نیت سے پڑھ کر کہے لا الہ الا اللہ! ہم نے توبہ کی شرک اور کفر اور صغیرہ کبیرہ گناہوں

سے اور پرہیزات ادا اللہ کے، سو تو قبول کر اور تو فوق اعمال نیک کی عطا فرما! بعد ازاں ہر روز سو بار استغفار صبح، اور سو بار شام، اور ہزار بار کلمہ طیبہ، اور ہزار بار درود شریف ہمیشہ پڑھا کریں، ترک نہ کریں۔ اور تبرکات تسبیح وغیرہ بھی اگر کوئی ادھر کا بندہ بسر ہوا تو روانہ کی جائیگی ڈاک میں بند بہت نہیں ہو سکتا۔ اور اگر رسالہ ارشاد مرشد دست یاب ہو تو اس میں اوراد اذکار، اور اشغال اور وظائف لکھے ہیں۔ اسکی تم کو اجازت ہے، جس قدر ہو سکے عمل میں لا دیں، فقط!

عزیزم فشی ابوسعید صاحب کے حق میں دعا کرتا ہوں اللہ قریب مجیب۔ فقط!

(۶۱)

از فقیر ادا اللہ عفی اللہ عنہ بخد مت سراپا خیر و برکت عزیزانم میاں ابوالقاسم، مولوی عبدالحی صاحبان سلمہا اللہ تعالیٰ!

السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ! مکتوب بہمت اسلوب بہ سبیل ڈاک درود سرور لایا ممنون و سرور ہوا، اللہ تعالیٰ بدیں یاد فرمائی و محبت و عنایت، کرد و بات زمانہ سے محفوظ رکھ کر جمعیت صوری و معنوی اور اپنی محبت و رضا عنایت کرے۔

حاجی مولوی سید عبدالعزیز صاحب مرحوم و مغفور کے انتقال کا حال سکر رنج و افسوس ہوا، اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت فرما کر اپنے جوار رحمت میں مقام اعلیٰ علیین عنایت (؟ فرمائے) آمین! اور ان کے پسماندگان کو صبر و استقلال مرحمت کرے، اور ان کا نعم البدل عطا کرے۔

اب فقیر کو ضعف و نقاہت بہت برسر ترقی ہے۔ صبح و شام معلوم ہوتا ہے، فقیر کے حسن خاتمہ کی دعا کرو، — اور چونکہ باعث ضعف اب اپنے ہاتھ سے نہیں لکھ سکتا، اس لیے اگر جواب کے جانے میں تقصیر ہو تو درگزر کرو، کیونکہ صد ہا خطوط آتے ہیں، ہر چند جواب لکھوانے میں کوشش کرتا ہوں، تاہم بشریت سے سہو ممکن ہے!

آپ کے اشعار یعنی قصیدہ مصنفہ عزیز بہو پنجا، اگرچہ من آنم کہ من دائم لیکن اللہ تعالیٰ تمہاری عقیدت و ارادت و محبت کے مطابق تمہارے دلوں کو انوار و فیوض و برکات سے منور کرے اور اپنے! سوا سے دل کو پاک و صاف کرے، بہر کیف اللہ تعالیٰ خود ہادی و

مصل ہے۔ شیخ و مرشد درمیان میں ایک واسطہ اسباب کا قرار دیا گیا ہے۔ اس لیے حبیبی محبت و عقیدت اپنے شیخ سے ہوگی اسی قدر فیوض و برکات اسے پہنچیں گے۔ اللہ تعالیٰ ہمارا اور تمہارا خاتمہ بالخیر فرما کر اپنے صدیقین کے سلسلہ میں داخل فرمادیں، اور تم کو دارین میں درجات عالیات قرب مراتب عنایت کریں۔ والسلام علیکم وعلیٰ من لدیکم!

۱۴ محرم ۱۳۵۷ھ (۳۱ اگست ۱۹۸۹ء) از مکہ معظمہ محلہ حارۃ الباب
سب عزیزان و احباب کی خدمت میں سلام مسنون باد۔

حواشی

۱۔ مولانا فتح محمد صاحب تھانوی، وطن، نسب اور ابتدائی تعلیم کی نسبت معلومات نہیں ملتی۔ تقاضا یہ کہ وطن ثانی تھا، ابتدائی تعلیم بظاہر دہلی اور جھنجھانہ میں پائی، حضرت مولانا احمد علی محدث سہارنپوری، مولانا ذواب قطب الدین دہلوی، مولانا قاری عبدالرحمن پانی پتی جیسے فخر روزگار علما سے تعلیم حاصل کی، اور جب دیوبند میں مدرسہ اسلامیہ (دارالعلوم) کی ابتدا ہوئی تو دیوبند آگئے وہاں شریک درس رہے، مولانا محمد تقی نانوتوی اور مولانا ملا محمود دیوبندی (جن کا انجاء الحاجہ حاشیہ ابن ابی نوب بہ شاد عبدالغنی مہاجر دہلی کی تصنیف میں غالب صدر ہوا ہے) میرے والد ماجد، از مولانا مفتی محمد شفیع کراچی ۵، ۱۹۵۷ء وغیرہ سے استفادہ کیا، دارالعلوم کی طرف سے پہلی بار ۱۲۹۷ھ (۱۹۸۰ء) میں جن طلبہ کی دستار بندی ہوئی ان میں مولانا فتح محمد صاحب بھی تھے۔ (علامہ ہند کا شاندار ماضی ص ۵۵)

ثمنوی مولانا روم سے بیحد شغف تھا، ثمنوی کے مشہور استاد مولانا ابوالرزاq جھنجھانوی سے ثمنوی شریعت کا درس لیا تھا، اور بہت ذوق و شوق سے اس کا درس دیتے تھے۔

ذواب قطب الدین دہلوی سے بیعت ہوئے اور ذواب صاحب کے انتقال کے بعد حضرت حاجی امداد اللہ صاحب سے رجوع ہو گئے تھے، حضرت حاجی صاحب نے اجازت و خلافت عطا فرمائی، حضرت حاجی صاحب کی نظر میں مولانا کا کیا مرتبہ و مقام تھا اس کا اس خط سے اندازہ ہو رہا ہے۔ نہایت متقی، کریم الخیال اور بقول حضرت مولانا اشرف علی تھانوی بہت ہی بابرکت اور صاحب نسبت بزرگ تھے۔

اشرف السوانح ص ۱۱۲

مولانا اشرف علی تھانویؒ نے عربی فارسی کی ابتدائی کتابوں اور مثنوی شریف کا سبق مولانا فتح محمد صاحب کے
لیا تھا اور فرمایا کرتے تھے کہ مجھے دین کا شوق مولانا فتح محمد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بغیر صحبت سے پیدا
ہوا تھا۔ اشرف السوانح ص ۲۱۱

مولانا عبدالحی صاحب رائے بریلوی (مولفِ نزہۃ الخواطر) کو بھی مولانا فتح محمد سے نسبت
مکہ حاصل ہے۔ (نزہۃ الخواطر ص ۲۵۳) — مولانا نے ستر سال کی عمر میں ۱۳۳۵ھ میں
وفات پائی۔

۱۱۔ مرزا حضرت مولانا جلال الدین (محمد بن محمد قزوینی ارومی، ولادت ۱۲۰۴ھ (۱۷۹۱ء) وفات ۱۲۶۵ھ
(۱۸۴۳ء) مشہور بہ مولانا اروم۔

۱۲۔ مولانا عبد اللہ بن انصار علی بن احمد علی بن قطب علی انصاری انٹھوی، نہایت ذہین و ذکی عالم
تھے، دیوبند میں مولانا محمد یعقوب نازوقی اور حضرت مولانا محمد قاسم نازوقی سے تعلیم پائی۔ حضرت مولانا
احمد علی محدث سہارنپوری، مولانا سید عالم علی ٹکینی اور مولانا قاری عبدالرحمان پانی پتی سے سند
حدیث حاصل کی۔

حضرت حاجی امداد اللہ سے مثنوی مولانا اروم کا درس لیا، اور حاجی صاحب سے ہی بیعت ہوئے۔
اور خلافت و اجازت پائی۔

مولانا عبد اللہ انصاری سرسید احمد خاں کی دعوت پر علی گڑھ چلے گئے تھے۔ اور طویل عرصہ
تک ایم۔ اے۔ اور کالج میں ناظمِ دینیات رہے۔ — مولانا کو علی گڑھ آنے پر آمادہ کرنے کے لیے
سرسید احمد خاں نے فشی سید احمد صاحب تھانوی (نائبِ منبر بورنگ ہاؤس ایم۔ اے۔ اور کالج)
کے نام ایک مفصل خط لکھا تھا۔ (مکتوبات سرسید مرتبہ شیخ اسماعیل پانی پتی ص ۶۱ تا ۶۲)

شیخ الہند مولانا محمود حسن سے بچہ قریب تھے۔ ریشمی رومان تحریک میں شریک رہے، تحریک
کی فوجی تنظیم جنودِ بانیہ کے عہدہ داران کی فہرست میں بحرِ جنرل کے عہدہ کے لیے مولانا عبد اللہ انصاری کا
بھی نام ہے۔ —

[ریشمی خلوط سازش کیش
مرتبہ مولانا محمد میاں ص ۲۵، ص ۳۰]

ہندوستان کے مشہور سیاسی رہنما مولانا محمد بیاض عرف منصور نصاریٰ اُن کے صاحبزادہ تھے۔ مولانا
عبد اللہ نصاریٰ نے ۱۳۳۳ھ میں ممبئی میں وفات پائی (نزد بہہ انخواطر ص ۲۱۱)
۱۳۴۰ھ۔ حضرت مولانا محمد قاسم بن اسد علی صدیقی نانوتوی ولادت شعبان یارضان ۱۳۳۳ھ (۱۹۱۵ء) میں
ولادت ہوئی۔ ۲۰ جمادی الاولیٰ ۱۳۹۰ھ (۵ اپریل ۱۹۷۱ء) میں وفات پائی۔ سوانح اور خدمات
محتاج تعارف نہیں تفصیلات کے لیے ملاحظہ فرمائیے۔ سوانح قاسمی۔ مولانا نثار ظفر احسن گیلانی۔
”انوار قاسمی“ انوار الحسن صاحب شیر کوٹی، مقدمہ ”کیا مقتدی پر فاتحہ واجب“ از مفتی سعید احمد
پالپنہری۔ اور نزد بہہ انخواطر ص ۳۸۲ جلد ہفتم۔

۱۳۵۰ھ حضرت مولانا رشید احمد محدث گنگوہی رزی قعدہ ۱۳۳۳ھ (۱۱ مئی ۱۸۷۹ء) میں پیدائش
ہوئی۔ ۱۹ جمادی الآخر ۱۳۷۳ھ (۱۱ اگست ۱۹۵۴ء) میں انتقال فرمایا۔ مفصل حالات کے لیے ملاحظہ
کیجئے تذکرۃ الرشید از مولانا عاشق الہی میرٹھی، مقدمہ لایع الدردادی از حضرت شیخ اکبریش مولانا
محمد زکریا مظلہ العالی ص۔ میکیوی سہارنپور اور نزد بہہ انخواطر ص ۱۴۸ تا ۱۵۲ جلد ہفتم۔
۱۳۵۱ھ حضرت مولانا محمد یعقوب بن مولانا سلوک انعلی صدیقی نانوتوی ۱۳ صفر ۱۳۲۹ھ (۱۷ جولائی ۱۹۱۱ء)
میں پیدا ہوئے اور یکم ربیع الاول ۱۳۵۲ھ (۲۲ دسمبر ۱۸۸۸ء) میں وفات پائی۔ مفصل حالات
کے لیے بیاض یعقوبی، نزد بہہ انخواطر ص ۵۲ اور حیات یعقوب و سلوک از انوار الحسن صاحب شیر کوٹی
۵۲ خطہ فرمائیے۔

۱۳۵۲ھ مولانا سخاوت علی انہوئی، افسوس ان کے مفصل حالات نہیں ملتے، صرف اتنا معلوم ہو سکا ہے کہ
انہوں نے سرسید احمد خاں کی تحریک سے متاثر ہو کر انہٹہ (ضلع سہارنپور) میں ایک مدرسہ قائم کیا تھا،
اور اس وقت کے مذہبی حلقوں کے عام رجحان کے برعکس سرسید کے ہم فوایدان کی تحریک کے مداح تھے
مولانا حالی نے بحوالہ تہذیب الاخلاق (جلد ۳۳ شمارہ ۷) ان کے یہ الفاظ نقل کیے ہیں:-

”اگرچہ پہلے بھی ہم کو اپنی قوم کی بھلائی کی فکر تھی مگر کوئی تقاضا کرنے والا اور بار بار
جھگانے والا نہ تھا۔ اب تہذیب الاخلاق نے یہاں تک چوکنہ اور آگاہ کیا جس کے
سبب اس قصبہ میں بھی ایک مدرسہ قائم ہو گیا، خدا سے یہ تہذیب الاخلاق کو ہمارے
لیے ہمیشہ مبارک رہے۔“ (حیات جاوید ص ۵۵)

۱۲۸۳ھ (۱۸۶۶ء) میں سہارنپور میں مدرسہ اسلامیہ (مظاہر علوم) قائم ہوا، تو اس میں مدرس عربی مقرر ہوئے۔ پھر مدرس فارسی ہو گئے تھے۔ ۱۲۸۹ھ میں استعفی ہو کر وطن چلے گئے تھے۔ استفادہ از تاتاریخ مظاہر ص۔ مرتبہ مولوی محمد شاہ سہارنپوری۔

۱۲۸۵ھ مولانا سید ابوالقاسم بن عبدالعزیز بن سراج الدین حسنی ہنسوی، ۵ ربیع الاول ۱۲۸۵ھ (۱۳ اکتوبر ۱۸۶۸ء) میں ولادت ہوئی، ابتدائی تعلیم مولانا عبدالسلام سے پائی، انھیں سے بیعت ہوئے، اور ان کے ممتاز خلفاء سے تعلیم کی تکمیل کی، مولانا قاری عبدالرحمان پانی پتی، اور مولانا سید ضیاء الدین رائے بریلوی سے اجازت حدیث حاصل کی۔

حضرت حاجی امداد اللہ سے بیعت عثمانی کی، اور چاروں سلسلوں میں مجاز ہوئے۔ عمدہ علمی و تازہ ذوق پایا تھا، زہرۃ النخاطر سے ان کی چھتالیفات کا علم ہوتا ہے، جن میں سب سے زیادہ اہم اور بڑی قیمت تالیف "مکتوب العارف" ہے جس میں حضرت شاد ولی اللہ محدث دہلوی، شاہ محمد عاشق پھلتی، حضرت شاد عبدالعزیز کے مکتوبات حضرت شاد ابوسعید رائے بریلوی اور ان کے اعزہ کے نام جمع کیے ہیں۔ یہ مجموعہ ۱۳۲۷ھ میں سہارنپور سے شائع ہوا، اور ان کی انھیں و ترجمہ مولانا نسیم احمد فریدی زید مجدہم کے قلم سے الفرقان (کھنؤ) میں ذی قعدہ ۱۳۸۴ھ اپریل ۶۵ و ۱۹ تا محرم ۶۸ و جون ۶۹ و ۷۰ میں شائع ہو چکا ہے۔ ۱۲ ربیع الاول ۱۳۲۹ھ میں وفات پائی اور ہسودہ میں دفن ہوئے۔ تفصیلات کے لیے زہرۃ النخاطر ص ۱۱۹ اور حیات عبدالحی ص ۹ ملاحظہ ہو۔

۱۲۹۹ھ مراد حضرت مولانا عبدالسلام بن ابوالقاسم ہنسوی ولادت ۱۲۳۴ھ، ۱۸۱۷ء وفات ۴ شوال ۱۲۹۹ھ (۱۹ اگست ۱۸۸۲ء) زہرۃ النخاطر ص ۲۶

۱۲۹۹ھ حاجی میر شاہ قدرت علی ساکن جمیت فقیور (نظام کانپور اکتوبر ۱۹۶۴ء) مولانا سید عبدالسلام ہنسوی سے سلسلہ نقشبندیہ مجددیہ میں اجازت بیعت حاصل تھی، مولانا عبدالحی رائے بریلوی نے ان کے استفادہ کیا ہے۔ حیات عبدالحی ص ۱۱۷

۱۲۹۹ھ شاد وجیہ الدین مولانا عبدالسلام ہنسوی کے خلفائے ان کا بھی نام ملتا ہے ص ۲۷، ہنامہ نظام کانپور ۱۲۹۹ھ منشی عبدالحی عبدالسلام صاحب کے صاحبزادہ اور مولانا عبدالخلیل صاحب کے پوتے تھے۔ ان کا نام اپنے جدِ امجد حضرت سید شاد ابوسعید صاحب کے نام پر رکھا گیا جو حضرت سید احمد شہید

کے حقیقی نانا تھے۔ اور ان کا شمار حضرت شاہ ولی اللہ صاحب کے خواہں اصحاب میں تھا، صاحب علم ہوشمند، اور نہایت کریم النفس اور سہروردی مردت انسان تھے، حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر نکی سے عقیدت و محبت کا تعلق رکھتے تھے۔ حیات عبد اکمل ص ۱۲۵

۱۳۰۵ء بی بی محترمہ سیدہ عزیز النساء مولانا سراج الدین مہسوی ستوفی، ۱۲۰۰ء تا ۱۸۶۰ء کی صاحبزادی تھیں۔ ۱۳۰۵ء (۶۱۸۸۸) میں وفات پائی، حیات عبد اکمل ص ۲۶-۵۶

۱۳۰۵ء مولانا سید عبد اکمل، مولانا خیر الدین خیالی کے نامور فرزند، نزہۃ الخواطر، الثقافۃ الاسلامیہ فی الهند، جنتہ المشرق، اور گل رعنا کے مصنف کی حیثیت سے مشہور و معروف ہیں۔ ابتدا ہی سے تحریک ندوۃ العلماء کے سرگرم رکن رہے۔ رمضان ۱۳۳۳ء (جولائی ۱۹۱۵ء) میں ندوۃ العلماء کے ناظم منتخب ہوئے اور آخر عمر تک اس عہد پر فائز رہے۔

حضرت حاجی امداد اللہ سے بیعت عثمانی کی درخواست کی، حضرت نے بیعت قبول فرمائی اور سلسلہ کے معمولات و اشغال کی اجازت بھی عطا فرمائی۔ اس موقع پر حاجی صاحب نے جو مفصل گرامی نامہ تحریر فرمایا تھا وہ حیات عبد اکمل ص ۹۱ تا ۹۳ میں ملاحظہ فرمایا جائے۔

۱۳۰۵ء میں حضرت مولانا فضل رحمان گنج مراد آبادی کے دامن فیض سے وابستہ ہو گئے تھے، اور مولانا سے بڑا ہی والہانہ تعلق رکھتے تھے۔

۱۸ رمضان ۱۲۸۶ء تا ۲۳ دسمبر ۱۸۶۹ء میں پیدائش ہوئی، اور ۵ جمادی الاخر ۱۳۳۱ء (۲۷ فروری ۱۹۲۳ء) میں وفات پائی، مفصل سوانح کے لیے دیکھیے حیات عبد اکمل از حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی دامت برکاتہم۔

۱۵ مکتوب الیہ، مولانا سید ابوالقاسم کے والد اور مولانا سید سراج الدین مہسوی کے فرزند تھے۔ اس خط سے اندازہ ہوتا ہے کہ غالباً ۱۳۰۰ء کے اوائل میں وفات پائی۔

<p>نصرت کیا ہے؟ مولانا محمد منظر نعمانی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی — اور — مولانا محمد اویس ندوی کی مشترکہ تصنیف — یہ کتاب اپنے اختصار کے باوجود انصاف و تحقیق اور مباحث کے سلحشاؤں کے لحاظ سے اپنے موضوع میں بہت متاثر کن تھی ہے۔ نیا ایڈیشن خوبصورت طبعیت سے مزیں قیمت ۵/-</p>	<p>لکھنؤ کا پتہ: الفرقان بک ڈپو (اس نیا گاؤں مغربی) نظیر آباد۔ لکھنؤ</p>
---	--

ترتیب مولانا حافظ مجیب اللہ ندوی

جامعۃ الرشاد (اعظم گڑھ)

مجلس بقیۃ السلف

حضرت مولانا محمد احمد پرتاب گڑھی مدظلہ

(۲۱)

فرمایا کہ گناہ کا ہو جانا اور بات ہے اور گناہ اس قصد سے کرنا کہ اللہ تعالیٰ کی رحمت اس کی طرف متوجہ ہوگی دونوں میں بڑا فرق ہے گناہ سے بچنے کی پوری کوشش کرنی چاہیے اگر ہو جائے تو توبہ کرنے سے پھر اللہ کی رحمت لوٹ آتی ہے اس پر متعدد آیات اور احادیث سے استدلال فرمایا اس سے پہلے کے ملفوظات میں تفصیل آچکی ہے۔

فرمایا کہ حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے ایک خلیفہ مانکیپور میں رہتے تھے ان کو لوگ بہت ستاتے تھے عاجز آ کر انھوں نے حضرت مجدد صاحب کو لکھا کہ یہاں کے لوگوں نے اظہار حق کے جرم میں بہت پریشان کر رکھا ہے، اگر اجازت ہو تو الہ آباد منتقل ہو جاؤں! حضرت مجدد صاحب نے ان کو لکھا کہ عزیمت تو یہی ہے کہ آپ مانکیپور ہی میں رہیں اور لوگوں کی تکلیفیں برداشت کرتے رہیں۔ وہ رک گئے مگر کچھ دنوں بعد مجدد صاحب نے خواب میں دیکھا کہ ان کا سامان الہ آباد منتقل ہو رہا ہے اس کے بعد ان کو الہ آباد جانے کی اجازت دیدی۔ یہ واقعہ نقل کرنے کے بعد مولانا نے فرمایا کہ رب کی گنت کو جتنا بٹکا جاتا ہے وہ اتنا ہی بلند ہی پر جاتی ہے اسی طرح اللہ والوں کو جو لوگ جتنا ہی پٹکنے اور ذلیل کرنے کی کوشش کرتے ہیں وہ اتنا ہی خدا کے یہاں اونچے ہو جاتے ہیں۔ پس آدمی کو شریعت کا دامن نہ چھوڑنا

چاہیے۔

فرمایا کہ لوگ دعا کرتے ہیں کہ اللہ تعالیٰ ایمان پر خاتمہ کرے یہ بات اچھی ہے مگر میں نے اس میں اتنا اضافہ کر دیا ہے کہ یہ دعا کرنی اور کرانی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ ایمان نصیب کرے اور ایمان پر خاتمہ کرے ایمان پر خاتمہ کی دعا کرانے میں یہ معلوم ہوتا ہے کہ اس کے پاس ایمان موجود ہے ایمان ضرور موجود ہے مگر ایمان جیسا ہونا چاہیے کہاں نصیب ہے، اسی لیے دعا کرانی چاہیے کہ اللہ تعالیٰ حقیقی ایمان نصیب کرے اور اسی پر خاتمہ کرے۔

دو بزرگوں میں سے کسی کے انتقال کے بعد دوسرے بزرگ نے ان کو خواب میں دیکھا کہ وہ جنت میں تھل رہے ہیں، پوچھا کیا حال ہے۔

..... فرمایا کہ جنت کا مزہ لے رہا ہوں، پوچھا کہ دل میں کوئی تمنا ہے۔ انہوں نے کہا کہ ہاں ایک تمنا ہے کہ اللہ تعالیٰ دوبارہ دنیا میں بھیج دیتا اور گھر گھر جا کر لوگوں کو اللہ کا کلام سناتا۔

یہ خواب بیان کرنے کے بعد مولانا نے فرمایا کہ اللہ والوں کو اللہ کا پیغام سنانے میں جو لطف آتا ہے وہ کسی چیز میں نہیں میری صحت خراب ہے صحت کی اگر خواہش ہے تو صرف اس لیے کہ اللہ کے بندوں کو اللہ کی بات سنا سکوں اس دنیا میں ایک بار اخلاص سے سبحان اللہ کہنے کا موقع مل جائے تو یہ ہفت اقلیم سے زیادہ بہتر ہے۔

فرمایا کہ حضرت مولانا تھانویؒ بچوں کو پیار کرتے اور چھیڑتے رہتے تھے ایک دن ایک نابالغ بچہ کو چھیڑا تو اس نے کہا کہ "اللہ میاں بڑے آبا مر جائیں" حضرت تھانویؒ نے فرمایا کہ اگر کسی کو موت کی بد عادی جائے تو فطری طور پر اس سے اس کو تکلیف ہوگی مگر میں نے اس جملہ پر غور کیا تو بچہ کا جملہ بد دعا نہیں بلکہ دعا ہے اس دنیا میں جب تک آدمی رہے گا علالت و دنیا اور مرض و تکلیف وغیرہ سے دوچار رہے گا مگر مرنے کے بعد جب جنت میں پہنچ جائے گا تو آرام ہی آرام ہوگا اس لیے میں نے اس جملہ کو دعا پر محمول کیا ہے۔ حضرت نے فرمایا کہ حضرت تھانویؒ کی اس توجیہ پر میں پھر تک اٹھا اللہ والے اسی طرح تکلیف دہ باتوں میں بھی بھلائی کا پہلو نکال لیتے ہیں۔

حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق صاحب محدث دہلوی رحمۃ اللہ علیہ کے ساتھ ایک عالم دشمنی رکھتے تھے وہ کہتے تھے کہ مولوی اسحاق صاحب جس چیز کو حرام کہیں گے میں اس کو حلال اور جائز ثابت کروں گا، شاہ صاحب نے ان کے یہاں کہلایا کہ میں ماں اور بہن سے نکاح کو حرام کہتا ہوں اب وہ اس بارے میں اپنی رائے دیں۔ بس وہ خاموش ہو گئے۔ ایک صاحب جو دونوں حضرات سے تعلق رکھتے تھے انھوں نے دونوں صاحبان کو اپنے یہاں مدعو کیا، حضرت مولانا شاہ محمد اسحاق اور وہ عالم صاحب۔ اپنے چند دوستوں اور شاگردوں کے ساتھ تشریف لائے، جب کھانا چن دیا گیا تو داعی نے کہا کہ حضرت آپ لوگ یہ بات سن لیں کہ میں نے یہ بکرا غازی میاں کے نام پر ذبح کیا ہے آپ حضرات پسند کریں تو کھائیں، کھانا نہ چاہیں تو نہ کھائیں! شاہ اسحاق صاحب اور ان کے ساتھیوں نے کھانے سے اپنا ہاتھ کھینچ لیا۔ ان حضرات کو دیکھ کر ان عالم صاحب اور ان کے ساتھیوں نے بھی کھانا نہیں کھایا، داعی نے عالم صاحب سے سوال کیا کہ یہ بتائیے کہ شاہ صاحب تو پہلے ہی سے اسے حرام کہتے ہیں مگر آپ تو اسے حلال کہتے ہیں۔ پھر آپ کیوں نہیں کھاتے؟ وہ بولے کہ بات تو شاہ صاحب کی فصیح ہے مگر ان کی ضد میں اسے حلال کہتا ہوں۔ اس واقعہ کو مولانا گنگوہی نے ذکر کرنے کے بعد لکھا ہے کہ اس زمانہ کے لوگوں میں یہ خوبی تھی کہ انھوں نے صفائی سے کہہ دیا کہ صحیح بات تو یہ ہے مگر میں ضد سے ایسا کہتا ہوں اس زمانہ میں تو یہ بھی کہنے والے موجود نہیں۔ اس زمانہ میں لوگ اپنی بات پر اڑے رہتے ہیں نفسانیت اور ضد بڑی بری چیز ہے۔

فرمایا کہ تذکرۃ الرشید میں پڑھا ہے کہ ڈاکوؤں کا ایک سردار تھا جو قافلہ ادھر سے گزرتا تھا اسے لوٹ لیتا تھا جب بوڑھا ہو گیا اور اس کے ساتھیوں نے ساتھ چھوڑ دیا تو وہ پریشان ہوا کہ اب کیا کروں، اس کی سمجھ میں آیا کہ چلو درویشی اختیار کر لوں، چنانچہ وہ جنگل میں ایک گزرگاہ پر حجرہ بنا کر عبادت اور ذکر کرنے لگا، آہستہ آہستہ اس کی بزرگی کا چرچا ہوا اور کچھ لوگ مرید ہو گئے، یہ مریدین چونکہ غلصے تھے اس لیے خلوص کی برکت سے وہ اللہ کے مقرب ہو گئے، ان میں کچھ لوگوں نے یہ معلوم کرنے کی کوشش کی کہ ہمارے

شیخ کس مقام پر ہیں۔ بہت مراقبہ کیا مگر ان کے مقام کا پتہ نہ چل سکا، انہوں نے اپنے حسن ظن کی بنا پر یہ سمجھا کہ ہمارے شیخ کا مرتبہ اتنا بلند ہے کہ ہم اس کا پتہ نہ لگا سکے اور پھر شیخ سے اگر اس کا ذکر کیا۔ اس نے کہا کہ سچی بات یہ ہے کہ میں تو کچھ نہیں ہوں میں تو ڈاکو تھا۔ جب ڈاکہ ڈالنے کے لائق نہیں رہا تو یہ کاروبار شروع کر دیا۔ تب ان مریدوں نے اللہ تعالیٰ کے دربار میں دعا کی کہ اے اللہ جن کی بدولت تو نے ہم کو اپنا لیا ہے ان کو بھی اپنا بنالے۔ حضرت گمنگوہی نے قصہ نقل کرنے کے بعد فرمایا کہ اصل چیز صدق و اخلاص ہے مریدین اپنے علوم کی بنا پر مقرب ہو گئے پھر ڈاکو کی سیائی اور مخلص مریدوں کی دعاؤں نے اللہ تعالیٰ کی رحمت کو اس کی طرف متوجہ کر دیا اور وہ اصل یکتا ہو گیا۔

تیسری بات فرمائی کہ اصل یہ ہے کہ شیخ مرید کو لیجاتا ہے اور فضل یہ ہے کہ مرید شیخ کو لیجاتا ہے مطلب یہ ہے کہ کبھی کسی مرید کے اخلاص اور اہمیت کی وجہ سے شیخ کے درجات بھی بلند کر دیے جاتے ہیں۔

فرمایا کہ شیخ شرانی نے لکھا ہے کہ جس کو حسن سیاست سے حصہ نہ ملا ہو اس کی تبلیغ سے فائدہ کم ہوتا ہے اور نقصان زیادہ ہوتا ہے اور یہ لانا تھا نوی نے لکھا ہے کہ تبلیغ کئے لیے اہل بھی ہونا چاہیے اور محل بھی۔

فرمایا کہ حضرت حاجی صاحب فرماتے تھے کہ پہلے میں شیخ محمد تھانوی سے مسئلہ پوچھتا تھا اب جب سے مولوی رشید احمد صاحب سے تعلق ہوا ہے ان سے مسئلہ پوچھتا ہوں۔ فرمایا کہ دین پروردے طور پر عمل کرنا چاہیے اخلاق معاملات بھی دین کا اہم جز ہیں ان کے بغیر دین کامل نہیں ہوتا مگر ہم اس سلسلہ میں بہت کوتاہ ہیں اور ہم بھی اس آیت کے مصداق بن گئے ہیں۔

اَن تَوْ بَنُوْنَ بَعْضُ الدِّیْنِ لَا یُکْتَبُ عَلَیْهِمْ

کیا تم ایمان لاتے ہو کتاب الہی کے بعض احکام پر اور بعض کو چھوڑ دیتے ہو۔

وَتَلْکُمْ رُودَیْ بَعْضِی

صغائی معاملات بھی دین کا اہم جز ہے مگر اس میں لوگ بڑی کوتاہی کرتے ہیں، حضرت گمنگوہی نے فرمایا کہ اگر کسی نے چھوٹی مال کسی کا ناجائز طریقہ سے لے لیا ہو تو

اس کی سات سو مقبول نمازیں لیکر جس کا مال لیا ہے اس کو دے دی جائیں گی۔ حدیث میں آتا ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے صحابہ سے پوچھا کہ مفلس کون ہے صحابہ نے جواب دیا مفلس ہم لوگ اس کو سمجھتے ہیں جس کے پاس روپیہ پیسہ اور سامان معیشت نہ ہو آپ نے فرمایا کہ :-

آن المفلس من امتی من یاتی یوم القیامۃ
بصلوۃ وصیام و زکوۃ و یا تی قد شتم
ہذا و قد ذہبا و اکل مال ہذا و سفک
دم ہذا و ضرب ہذا و یعطی ہذا
من حسناتہ و ہذا من حسناتہ منان
ننیت حسناتہ قبل ان یقین ما علیہ
اخذ من خطایا ہم فطرح علیہ ثم طرح
فی النار (مصحح مسلم)

میری امت کا مفلس وہ شخص ہے جو قیامت
کے دن نماز روزہ اور زکوٰۃ وغیرہ سب
ادا کر کے آیا ہو گا مگر اسی کے ساتھ اس نے
کسی کو گالیاں دی ہوں گی، کسی پر ہمت لگائی
ہو گی، کسی کا مال ناجائز طریقہ سے کھا لیا
ہو گا، کسی کا خون بہایا ہو گا یا بلا وجہ مارا
ہو گا، کسی کو اس کی نیکیوں پر غور ظلم صاحب حق کو
دے دی جائیں گی، اگر صاحب حق کا حق

ادا ہونے سے پہلے اس کی نیکیاں ختم ہو جائیں گی تو ان اہل حق کے گناہ لیکر اس کے اوپر لا دے جائیں گے اور پھر جہنم میں پھینک دیا جائے گا۔

حضرت مولانا کے ایک خوش عباد حبیب صاحب رہبر ہیں جو ربوے گارڈ ہیں
دینداری کے ساتھ شعر و شاعری کا بھی اچھا ذوق رکھتے ہیں مولانا کی مجلس کا ایک
تاثر انھوں نے "نذرانہ عقیدت" کے عنوان سے پیش کیا ہے ناظرین الفتن
ان شاء اللہ محفوظ ہوں گے۔

غزل

ساق تیری نظروں نے وہ جام پلائے ہیں
ہمے بوئے دیوانے پھر ہوش میں آئے ہیں
قربت میں تیری ہم نے جو لطف اٹھائے ہیں
اتناک انیس یا دوں کو سینے سے دگائے ہیں

پاکیزہ تبسم کے برقی جوتے ہیں
 ہم نے وہ عقیدت سے دامن میں اٹھائے ہیں
 کردار کی عظمت سے گفتار کے جادو سے
 دشمن کو بھی وہ اپنا گرویدہ بنائے ہیں
 جو دل پہ گزرتی ہے دنیا اسے کیا جانے
 غم اپنا تبسم کے پردے میں چھپائے ہیں
 ظلماتِ شبِ غم کا شکوہ وہ نہیں کرتے
 جو دل میں محبت کے فانوس جلائے ہیں
 ہم ان کی توجہ کے قابل تو نہیں رہیں
 نذرانہ دل لیکن ہم شوق سے لائے ہیں

جسٹس (فول پری ٹالک)
 تمام اعضاء کفایت بخشنے اور ملک
 کی جتنی طبیعت سے عمارت کا

شہزادہ
 نزل
 کئی جیسی، ذخیرہ بولہ
 کے لئے

دماغین
 تمام دماغی کام کرنے والوں
 کے لئے نایاب تحفہ

مفتون صفا
 خزانہ کی خزانہ، پھر دے
 لاسی، غار شہر اور دلا
 دیو کی دلا

چند شہر اور پختہ دوا میں

دواخانہ طبیب کا انجیل اور دیگر

محرم منظور نعمانی

یاد رفتگان

إِنَّا لِلّٰهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ

سید محبوب رضوی (دیوبند)

مقامی روزنامہ "عزائم لکھنؤ" کے بھاریج کے شمارہ میں شائع ہونے والے عبداللہ جادوینا (دیوبند) کے مراسلہ سے یہ اطلاع پا کر کہ ہمارے "دارالعلوم دیوبند" کی ہر دلعزیز اور بڑی محبوب و باصلاحیت شخصیت سید محبوب رضوی کا اچانک انتقال ہو گیا، طبعی طور پر بڑا رنج اور صدمہ ہوا۔

گزشتہ ۳۵-۴۰ سال کی مدت میں جن ہزار ہا ہزار افراد کا دارالعلوم دیوبند سے کسی طرح کا تعلق رہا ہے کم و بیش ان سب ہی کا یہ تجربہ ہو گا کہ مرحوم سید محبوب رضوی، ذاتی شرافت، طبعی لطافت و نفاست، اقیانوسی صلاحیت، دیانت و امانت، دارالعلوم کی مفوضہ خدمت کی پوری ذمہ داری کے ساتھ ادائیگی اور حسن کارکردگی کے لحاظ سے حلقہ دارالعلوم کی متاز و منفرد شخصیت تھے۔ ان صفات کے ساتھ وہ خوب رو اور خوش پوش بھی تھے اور اللہ تعالیٰ نے وہ جاہت و دلکشی بھی بھرپور عطا فرمائی تھی۔ — مرحوم کسی وجہ سے درسیات کی تکمیل نہیں کر سکے تھے اس لیے درس و تعلیم کے شعبہ سے ان کا تعلق نہیں رہا دارالعلوم کے بسیوں و فائز میں ایک بہت اہم دفتر ہے جس کو وہاں "حافظ خانہ" کہا جاتا ہے، دارالعلوم کی تالیف و قیام سے لیکر جس پر سو سال سے زیادہ کی مدت گزر چکی ہے، اس وقت تک کے سارے اہم قابل حفاظت کاغذات، بکاؤڈ، فائلیں، سلیس وغیرہ سب اسی دفتر میں محفوظ رہتے ہیں۔ — سید محبوب رضوی مرحوم اس دفتر خاص کے انچارج اور ذمہ دار تھے۔

راقم سطور کا قریباً ۳۵ سال سے ادارہ علمی دارالعلوم کے ساتھ اس کی مجلس شوریٰ و عاملہ کی

رکنیت کا بھی تعلق رہا ہے۔ بارہا ایسا ہوا کہ مجلس شوریٰ یا عالمہ کا جلسہ ہو رہا ہے، کسی معاملہ کو سمجھنے کے لیے ۱۰-۲۰ سال یا ۴۰-۵۰ سال پہلے کے کسی کاغذ کے دیکھنے کی ضرورت پڑی، میں اچانک اُن کے دفتر پہنچا (جو اتفاق سے دارالافتاء تمام اور دارالمشورہ کے بالکل متصل ہے) اور میں نے مطلوبہ کاغذ کے بارہ میں اُن کو بتلایا، مجھے یاد نہیں کہ وہ کاغذ نکال کر مجھے دینے میں اُن کو کبھی منٹ سے زیادہ کا وقت لگا ہو، معلوم ہوتا تھا کہ "حافظ خانہ" میں محفوظ ہزاروں فائلوں، مسلوں اور اہم کاغذات میں سے ہر ایک کی جگہ اُن کے حافظہ میں ہے۔

سید محبوب رضوی بہت اچھے صاحبِ قلم اور مصنف بھی تھے۔ تاریخ نگاری ان کا خاص موضوع تھا، اس سلسلہ کی غالباً ان کی پہلی تصنیف "تاریخ و پوینہ" تھی۔ دوسری قابل ذکر تصنیف "کتوبات نبوی" ہے جو ان کی تاریخی تحقیق و کاوش کا اچھا نمونہ ہے۔ اور آخری سب سے اہم تالیف "تاریخ دارالعلوم" ہے جو دو جلدوں میں دارالعلوم ہی کی طرف سے کچھ ہی پہلے شائع ہوئی ہے۔ اس کی تصنیف و تالیف کا کام دارالعلوم کی مجلس شوریٰ نے اُن کے سپرد کیا تھا۔ مرحوم کی عمر ساٹھ کے قریب ہی رہی ہوگی، عمر کے لحاظ سے اُن کی عام صحت بظاہر بہت اچھی رہتی تھی، کسی کو وہم بھی نہ ہو سکتا تھا کہ وہ اتنی جلدی دارالعلوم اور اس دنیا ہی کو خیر باد کہہ دیں گے۔ دفتر دارالعلوم کی طرف سے اُن کے راتھ انتقال کے بارہ میں جو خبر نامہ جاری کیا گیا ہے اس سے معلوم ہوا کہ مرحوم انتقال کے دن (۲۵ مارچ) ہتاش بھاش تھے، صبح کا وقت حرب معمول دارالعلوم میں گزارا۔ ظہر کے وقت اپنے مکان سے دارالعلوم آتے ہوئے چھتہ کی مسجد کے قریب شدید قلبی دورہ پڑا اور بس چند ہی منٹ میں روح نے جسم سے مفارقت اختیار کر لی۔

معلوم ہوا ہے کہ مرحوم لاولد تھے، قریبی پسماندگان میں غمزدہ اور سوگوار ہوہ ہے اللہ تعالیٰ جو سب کا والی واریث ہے اُن کو صبر و سکون عطا فرمائے اور مرحوم کے راسخ فرات و رحمت کا خاص مل فرمائے۔

شاہ مسعود احمد (بہٹ سہارنپور)

ناظرین میں سے جو حضرات مرشدنا حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری فوراً اللہ مرقدہ سے

کچھ تعلق و واقفیت رکھتے ہوں گے غالباً وہ شاہ مسعود صاحب سے ناواقف نہ ہوں گے ان کے والد ماجد شاہ زاہد حسن مرحوم (جو ضلع سہارنپور کے گویا ایک رئیس اعظم تھے) حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کے شیخ و مرشد حضرت شاہ عبدالرحیم رائے پوری قدس سرہ کے خاص انخاص نیاز مند اور گویا عاشق صادق تھے۔ پھر اسی نسبت سے ان کے جانشین حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کے ساتھ ان کا تعلق عجاوبہ و نیاز مند رہا۔ شاہ زاہد حسن صاحب کے انتقال کے بعد ان کے صاحبزادہ شاہ مسعود احمد صاحب نے جو اُس وقت نو عمر تھے حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کو صرف شیخ و مرشد ہی نہیں بلکہ اپنے مرحوم والد ماجد کی جگہ اپنا مربی و سرپرست بھی بنالیا اور حضرت نے بھی ان کے ساتھ وہی رویہ رکھا جو اولاد کے ساتھ رکھا جاتا ہے۔

بہٹ اور رائے پور کے درمیان قریباً ۱۰ میل کا فاصلہ ہے، حضرت کا مستقل مستقر تو رائے پور کی خانقاہ تھی، لیکن بہٹ میں شاہ مسعود صاحب کے مکان کو حضرت کا گویا دوسرا مستقر ہونے کا شرف حاصل تھا، بسا اوقات کئی کئی دن حضرت بہٹ میں شاہ مسعود صاحب کے مکان پر قیام فرماتے اور ان دنوں میں وہ مکان ہی "رائے پور کی خانقاہ" ہوتا۔ بار بار اس عاجز نے بھی ایسے دنوں میں حضرت قدس سرہ کے ساتھ وہاں قیام کیا ہے۔

اور حضرت کے آخری دور علالت میں تو طویل مدت تک حضرت کا قیام شاہ مسعود صاحب کی سہارنپور والی کوٹھی (بہٹ پاؤس) میں رہا اور اس پوری مدت میں یہ کوٹھی رائے پور کی خانقاہ بنی رہی۔ شاہ مسعود صاحب پر حضرت کی خاص نظر عنایت تھی بظاہر اس کی برکت تھی کہ موصوف رئیس ابن رئیس ہونے کے باوجود ہمیشہ بظاہر سولانا اور خانقاہی درویشوں ہی کی طرح رہے۔ وہ حافظ قرآن بھی تھے اور بہت سی اچھا پڑھتے تھے حضرت قدس سرہ کے آخری دور علالت میں جب قیام سہارنپور بہٹ پاؤس میں تھا اور ایک سال وہیں رمضان مبارک آیا تو تراویح میں قرآن مجید شاہ مسعود صاحب ہی نے سنایا۔ راقم سطور نے اتنا اچھا قرآن مجید ساری عمر میں غالباً ۲-۳ دفعہ ہی سنا ہوگا۔ بڑا رشک آتا تھا تراویح میں ان کے قرآن مجید پڑھنے پر۔

غیب کا علم تو اللہ تعالیٰ ہی کو ہے، ہم بندے جو کچھ دیکھتے ہیں اس کی بنا پر کس

جاسکتا ہے کہ وہ ان خوش نصیب بندوں میں سے تھے جنکو دولتِ دین بھی نصیب فرمائی جاتی
ہے اور دنیا بھی۔۔۔۔۔ ما احسن الدین والدنیا واجتماعا۔۔۔۔۔ صحت بھی بظاہر
بڑی اچھی تھی۔ لیکن قضا و قدر کا فیصلہ وہ ہو چکا تھا جو سامنے آیا۔ ۲۶ فروری کو شاہ صاحب
پر قلب کا دورہ پڑا اور ایک ہی دن میں یکے بعد دیگرے مرض کے تین حملے ہوئے اور اسی
دن جاں بحق ہو گئے۔۔۔۔۔ رہے نام اللہ کا۔۔۔۔۔ رحمہ اللہ تعالیٰ رحمۃ الابراہیم الصالحین
شاہ سعود صاحب کے پسماندگان میں صاحبزادے اور صاحبزادیاں بھی ہیں اور غمزدہ
اہلیہ بھی جو لکھنؤ کے بین الاقوامی شہرت رکھنے والے عطر کے کارخانہ "اصغر علی محمد علی" کے
سابق مالک و مورث الحاج مصطفیٰ خاں صاحب مرحوم کی صاحبزادی ہیں۔ اللہ تعالیٰ
ان سب کو صبر و سکون عطا فرمائے اور مرحوم شاہ صاحب کی جنات کا وارث بنائے۔

عبدالکریم عرت پو بھائی (مبیشی)

بیمبئی میں ہمارے اکابر سے ملنے تعلق رکھنے والے اور اس عاجز سے بھی بوجہ اللہ محبت کرنے والے جو غلط احباب ہیں ان میں ایک یہ بچہ بھائی بھی تھے، مرشدنا حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوری سے بیعت کا تعلق تھا۔ حضرت کی نیات میں رائے پور کی خانقاہ میں کبھی کبھی حاضر ہوتے تھے۔ بندگان خدا کی خدمت و راحت و رمانی کا بڑا جذبہ اور خاص سلیقہ تھا، اسی مقصد کے لیے محکمہ ریلوے کے افسروں اور جہاز کے عملہ والوں سے تعلقات رکھتے تھے اور انہیں خوش رکھنے کے لیے اپنی حبیب سے خوب خرچ کرتے تھے تاکہ ان تعلقات کے ذریعہ اللہ کے بندوں کو کچھ آرام دلوا سکیں اور ان کی مشکلات و غم گرا سکیں۔ — یہی ان کا خاص وظیفہ اور مشن تھا۔ — اتم سطور کو بار بار اس کا ذاتی تجربہ ہوا ہے۔

اُن کے بڑے بھائی حاجی محمد بن صاحب مرحوم۔ تھے۔ دہلی کا ابھی سال دوسرا ہی ہے
انتقال ہوا ہے۔ اس وقت قریباً ص ۱۰۰۔۔۔ سال پہلے حبیب سیئی کا حال یہ تھا کہ قبر پرستی
اور لیا پرستی اور بدعات و خرافات کی مخالفت کرنے والا ہر شخص گردن زدنی "دہابی" کہتا

جاتا تھا تو اس وقت گنتی کے جو چند حضرات صحیح العقیدہ تھے ان میں ایک بھائی حاجی محمد نور بھی تھے، بچہ بھائی انہی کے تربیت یافتہ تھے۔ اگرچہ عمر بچا پس سے اوپر ہی رہی ہوگی لیکن دیکھنے میں جوان رعنا معلوم ہوتے تھے۔ جامع مسجد کے بالکل قریب کیٹلری کی دوکان تھی اور ہے جو "پر دین" کے نام سے معروف ہے۔ اب سے صرت ۲-۳ ہفتے پہلے بھائی حاجی محمد یعقوب صاحب نے دعا کی فرمائش کے ساتھ اطلاع دی کہ بچہ بھائی کچھ علیل ہیں اور ڈاکٹروں نے کیڈس کا شبہ ظاہر کیا ہے۔ پھر چند ہی روز کے بعد، حاجی محمد یعقوب صاحب ہی کا خط ملا کہ آج بچہ بھائی کا انتقال ہو گیا۔ اللہ تعالیٰ مرحوم کے ساتھ مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے۔ پسماندگان میں بیٹے بیٹیاں بھی ہیں اور بیوہ اہلیہ بھی۔ اللہ تعالیٰ ان سب کو صبر و سکون عطا فرمائے اور ان پر فضل و کرم کا سایہ رکھے۔

ان صفحات میں جن مرحومین کے حادثہ انتقال کا ذکر کیا گیا یہ تینوں حضرات راقم سطور کے عزیز دوست اور مختلف پہلوؤں سے میرے غسن بھی تھے اللہ تعالیٰ ان کے حق کے مطابق ان کے واسطے مغفرت و رحمت کی دعا کا اہتمام اس عاجز کو نصیب فرمائے۔ ناظرین کرام سے بھی اسکی استدعا ہے۔ کسی کشمیر بند کے لیے دعا خیر اللہ کی عبادت اور اس بندہ کے ساتھ سب سے بڑی نیکی ہے۔ واللہ لا یضیع۔

الفتن کی ملکیت و دیگر تفصیلات کے متعلق اعلان

(مطابق فارم ۴ دیکھیے قاعدہ ۵)

تمام اشاعت لکھنؤ	پر پرائٹر کا نام محمد منظور نعمانی
وقف اشاعت لاہور	قومیت ہندوستانی
ایڈیٹر پرنٹر و پبلشر کا نام محمد منظور نعمانی	پتہ ۳۱ نیا گاؤں مغربی لکھنؤ

میں محمد منظور نعمانی اعلان کرتا ہوں کہ مندرجہ بالا تفصیلات میرے علم و یقین میں بالکل

صحیح و درست ہیں۔

دستخط، محمد منظور نعمانی

چند سالانہ

۱۵/- ہندوستان سے

۳۰/- پاکستان سے

۱۶/- بنگلہ دیش سے

۱/۵۰ فی شمارہ

افتخار

ماہنامہ

ماہانہ قیمت چھ سو روپے سالانہ
عمولہ ڈاک میں زبردستی نہیں
کے بعد اب نئی شرح یہ ہے
بحری ڈاک سے ۳ روپے
ہوائی ڈاک سے ۵ روپے

جلد (۱۴۱) بابت مئی ۱۹۶۹ء مطابق جمادی الثانی ۱۳۹۹ھ شمارہ (۵)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں (ذبیح گوشت و ذباہی اور مراجمی بھائی)	محمد منظور نعمانی	۲
	(مستر بھٹو کا سادہ.....)		
۲	درس قرآن		۹
۳	اسلامی قانون کی تدوین جدید کے اصول	مولانا مفتی سیاح الدین کاکا خیل (فیصل آباد)	۱۹
۴	عرفان امداد	مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی	۳۴
۵	خاندان نبوی پر نکوۃ کی حرمت.....	مولانا عتیق احمد قاسمی بستومی	۳۶
۶	مرحوم منظور شاہ مسعود حسن صاحب	محمد منظور نعمانی	۴۴

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چند ارسال کر رہا یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیے۔ یا دوسری اطلاع مہینے کے آخر تک آجانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ بھیج دیا جائے گا۔
نہیں خریداری؟ براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور منی آرڈر کو بین پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی حیثیت پر لکھا جاتا ہے۔
تاریخ اشاعت: افتخار ہر گزری مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر مہینے کے آخر تک کسی غصہ کو پرچہ نہ توڑا مطلع کریں اس کی اطلاع اگلے مہینے کی تاریخ تک آجانا چاہیے اس کے بعد سالانہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

پاکستان خریدار حضرات! مبلغ پچیس روپے ہندوستانی سکہ میں بنیک کے ذریعہ دفتر افتخار لکھنؤ روانہ فرمائیے۔
پاکستانی سکہ میں تین روپے: ناظر دفتر اصلاح و تبلیغ اشرافین بڈنگس لاہور کو بھیج دیں۔

دوران محمد نگر نعمانی پرنٹر، پشاور ڈائریکٹر، نو بریس، پشاور اگر دفتر افتخار، سبھا گاہ کی سڑک سے شارع کی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

ذبیحہ گاہ کے مسئلہ پر ونوبا بھاوے جی کا برت

اور وزیر اعظم مارجی بھائی ڈیسائی :-

۱۹۴۷ء میں ملک آزاد ہو جانے کے بعد ہم ہندوستانی مسلمانوں کے حصے میں آزادی کے جو خاص تحفے آئے تھے ان میں سے ایک یہ بھی تھا کہ اکثر ریاستی حکومتوں نے (بعض نے بہت جلدی اور بعض نے چند برسوں کے بعد) دستور میں دیے ہوئے اپنے اختیارات کو استعمال کرتے ہوئے گاہے گاہے ذبیحہ پر مطلق پابندی عاید کر دی جو مسلمانوں کے اوسط طبقہ کی خاص مرغوب اور قوت بخش غذا تھی۔ مسلمانوں نے اپنے کو بے بس محسوس کرتے ہوئے اور فتنہ و فساد اور اس کے اثرات سے بچنے کے لیے صبر کے ساتھ خانہ پوش کا فیصلہ کر لیا۔ لیکن کیرالا اور مغربی بنگال کی حکومتوں نے ابھی تک یہ پابندی نہیں لگائی تھی۔ — پچھلے دنوں اچاریہ ونوبا بھاوے جی نے مطالبہ کیا کہ ان دونوں ریاستوں میں بھی یہ پابندی اسی طرح لگائی جائے جس طرح دوسری ریاستوں میں لگائی گئی ہے، اور اگر ایسا نہ کیا گیا تو میں مرن برت رکھوں گا۔ — یہ دونوں ریاستیں اپنے خاص حالات کی وجہ سے فوری طور پر یہ پابندی عائد کرنے کے لیے آمادہ نہ ہو سکیں، انہوں نے جو دلائل اس کے خلاف دیے وہ ہر معقول آدمی کو مطمئن کرنے کے لیے بالکل کافی تھے۔ —

لیکن دنوباجی نے نہیں باڈا اور اپنے اعلان کے مطابق ۲۲ اپریل سے مرن بڑت شروع کر دیا جو ان کی ضعیف العمری اور شخصیت کے لحاظ سے ملک کے نظم و نسق اور امن و امان کے سہ پر لٹکتی ہوئی تلوار تھی۔

آخر کار وزیراعظم مرادجی بھائی ڈیسائی نے ایک حد تک ذمہ داری اٹھائی اور اطمینان دلا یا کہ پارلیمنٹ کے ذریعہ آئین میں ترمیم کر کے گائے کے ذبیحہ پر پورے ملک میں مکمل پابندی عائد کر دی جائے گی تو پانچویں دن ۲۶ اپریل کو دنوباجی نے اپنا بڑت توڑا۔ اب بظاہر ہر سی ہو گا کہ پارلیمنٹ کے ذریعہ آئین میں ترمیم کر کے دنوباجی کی ضد پوری کر دی جائے گی۔

اس معاملہ کا ایک نہایت افسوسناک پہلو یہ ہے کہ اگر باب حکومت اور پیشہ ور یا استکاروں میں نہیں اچاریہ دنوباجی جیسے روحانیت و درویشی کے مدعیوں میں بھی اتنی سہمی اور اخلاقی جرات نہیں ہے کہ صفائی سے کہیں کہ چونکہ یہ ملک ہندو اکثریت کا ہے اور ہندوؤں کے نزدیک گائے ایک مقدس مخلوق یا دیوتا ہے اس لیے اس کے ذبیحہ پر پابندی لگائی جا رہی ہے، بلکہ اس کے لیے دوسرے عزائمات اور حیلے بہانے استعمال کرتے ہیں جن سے غالباً وہ خود اپنے کو بھی فریب نہیں دے سکتے۔ جہاں تک مسلمانوں کا تعلق ہے وہ اس مسئلہ میں اکثریت کی ذہنیت سے قطعاً مایوس ہو کر پہلے ہی صبر و خاموشی کا فیصلہ کر چکے ہیں۔ اور اس وقت کے مسئلہ سے غیر متعلق ہیں۔

اسی مسئلہ (ذبیحہ گائے) سے متعلق مرادجی بھائی ڈیسائی کا ایک واقعہ اس زمانہ کا راقم سطور کے علم میں ہے جب وہ اب سے قریباً ۲۵ سال پہلے "عظیم صوبہ بمبئی" کے وزیر اعلیٰ تھے (اس وقت گجرات بھی صوبہ بمبئی میں شامل تھا اور وہ تقسیم نہیں ہوئی تھی جس کے نتیجہ میں گجرات اور بہار ستر دوریاستیں بن گئیں) اس وقت اس مسئلہ میں ان کا موقف وہی تھا جو آج مغربی بنگال اور کیرالہ کے وزرائے اعلیٰ کا ہے، بلکہ ان سے بھی زیادہ سخت۔

راقم سطور کا اس زمانہ میں بار بار بمبئی جانا ہوا تھا وہاں کے دوستوں سے سنتا تھا کہ مسلمانوں کے ساتھ خفا مگر عقلی مسئلہ میں مرادجی کی حکومت کا وہ یہ بڑا خرافانہ ہے مسلمانوں کے جن کہتوں

دوسروں میں صرف اردو زبان پڑھائی جاتی ہے اُن کی بھی حکمت پوری سرپرستی کرتی ہے۔ اس کے برعکس چونکہ ہمارے ریاست یونی میں انتہائی بے دردی کے ساتھ اردو کا گھلا گھوٹا جا رہا تھا اور ایک خاص نظام تعلیم کے ذریعہ مسلمانوں کی نئی نسل کو ایک طرح سے ہندوانے کی کوشش کی جا رہی تھی اس لیے بمبئی کی حکومت نے یہ حالی معلوم کر کے بڑی خوشی ہوئی تھی۔ یہ بھی معلوم ہوا تھا کہ فرقہ پرست ہندوؤں کے مطالبہ اور دباؤ کے باوجود وہاں کی حکومت نے گائے کی نسل کے ذریعہ پرودہ پابن ہی عالمہ نہیں کی ہے جو یونی ویز دوسری بہت سی ریاستوں میں تک پہنچی تھی۔ میں نے دوستوں کی ایک نجی مجلس میں اس صورت حال پر اپنی قلبی مسرت اور تشکر و احسان مندی کے جذبات کا اظہار کیا اور بمبئی کے دوستوں سے کہا کہ ہماری ریاست کی حکومت کے مقابلہ میں آپ کے ہاں کی حکومت آپ کے حق میں خدا کی بڑی رحمت ہے اس کی قدر کیجیے اور خدا کا شکر ادا کیجیے!

میرے دوست اور میزبان سیٹھ احمد غریب مرحوم نے جن کا مرادجی سے بہت اچھا تعلق تھا بعد میں مجھ سے کہا کہ میں چاہتا ہوں کہ آپ مرادجی سے ملاقات کریں۔ اگر آپ اجازت دیں تو میں اُن سے وقت لے لوں۔ اگرچہ میں اپنی خاص افتاد طبع کی وجہ سے ارپا حکومت کی ملاقاتوں سے اکثر گریز کرتا ہوں لیکن اُس دن میں نے اپنے کو آمادہ کر لیا۔ احمد غریب صاحب نے ٹیلی فون ہی پر مرادجی سے بات کی اور انہوں نے اگلی صبح ہی ملاقات کے لیے وقت دیدیا۔ غالباً نماز فجر کے متصلاً بعد ہی بھائی احمد غریب مرحوم مجھے اپنی کار سے لیکر مرادجی کی قیام گاہ پر پہنچے۔ دیکھا کہ وہ اپنی نین پر فائیس کمرے کام کر رہے ہیں۔ بہت اخلاق سے پیش آئے، احمد غریب صاحب نے میرا مختصر تعارف کرا لیا۔ میں نے مختصر تعارف کے بعد ان کی حکومت کے بارے میں اپنے احساسات و تاثرات کا اظہار کیا اور جو کچھ اللہ نے کہنے کی توفیق دی کہنا۔

اس گفت میں خود مرادجی نے یہ واقعہ سنایا کہ یہاں کے فرقہ پرست مسلمانوں نے گائے کی نسل کے ذریعہ پر پابندی لگانے کا مطالبہ کیا اور دوسری ریاستوں میں جو کچھ ہو چکا ہے اس کا حوالہ دیا، میں نے کہہ دیا کہ جب تک میں حکومت کا ذمہ دار ہوں ایسا نہیں ہوگا۔ وہ لوگ دہلی جو اہر لال جی کے پاس پہنچ گئے انہوں نے کہہ دیا کہ یہ تو ریاستوں کا مسئلہ ہے تم مرادجی بھائی سے

بات کرو۔۔۔ وہ پھر میرے پاس آئے اور کہا کہ پنڈت جی تو راضی ہیں اور پھر وہی مطالبہ کیا۔ میں نے کہا کہ جب تک میں ہوں اس وقت تک تو ایسا نہیں ہوگا۔۔۔ پھر جب میں دہلی گیا تو میں نے پنڈت جی سے کہا کہ ان مسکوں میں اگر آپ ڈھیلے پڑیں گے تو ہم لوگوں کو بہت مشکل پیش آئے گی۔۔۔ (مجھے مراد جی کی یہ گھٹکواچھی طرح یاد ہے) اب وہی مراد جی بھائی ہیں اور ان کو پورے ملک میں گائے کے ذبیحہ پر مکمل پابندی لگانے کے لیے پارلیمنٹ کے ذریعہ آئین میں ترمیم کرانے کی فکر اور کوشش کرنا ہے۔۔۔ بدلتا ہے دھبہ آسمان کیسے کیسے

مشر بھٹو کا حادثہ اور ہم مسلمانوں کی مزاحمت کی کیفیت :-

یہ شمارہ جس وقت ناظرین کرام تک پہنچے گا، اس وقت تک پاکستان کے سابق وزیر اعظم مشر ذوالفقار علی بھٹو کی سزائے موت کے واقعہ پر پورا ایک مہینہ گزر چکا ہوگا۔۔۔ جن لوگوں کو اس مقدمہ کے بارے میں جس کے نتیجے میں ان کو سزائے موت دی گئی، کچھ بھی معلوم ہے وہ اتنا ضرور جانتے ہوں گے کہ یہ ایک قتل کا مقدمہ تھا۔۔۔ اب سے کئی سال پہلے جب مشر بھٹو پاکستان کے حکمران اور فرمانروا تھے، ان کے ایک قدیم رفیق ریاست و حکومت مشر محمد علی قصوری سے ان کو سخت اختلاف ہو گیا۔ ایک دن یہ محمد علی قصوری اپنے والد (محمد احمد قصوری) کے ساتھ کار میں جا رہے تھے کہ راستہ میں ایک جگہ اچانک ان پرشین گن سے گولیاں چلیں، تقدیر الہی سے وہ خود بچ گئے لیکن ان کے والد صاحب گولیوں کا نشانہ بن گئے اور ختم ہو گئے۔ مشر محمد علی قصوری نے پولیس سٹیشن پر اس واردات کی جو رپورٹ درج کرائی اس میں چند آدمیوں کو ملزم نامزد کیا اور قتل کا اہل ذمہ دار مشر بھٹو کو قرار دیا۔۔۔ جب تک وہ برسرِ اقتدار رہے یہ کس آگے نہیں بڑھ سکا لیکن جب سب سے پہلے انکشن میں دکاندلیوں کی زیادہ پر مشر بھٹو کی پیپلز پارٹی کے علاوہ ملک کی تقریباً سب ہی پارٹیوں نے متحدہ محاذ بنا کر ان کے خلاف سخت منگوارہ خیز تحریک چلائی اور ملک بھر میں بڑے بڑے مظاہر اور صورت حال انتہائی خطرناک ہو گئی تو پاکستانی فوج کے سربراہ جنرل ضیاء الحق نے دھم دھماتے ہوئے اپنے ہاتھ میں لے لی، مشر بھٹو کی حکومت ختم ہو گئی اور مارشل لا نافذ ہو گئی۔ اس کے بعد مشر محمد علی قصوری کے والد کے قتل کا کیس جواہر لال نہرو نے لگا دیا اور عدالت کی سطح پر آ گیا،

پہلے لاہور ہائی کورٹ میں کئی مہینے تک اس کی سماعت ہوئی۔ بالآخر ہائی کورٹ کے ججوں نے بالاتفاق مسٹر بھٹو اور اُن کے علاوہ اُن چار ملزمان کو بھی جنہوں نے عدالت میں قتل کا اقرار کیا تھا اور کہا تھا کہ ہم نے مسٹر بھٹو کے حکم اور اُن کے دباؤ کی وجہ سے ایسا کیا تھا (الغرض پانچوں کی قتل کا مجرم قرار دے کر اُن کے لیے سزائے موت کا فیصلہ کر دیا۔

ہائی کورٹ کے اس فیصلہ کے خلاف پاکستان سپریم کورٹ میں اپیل کی گئی جس کی کارروائی طویل مدتی تک چلی آخر میں سپریم کورٹ نے بھی ہائی کورٹ کے فیصلہ کی توثیق کر دی۔ اس مرحلہ پر مختلف ملکوں کے سربراہوں اور بڑے بڑے لوگوں نے جنرل ضیا الحق سے اپیل کی کہ مسٹر بھٹو کو سزائے موت نہ دی جائے اور وہ اپنے خصوصی اختیار کو استعمال کر کے اُن کو معافی دیدیں۔ جنرل موصوف نے یہ موقف اختیار کیا کہ عدلیہ کے اس قسم کے کسی فیصلہ میں نہایتک میں نے مداخلت کی ہے نہ اب کروں گا۔ بالآخر ۴۴ اپریل کی درمیانی رات میں عدالت عالیہ کے فیصلہ کے مطابق اُن کو سزائے موت دیدی گئی۔

بلاشبہ اس مسئلہ میں اس کی پوری گنجائش ہے کہ ایک شخص اپنی اطلاعات و معلومات اور اپنی فہم و فکر کے مطابق مسٹر بھٹو کے بارہ میں عدالت کے فیصلے اور جنرل ضیا الحق کے موقف کو غلط سمجھے اور اس کی مذمت کرے اور دوسرا آدمی اسی طرح اس کو صحیح سمجھے اور اس کی تائید و حمایت کرے۔ راقم سطور حقائق و واقعات سے آئنا دارق نہیں ہے کہ اس بارہ میں قطعیت کے ساتھ کوئی رائے قائم کر سکے۔ البتہ الفتان کے دفتر میں پاکستان کے مختلف مکاتب فکر اور مختلف جماعتوں کے جو رسائل و اخبارات آتے ہیں اُن کے مطالعہ سے اور حال ہی میں آنے والے وہاں کے بعض قابل اعتماد اشخاص سے وہاں کا جو حال معلوم ہوا ہے وہ یہ ہے کہ جو جماعتیں اور جو حلقے اور عناصر وہاں دین کے علمبردار اور دین کے نام پر وہاں ملکی ریاست میں حصہ لیتے ہیں۔ جن میں سب سے نمایاں مولانا مودودی کی جماعت اسلامی اور مولانا مفتی محمود صاحب کی قیادت والی جمعیت العلماء ہیں۔ ان سب ہی کا یہ موقف ہے کہ بھٹو اسی انجام کے مستحق تھے۔ اور دوسرے مختلف حلقے اور عناصر خاص کر وہ جن کو آجکل کی سیاسی زبان میں "بائیں بازو والے" کہا جاتا ہے اُن کا

موقف اس کے برعکس ہے، اور اُن کی طرف سے پاکستان کے متعدد بڑے شہروں میں احتجاجی مظاہرے اور ہنگامے بھی ہوئے، جن میں توڑ پھوڑ بھی ہوئی۔ جو قطعاً غیر متوقع نہیں تھی۔

لیکن ہمارے ملک ہندوستان میں بعض مقامات پر خاص کر کشمیر میں مسٹر بھٹو کی سزائے موت ہی کو بنیاد بنا کر دیا بہانہ بنا کر جماعت اسلامی سے تعلق رکھنے والوں کے ساتھ اُن سے اختلاف رکھنے والے مسلمانوں ہی کے کسی عنصر نے جو کچھ کیا جس کی لڑہ خیز اور شرناک تفصیلات اخبارات میں آچکی ہیں (اور جہان تک معلوم ہے ابھی تک حکومت کشمیر کی طرف سے بھی اُن کی تردید نہیں کی گئی ہے) وہ اس بات کی علامت ہیں کہ ہم خود ہی اپنے سب سے بڑے دشمن ہیں اور انسانیت کے مقام سے گر کر درندوں کی سطح پر آگئے ہیں۔

اس واقعہ نے مسلمانوں کا وہ دور یاد دلایا جب تحریک پاکستان اپنے نقطہ عروج پر پہنچی ہوئی تھی اور دین سے آزاد مسلمانوں کے بعض پیشہ ورانہ اور ناخدا ترس اخبار نویسوں نے مسلمانوں کے ایک خاص طبقہ کو ایسا پاگل بنا دیا تھا کہ وہ حضرت مولانا حسین احمد مدنی اور ان کے رفقاء جیسے دین و ملت کے لیے مرٹنے والوں کو گردن زدنی سمجھتے تھے اور اُن کو غلط گالیاں دینے اور اُن پر پتھر اور جوتے پھینکنے کو "جہاد" سمجھتے تھے اور "اللہ اکبر" کے نعرے لگا کر یہ جہاد کرتے تھے (اور یہ بالعموم وہ لوگ تھے جن کا عمل زندگی میں اسلام سے کوئی تعلق نہیں تھا) راقم سطور نے یہ منظر اپنی آنکھوں سے دیکھے تھے اور روت و قلب پر جو کچھ گزرتی تھی اس کا تذکرہ "الفتنات" کے صفحات میں بھی کیا جاتا تھا، جو اس کی قابلوں میں محفوظ ہے۔

الفتنات پڑھنے والوں میں غالباً کوئی صاحب بھی ایسے نہ ہوں گے جو اس بات واقف نہ ہوں کہ راقم سطور کو "جماعت اسلامی" کی بعض باتوں سے سخت اختلاف ہے۔ لیکن واقعہ یہ ہے کہ مسٹر بھٹو کی سزائے موت کو بہانہ بنا کر، خاص کر کشمیر میں جماعت اسلامی سے تعلق رکھنے والوں کے ساتھ جو کچھ ہوا۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ایک سنی اور ایک انسان ہونے کی حیثیت میں اس کے بارے میں اپنے اس احساس و آزار کا اظہار و اعلان ضروری سمجھتا ہوں کہ وہ تقاضا خدا ترسی کا بدترین مظاہر تھا۔ خدا کرے کہ اس کے بعد زندگی میں کبھی کوئی اور ایسا واقعہ سننے میں نہ آئے۔

افسوس ہے کہ ہمارے ملک کے بعض مسلم اخبارات نے مسٹر بھٹو کے حادثہ کو ایسا رنگ دیا اور اس طرح

اتم و نوحہ کیا کہ گویا کسی ابن زیاد اور کسی شمر ذی الجوشن نے اس دور کے کسی حسین ابن علی کو شہید کر دیا ہے اور ایک بڑے اور مشہور غیر مسلم صحافی نے تو مصراحت کے ساتھ ہی لکھا ہے — پھر یہ بھی دیکھنے میں آیا کہ بعض وہ لوگ جن کے متعلق معلوم ہے کہ وہ مسٹر بھٹو کے بارہ میں سخت مخالفانہ رائے ظاہر کیا کرتے تھے، — ان کے حادثہ کی اطلاع کے بعد وہ بھی ان کی شان میں قصیدہ خوانی فرمانے لگے — اس پر اب قریباً ۴۰-۵۰ سال پہلے کا ایک لطیف یاد آگیا — کسی ریوے ایشین پر (غالباً مراد آباد یا بریلی کے ایشین پر) مشہور خطیب ملت یہ عطاء اللہ شاہ بخاری (علیہ الرحمہ) سے اچانک ملاقات ہو گئی سلام و مصافحہ اور مزاج برسی کے بعد بڑی سنجیدگی سے فرمایا — ”بھئی مولوی منظور صاحب! میں چار بزرگوں کا عرس کر رہا ہوں اس میں آپ کی شرکت ضروری ہے، ایک حضرت ابن زیاد، دوسرے حضرت یزید، تیسرے حضرت شمر ذی الجوشن اور چوتھے حضرت حجاج بن یوسف (اور مسلمانوں کی ایک دینی سیاسی جماعت کا نام لیکر کہا کہ) یہ عرس فلاں جماعت کے دفتر میں ہوگا۔“

میرا ذہن فوراً منتقل ہو گیا کہ شاہ صاحب کیا فرمانا چاہتے ہیں — واقعہ یہ تھا کہ چند ہی روز پہلے ملک کے ایک بہت بڑے شخص کا انتقال ہوا تھا جو حکومت برطانیہ کے بڑے وفادار اور بڑے معتمد تھے بہت اعلیٰ عہدہ پر تھے ان کو ”سر“ کا خطاب بھی ملا ہوا تھا، وہ ان لوگوں میں تھے جنکی یہ رائے تھی (اور غالباً بڑے خلوص کے ساتھ ہی ہو گی) کہ ہندوستان پر انگریزوں کی حکومت رہنی چاہیے، مسلمانوں کے حق میں وہ اس کو بہتر سمجھتے تھے، بالفاظ دیگر گہر بند و اکثریت کے اقتدار کے مقابلہ میں وہ مسلمانوں کے حق میں انگریزوں کی حکومت کو ترجیح دیتے تھے۔ اسے دوگوں کے بارے میں ”جمعیت العلماء“ اور ”مجلس احرار“ جیسے برطانیہ دشمن حلقوں کی اس زمانہ میں جو رائے ہونی چاہیے تھی وہی رائے ان مرحوم سر کے بارہ میں تھی — لیکن ان کے انتقال کے بعد مسلمانوں کی ایک آزادی کی علمبردار جماعت کے اخبار میں جو تعزیتی نوٹ لکھا گیا تھا اس میں مرحوم کی بڑی تعریفیں کی گئی تھیں اور بڑی خدمات گنائی گئیں — بہر حال میرا ذہن منتقل ہو گیا کہ شاہ صاحب کو اس نوٹ پر ناگواری ہے — چنانچہ فرمایا کہ ”تم نے فلاں تاریخ کا فلاں اخبار دیکھا تھا؟“ میں نے عرض کیا جی ہاں دیکھا تھا۔ — فرمایا ہم مسلمانوں کا عجیب حال ہے۔ زندگی میں جس کو بے ایمان سمجھتے اور کہتے رہیں مرنے کے بعد وہ اگر ”علیہ السلام“ نہیں تو ”رضی اللہ عنہ“ تو ہو ہی جاتا ہے — یہ تھا تو شاہ صاحب کا ایک لطیفہ، مگر بعض اوقات ہی دیکھنے میں آتا ہے۔

درس قرآن مجید

محمد منظور نعمانی

- دوزخ میں مجسمین کی عبرتناک کسمپرسی
- فرشتے بھی ان کے حق میں کسی دعا و سفارش کے لیے آمادہ نہ ہوں گے
- اللہ اپنے رسولوں اور مومنین صادقین کی اس دنیا میں بھی مدد فرماتا ہے
- اور آخرت میں بھی یہ اُس کا ازلی قانون اور حکم وعدہ ہے —

(اس پر شبہہ اور اُس کا جواب)

حمد و منلوۃ اعوذ باللہ اور بسم اللہ کے بعد

وَإِذْ يَتَحَايَوْنَ فِي النَّارِ فَيَقُولُ الضُّعَفَاءُ لِلَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُنَّا لَكُمْ تَبَعًا فَهَلْ أَنْتُمْ مُغْنَوْنَ عَنَّا نَصِيبًا مِّنَ النَّارِ قَالَ الَّذِينَ اسْتَكْبَرُوا إِنَّا كُلٌّ فِيهَا إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ ۚ وَكَانَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لَئِزَّةٍ جَهَنَّمَ اذْءُوعُوا رَبَّكُمْ يُخَفِّفُ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ ۚ قَالُوا أَوَلَمْ تَأْتِيَكُمُ رُسُلُكُمْ بِالْبَيِّنَاتِ قَالُوا بَلَىٰ قَالُوا أَفَاذْعُوعُوا وَمَا عَشَا الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ ۚ إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۚ يَوْمَ لَا يُفْعَلُ الظَّالِمِينَ

مَعِزِّرَتُهُمْ وَ لَهُمُ اللَّعْنَةُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِہِ وَ لَقَدْ اَتَيْنَا مُوسٰی
الْهُدٰی وَ اَوْسَرْنَا بَیْنَ اِسْرَآئِیْلَ الْکِتَابَ هُدٰی وَ ذِکْرٰی لِاُولٰٓئِی
الْاَلْبَابِ فَاصْبِرْ لِحُکْمِ اللّٰهِ حَقًّا وَ اسْتَغْفِرْ لِذَنْبِکَ وَ مَن يَغْفِرْ
لِذَنْبِکَ یَرْبِّکَ یَا عِیْسٰی وَ اِلٰہَ بَکَارِہِ (سورۃ المؤمن آیت ۴۷-۵۵)

اور جب وہ دوزخ میں آجیں تو کھڑکیوں میں سے تو کمزور اور زبردست لوگ ان لوگوں سے جو
بڑے بنے تھے کہیں گے کہ ہم تمہارے تابع اور پیرو تھے تو کیا تم دوزخ کے عذاب کا کوئی حصہ
ہم سے بٹا سکو گے؟ وہ کہیں گے آج ہم سب اسی دوزخ میں ہیں جب ہم اپنے ہی کو اس
آگ سے نہیں بچا سکے تو تم کو کیا بچا سکیں گے؟ انہوں نے سب بندوں کے درمیان (جرازا کا)
فیصلہ کر دیا ہے (اور اس کا فیصلہ اٹل ہے)

اور جو بحرین، دوزخ میں پڑے ہوں گے وہ جزائہ جہنم یعنی دوزخ کے کافظ اور
مستظلم فرشتوں سے کہیں گے کہ آپ ہی اپنے رب سے دعا کریں کہ کسی دن ہمارا عذاب ہلکا کر دیا
جائے۔ وہ فرشتے جواب میں کہیں گے کیا تمہارے رسول تمہارے پاس کھل نشانیاں
لیکھ نہیں آئے تھے؟ — وہ کہیں گے کہ ہاں! آئے تھے! وہ فرشتے کہیں گے
تو اب تم ہی دعا کرو۔ اور نہ ماننے والوں کی دعا تو بس بے کار ہی جائے گی —

اور جبے شک مدد کرتے ہیں اپنے رسولوں اور ایمان والوں کی اس زندگی میں بھی
اور اس دن بھی (مدد کریں گے) جس دن گواہ پیش ہوں گے جس دن بحرہوں کو ان کی معذرت
خواہی کچھ بھی نفع نہ دے گی، اور ان کے لیے خدا کی لعنت ہوگی اور ان کے واسطے بدترین
گھر ہوگا (دوزخ)

اور ہم نے موسیٰ کو عطا کی کتاب (پہلی اور وارث بنایا بنی اسرائیل کو اس کتاب
کا۔ اہل دانش کی رہنمائی اور نصیحت کے لیے۔ — پس (اے پیغمبر) آپ صبر و
ثبات قدمی کو رہبر اختیار کیجیے، اللہ کا وعدہ قطعاً برحق ہے، اور اپنی کوتاہیوں کی
معافی مانگیں، اور اپنے رب کی حمد کے ساتھ اس کی تسبیح شام و صبح کرتے رہیے۔

(سورۃ المؤمن - آیت ۴۷ تا ۵۵)

تفسیر و تشریح) آپ حضرات کو یاد ہو گا، ادھر کی آیتوں میں یہ بیان کیا گیا تھا کہ فرعون کے گھرانے کے ایک مرد مومن نے اپنی قوم کو اور خاص کر قوم کے بڑوں کو بڑی دلسوزی سے نصیحت کی اور حضرت موسیٰ کی دعوت حق کو قبول کرنے اور اس کی مخالفت نہ کرنے کا بڑے موثر اور خیر خواہانہ انداز میں مشورہ دیا، اور جب اُس مرد مومن نے محسوس کیا کہ یہ لوگ حضرت موسیٰ کی دعوت حق کو قبول نہ کرنے اور اس کی مخالفت پر اڑے رہنے کا فیصلہ کر چکے ہیں اور گویا ان کے دلوں پر ہر گز چلکی ہے تو اتمامِ حجت کے بعد اُس مرد مومن نے یہ کہا تھا: "فَسَتَذْكُرُونَ مَا أَقُولُ وَلَكُمْ دَاوُّدُ بْنُ أَمِيؤُا إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ بَصِيرٌ بِالْعِبَادَةِ"۔۔۔۔۔ جس کا مطلب یہ تھا کہ آج تم میری بات ماننے کو تیار نہیں ہو لیکن ایک وقت آئے گا جب تمہارے اس کفر و انکار کا نتیجہ تمہارے سامنے آئے گا اس وقت تم سرت و افسوس سے یاد کرو گے کہ میں نے تم سے کیا کہا تھا۔۔۔۔۔ اور میں اب اپنا معاملہ خدا کے سپرد کرتا ہوں۔۔۔۔۔ سب بندے اور ان کے اعمال و کردار اس کی نگاہ کے سامنے ہیں۔

اس کے بعد والی آیت سے معلوم ہوا تھا کہ فرعون اور فرعونوں نے غالباً یہ محسوس کر کے اس شخص کی اس طرح کی باتوں سے قوم متاثر ہو کر موسیٰ کی دعوت کو قبول کرنے لگی، اُس مرد مومن کے خلاف کوئی خطرناک سازش کی، ظاہر یہی ہے کہ اُن کا خاتمہ کر دینے کا کوئی منصوبہ بنایا۔۔۔۔۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے اپنے اس مومن و غلام بندے کی حفاظت فرمائی اور ان کے منصوبہ کو نفل کر دیا اور فرعون اور اُس کے سارے لاؤ لشکر پر خداوندی عذاب نازل ہو گیا اور وہ سب غرقاب کر دیے گئے۔

اس کے بعد فرمایا گیا تھا کہ قیامت تک کے لیے اُن پر ایک خاص عذاب یہ مسلط کر دیا گیا ہے کہ دوزخ کا وہ خاص عذاب گھر جہاں اپنے کفر و سرکشی کی اصل سزا بھگتنے کے لیے وہ ہمیشہ ہمیشہ کے واسطے ڈالے جائیں گے، وہ ہر صبح شام اُن کے سامنے کیا جاتا ہے اور قیامت قائم ہونے پر وہ اُس میں جھونک دیے جائیں گے۔۔۔۔۔

اس کے بعد یہ آیتیں ہیں جنک میں نے اس وقت آپ کے سلا منے تلاوت کی ارشاد فرمایا گیا ہے: "وَإِذْ يَتَخَفَتُونَ فِي النَّارِ..... إِنَّ اللَّهَ قَدْ حَكَمَ بَيْنَ الْعِبَادِ"۔۔۔۔۔

مطلب یہ ہے کہ جب قیامت قائم ہوگی اور حساب کتاب کے بعد وہ کفار و مشرکین جنہوں نے اللہ کے پیغمبروں کی نہیں مانی اور ان کی دعوت حق کی مخالفت ہی پر جسے رہے، خداوندی قانون اور فیصلہ کے مطابق دوزخ میں جھونک دیے جائیں گے، ان میں وہ بھی ہوں گے جو قوم کے لیڈر اور چودہری تھے اور وہ بھی ہوں گے جو ان کے بھنڈے کے نیچے تھے اور بس بیروکار تھے، تو یہ دوسرے تیسرے درجہ والے متبعین اپنے بڑوں اور چودہریوں سے کہیں گے کہ ہم تو آپ کے بیروکار تھے تو کیا آپ لوگ ہماری یہ مدد کر سکتے ہیں کہ ہمارا عذاب کچھ کم کر دیں؟ — وہ بڑے اور چودہری بگڑیں گے کہ ہم سب ہی دوزخ کے اس عذاب میں مبتلا ہیں، اللہ نے سب بندوں کا ان کے اعمال و احوال اور کردار کے مطابق فیصلہ کر دیا ہے، ہم نے تم نے جو بویا تھا وہی ہم سب کو کاٹنا ہے، مطلب یہ ہے کہ ہم اپنے ہی اوپر سے عذاب نہیں ہٹا سکتے تو تم سے کیا ہٹا سکیں گے — آگے فرمایا گیا ہے

وَقَالَ الَّذِينَ فِي النَّارِ لِخَزَنَةِ جَهَنَّمَ ادْعُوا رَبَّكُمْ..... وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ

مطلب یہ ہے کہ جو مجرمین کفر و شرک اور ظلم جیسے جرائم کی وجہ سے جہنم میں پڑے ہوں گے وہ ہر طرف سے باپوس ہو کر دوزخ کے منتظر فرشتوں سے کہیں گے کہ آپ اپنے خداوند سے ہمارے واسطے استدعا کیجیے کہ کسی دن ہمارا عذاب ہلکا ہی کر دیا جائے (يُخَفِّفُ عَنَّا يَوْمًا مِّنَ الْعَذَابِ) وہ فرشتے جواب میں کہیں گے کیا تمہاری ہدایت کے لیے خدا کے پیغمبر تمہارے پاس اس کے واضح احکام اور روشن نشانیاں لیکر نہیں پہنچے تھے؟ وہ کہیں گے کہ ہاں پہنچے تھے! تو فرشتے کہیں گے ابھر ہم تمہارے لیے خدا کے حضور میں کچھ عرض نہیں کر سکتے! تم خود ہی اس سے عرض کر دو — آگے فرمایا گیا ہے — وَمَا دُعَاءُ الْكَافِرِينَ إِلَّا فِي ضَلَالٍ — مطلب یہ ہے کہ آخرت میں خداوندی فیصلے کے مطابق دوزخ میں جھونکے جانے والے کفار و مشرکین کی دعا اور عرض و معروض و اہل لا حاصل اور بے فائدہ ہی رہے گی۔

یہاں تک پیغمبروں کی بات نہ ماننے والے اور ان کی مخالفت کرنے والے کفار و مشرکین کے انجام کا بیان ہوا — آگے اللہ کے پیغمبروں اور ان کی دعوت ایمان قبول کرنے والے

اور اُن کا ساتھ دینے والے اہل ایمان کا انجام بیان فرمایا گیا ہے۔

ارشاد ہے — اِنَّا لَنَنْصُرُ دُشْمَنَ الَّذِيْنَ اٰمَنُوْا فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ
يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ يَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِيْنَ مَعْزِرَتُهُمْ وَلَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِہِ —
اللہ تعالیٰ اس آیت میں ارشاد فرماتا ہے کہ ہمارا یہ دستور معمول ہے کہ ہم اپنے پیغمبرؐ
اور اُن کی دعوتِ ایمان کو قبول کر کے اُن کا ساتھ دینے والوں کی ضرورتِ مدد کرتے ہیں اس دنیوی
زندگی میں بھی اور قیامت کے اُس دن بھی یقیناً اُن کی مدد کریں گے جب کہ گواہ پیش ہوں گے
اللہ تعالیٰ سمیع و بصیر اور علیم و خبیر ہے ہر شخص کے عمل و کردار اور ظاہر و باطن کا اس کو پورا علم
ہے کسی کی کوئی بات بلکہ دل کا کوئی ارادہ بھی اس سے چھپا ہوا نہیں ہے یہ بات قرآن
مجید ہی میں مسیوٰں جگہ بیان فرمائی گئی ہے۔ اس کے باوجود اس کی حکمت کا تقاضا ہے کہ
آخرت میں کسی کے عذاب و ثواب کا فیصلہ وہ صرف اپنے ذاتی علم سے ہی نہ فرمائے گا، بلکہ گواہوں
کے بیانات ہوں گے اللہ کے فرشتے گواہی دیں گے اور ہم انسانوں کے اعضا ہاتھ پاؤں وغیرہ
بھی اُس دن اللہ کے حکم سے گواہی دیں گے اس لیے اس آیت میں قیامت اور حساب کتاب کے
اس دن کو یَوْمَ يَقُوْمُ الْاَشْهَادُ فرمایا گیا ہے۔ (یعنی گواہوں کی پیشی کا دن) —
اُس کے ارشاد ہے کہ اُس دن مجرموں کا کوئی حیلہ بہانہ اور کوئی معذرت اُن کو نفع نہیں پہنچائے گی
اور ان کے لیے نہ ان کی جنت سے محرومی کا اور دوزخ کے عذاب کا فیصلہ ہوگا (یَوْمَ لَا يَنْفَعُ الظَّالِمِيْنَ
مَعْزِرَتُهُمْ وَلَهُمُ الْعَذَابُ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِہِ)

میں ذکر کر چکا ہوں کہ یہ سورہ مومن مکی ہے اور بظاہر اس دور میں نازل ہوئی ہے جبکہ
رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوتِ حق کی مخالفت کرنے والے کفار و مشرکین کو ہر طرح کا غلبہ
حاصل تھا اور وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو طرح طرح کی ایذائیں دیتے اور آپ پر ایمان
لانے والوں کو بڑے ظالمانہ طریقوں سے ستاتے تھے۔ ظاہری حالات میں اُس وقت اس کی کوئی
امید نہیں کی جاسکتی تھی کہ ان دشمنانِ حق کے مقابلہ میں کبھی رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور اہل ایمان
کو غلبہ حاصل ہو سکے گا — مگر اسی حالت اور اسی فضا میں بہت سی دوسری آیتوں میں بھی اور
سورہ مومن کی اس آیت میں بھی اللہ تعالیٰ نے اپنے اس فشو را زلی کا اعلان فرمایا کہ ہمارا

دستور معمول ہے کہ ہم اپنے پیغمبروں اور اُن پر ایمان لانے والوں کی اس دنیا میں بھی مدد کرتے ہیں (جس کے نتیجہ میں اُن کی دعوت حق دیر سویر کا نیاب ہوتی ہے) اور آخرت میں بھی اُن کو رحمت اور جنت سے نوازتے ہیں جو حقیقی کامیابی ہے۔ اور اس کے عکس کفر و شرک جیسے جرائم کے مجرمین کے ساتھ آخرت میں ہمارا معاملہ یہ ہو گا کہ اُن کا کوئی عذر کوئی حیلہ بہانہ نہ سنا جائے گا اور ان کے لیے لعنت کا (یعنی رحمت سے قطعی محرومی کا) اور دوزخ کے بدترین عذاب کا فیصلہ ہو گا۔

وَلَهُمُ الْعَذَابُ الَّذِي فِيهِمْ شَرُّ الْعَذَابِ

اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو اور ایمان لا کر آپ کا ساتھ دینے والوں کو قسم دی گئی ہے کہ اللہ پر پھر وہ رکھتے ہوئے انتظار کرو وہ اس دنیا میں بھی تمہاری مدد فرمائے گا اور آخرت میں بھی تم پر اُس کی خاص رحمت و عنایت ہوگی، اور جو کفار و مشرکین آپ کو اور صحابہ کرام کو ستاتے تھے ان کو آگاہی دی گئی ہے کہ بالآخر وہ اس دنیا میں بھی مغلوب و مقہور ہوں گے اور آخرت میں وہ خدا کی رحمت سے قطعی محروم رہیں گے اور دوزخ کے بدترین عذاب میں جھونکے جائیں گے۔ اس آیت کے مضمون سے متعلق ایک عامیاناہ شبہ تو یہ ہو سکتا ہے کہ اس آیت میں بڑی تاکید اور قطعیت کے ساتھ فرمایا گیا ہے کہ ہم اپنے پیغمبروں کی اور اُن پر ایمان لانے والوں کی اس دنیا میں بھی مدد کرتے ہیں اور کریں گے۔ حالانکہ ہم خود دیکھ رہے ہیں اور تاریخ میں بھی دیکھی ہے شمارِ مثالیں ہیں کہ مسلمانوں نے اپنے کافر دشمنوں کے مقابلہ میں شکستیں کھائیں اور ان کے مغلوب ہو کر رہے، خود ہمارا حال اور ہماری تاریخ بھی کچھ ایسی ہی ہے۔ اس کا جواب یہ ہے اور میں بار بار اس کا ذکر کر چکا ہوں کہ قرآن پاک میں کہیں بھی "مسلمان قوم" یا "مسلمان کہلانے والوں کی مدد کا وعدہ نہیں فرمایا گیا ہے جہاں بھی اس طرح کا وعدہ کیا گیا ہے "مومنین" یا "الذین امنوا" جیسے الفاظ استعمال کیے گئے ہیں۔ اور ان سب آیتوں کا مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس امت کی مدد فرمائے گا جو حلال ایمان ہوگی اور جس کی زندگی ایمان والی زندگی ہوگی، جس کا صبح نونہ صبحا بہ کرام تھے۔

اور آج کی مسلمان قوم کا حال یہ ہے کہ بحیثیت مجموعی اس کی زندگی میں ایمانی صفات اور ایمان والے اعمال و افعال کے مقابلے میں کفار و منافقین اور فاسقوں تا جہولوں کی صفات

اُن کے اعمال افعال زیادہ ہیں، اُن کا حال قرآن پاک کے الفاظ میں اس وقت یہ ہے کہ
 "هُمْ يَكْفُرُ بَوَسِيْدٍ آخَرٍ مِّنْهُمْ بِلَا يَتَذَكَّرُ" — الغرض ایسی کسی قوم کے لیے ہرگز اللہ
 کی طرف سے مدد کا وعدہ نہیں ہے بلکہ ایسی قوم اور اسے لوگوں کے لیے تو خدائی مدد سے محرومی اور دنیا
 و آخرت میں ذلت و رسوائی کے عذاب کی آگاہی دی گئی ہے۔ — آج مسلمانوں کی اکثریت
 کا حال تھوڑے فرق کے ساتھ وہی ہے جو بگڑے ہوئے بنی اسرائیل کا تھا جنکو قرآن پاک میں
 جا بجا خدا کی لعنت اور اس کے غضب کا مستحق قرار دیا گیا ہے۔

ایک دوسرا شبہ اس آیت کے مضمون پر یہ کیا جاسکتا ہے کہ اس میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے
 اپنے پیغمبروں کی مدد فرمانے کا وعدہ فرمایا گیا ہے (إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا) اور قرآن پاک ہی سے
 معلوم ہوتا ہے کہ اللہ کے بعض پیغمبر شہید بھی کیے گئے اور بعض کو جلا وطن ہونا پڑا، —
 جس سے معلوم ہوا کہ اللہ کی طرف سے ان کی مدد نہیں ہوئی، اگر اللہ کی مدد ہوئی ہوتی تو ایسا
 نہ ہوتا۔ — اصل بات یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی مدد کی مختلف صورتیں ہیں — ایک صورت
 یہ ہے کہ زندگی میں ان کا مشن کامیاب ہو جائے، اُن کا لایا ہوا دین قبول کر لیا جائے اور ان کے
 دشمن مغلوب و مقہور ہو جائیں۔ — ایسی مدد اللہ تعالیٰ کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کو حاصل ہوئی۔ اور اسی طرح کی مدد ایک درجہ میں حضور موسیٰ و ہارون علیہما السلام کو بھی حاصل ہوئی تھی۔
 ایک دوسری صورت مدد کی یہ ہے کہ پیغمبر کو اور ان کے تبعین کو اللہ تعالیٰ اپنی حفاظت میں
 میں لے لے اور دشمن قوم آسمانی عذاب سے نیست و نابود کر دی جائے۔ — حضرت نوح، حضرت
 ہود، حضرت صالح، حضرت لوط، حضرت شعیب علیہم السلام کی مدد اسی صورت میں ہوئی۔
 ایک تیسری صورت یہ ہے کہ پیغمبر کی دینی دعوت گرچہ اُن کی زندگی میں دنیا میں نہ
 پھیلے لیکن اس کی نسل کے لیے نفرت و برکت اور دینی امامت عقد فرمادی جائے اور دنیا ہمیشہ
 عزت و احترام سے اس کا نام لے۔ حضرت ابراہیم علیہ السلام کو اسی طرح کی مدد اللہ تعالیٰ کی طرف
 سے نصیب ہوئی۔ — آج ابراہیم علیہ السلام کا نام پوری دنیا میں جیسے احترام سے لیا جاتا ہے
 غالباً دنیا کی کس کس بستی کا بھی نہیں لیا جاتا، مسلمانوں کی طرح یہود و نصاریٰ بھی اُن کو "امام"
 مانتے ہیں، تو یہ بھی اللہ تعالیٰ کی خاص مدد ہی کا ظہور ہے۔ — ایک صورت مدد کی یہ بھی کہ

دشمن کسی پیغمبر کو شہید کرنا چاہتے ہوں اور عالم اسباب میں اس کا پورا انتظام کر چکے ہوں لیکن اللہ تعالیٰ معجزانہ طور پر اُن کو بچالے اور بعد میں اُن کے ماننے والوں کو دشمنوں پر غالب کر دے۔ حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے ساتھ یہی کیا گیا۔ اور ایک صورت یہ بھی ہے کہ پیغمبر دشمنوں کے ہاتھ سے شہید ہو جائیں۔ پھر اس کی سزا میں قوم پر عذاب آئے اور یہ بات سب کے سامنے آجائے کہ یہ اللہ کے صادق پیغمبر تھے، پھر بہت سوں کو ایمان نصیب ہو جائے اور ایمان والے بندے ہمیشہ اُن پر سلام بھیجیں اور ان کے ساتھ اپنی عقیدت کا اظہار کرتے ہیں یہ بھی اللہ تعالیٰ کی مدد ہی کی صورت ہے۔ الغرض اللہ تعالیٰ کی طرف سے آنے والے ہر رسول کو اس کی مدد حاصل رہی ہے۔

بہر حال اللہ تعالیٰ کا یہ ارشاد بلا شک و شبہ برحق ہے کہ: **إِنَّا لَنَنْصُرُ رُسُلَنَا وَالَّذِينَ آمَنُوا فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَيَوْمَ يَقُومُ الْأَشْهَادُ ۚ يَوْمَ لَا يُفْعَمُ الظَّالِمِينَ مَغِيرَتُهُمْ وَلَهُمْ لَلْعَنَةُ ۖ وَلَهُمْ سُوءُ الدَّارِ ۝**

یہ چند آیتیں درمیان میں ایک ضمنی مضمون کے طور پر آگئیں، ورنہ آپ کو یاد ہو گا کہ اوپر حضرت موسیٰ علیہ السلام کا واقعہ بیان ہو رہا تھا، پھر اسی سلسلہ میں فرعون کے گھرانے کے ایک مرد مومن کی تقریر ذکر کی گئی تھی جو بڑی موثر تقریر تھی۔ پھر بیان فرمایا گیا تھا کہ فرعون اور اُس کے لوگوں نے اُس مرد مومن کے خلافت کوئی خطرناک منصوبہ بنایا تھا، اس کو اللہ تعالیٰ نے ناکام کر دیا، اس مرد مومن کی حفاظت فرمائی، اور فرعون مع اپنے لاؤ لشکر کے غرقاب ہو کر جہنم رسید ہو گیا، اور قیامت سے پہلے عالم برزخ میں وہ برابر بتلائے عذاب رہیں گے اور قیامت آجانے پر جہنم کے بدترین عذاب میں جھونک دیے جائیں گے۔

اس سب کے بعد فرمایا گیا تھا کہ موسیٰ علیہ السلام اور اُن کی دعوت کو قبول کر کے اُن کے ساتھ ہو جانے والے مرد مومن کے ساتھ اللہ کی مدد کا جو معاملہ ہوا یہ کوئی استثنائی معاملہ نہیں تھا بلکہ اپنے رسولوں اور اُن پر ایمان لانے والوں کے ساتھ یہ معاملہ کرنا ہمارا دستور و معمول ہے۔ اس ضمنی اور درمیانی مضمون کے بعد پھر موسیٰ علیہ السلام کا اور اُن پر اللہ تعالیٰ کے خاص فضل و انعام کا ذکر فرمایا گیا ہے۔ ارشاد ہے

وَلَقَدْ آتَيْنَا مُوسَى الْهُدَىٰ وَأَوْثَرْنَا بَنِي إِسْرَٰئِيلَ الْكِتَابَ هُدًى وَذِكْرًا
لِّأُولِي الْأَلْبَابِ هَٰ فَاصْبِرْ إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ
بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ

مطلب یہ ہے کہ ہم نے اپنے پیغمبر موسیٰ کو اور ان پر ایمان لانے والوں کو فرعون کے
ظلم و ستم سے نجات دینے کے بعد اور فرعون اور اس کے سارے لاؤ لشکر کو غرقاب کر کے
نیست و نابود کر دینے کے بعد موسیٰ کو کتاب ہدایت و قورات عطا فرمائی اور ان کے بعد
ان کی قوم بنی اسرائیل کو اس کتاب کا وارث و امین بنایا تاکہ اہل عقل و دانش اس سے
رہنمائی اور نصیحت حاصل کرتے رہیں۔

اس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کے صحابہ کو اشارہ ہے کہ آپ کے ساتھ
بھی اللہ تعالیٰ کا معاملہ یہی ہوگا، دشمنوں کے ظلم و ستم سے اللہ تعالیٰ آپ کو نجات عطا فرمائے گا،
آپ کے دشمن راہبیل ابولہب وغیرہ جو گویا آپ کے زمانہ کے فرعون و ہامان تھے، اگر بار
نہ آئے تو نیست و نابود کیے جائیں گے یا مغلوب و مقہور ہوں گے۔ آپ کو اللہ تعالیٰ غلبہ عطا
فرمائے گا، اور کتاب ہدایت بھی عطا فرمائے گا اور آپ کے بعد آپ کے وفادار اور پیروکار
امنی اس کے وارث و امین ہوں گے۔ اور دنیا بھر کے اصحاب عقل و خرد اس سے ہدایت و
نصیحت حاصل کر سکیں گے۔ اس کے آگے اللہ تعالیٰ نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ
وسلم کو مخاطب فرما کے آپ کو بالواسطہ آپ کے امتیوں کو ہدایت فرمائی ہے کہ "فَاصْبِرْ
إِنَّ وَعْدَ اللَّهِ حَقٌّ وَاسْتَغْفِرْ لِذَنبِكَ وَسَبِّحْ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَشِيِّ وَالْإِبْكَارِ"

مطلب یہ ہے کہ آپ صبر و استقامت کے ساتھ دین حق کی دعوت کا کام کرتے رہیں اور
یقین رکھیں کہ اللہ کا وعدہ (جس کا اور ذکر آچکا ہے) برحق ہے پورا ہو کر رہے گا۔ اور اپنی
تقصیرات اور غلطیوں کی اللہ تعالیٰ سے معافی مانگتے رہیں اور خاص کر صبح و شام کے اوقات
میں اس استغفار اور اللہ کی حمد و تسبیح میں مشغول رہا کریں۔

جیسا کہ میں نے عرض کیا اس آخری آیت کے مخاطب بظاہر اور براہ راست تو رسول
اللہ صلی اللہ علیہ وسلم ہیں لیکن بالواسطہ آپ پر سارے ایمان لانے والے اور ہم آپ بھی

مخاطب ہیں۔۔۔ یہ آیت ایک طرح سے اللہ تعالیٰ کا خاص منشور ہے، اس کا پیغام یہ ہے کہ مضبوطی سے دین پر جمے رہو اور صبر و ثبات قدمی کے ساتھ اس کی دعوت دیتے رہو اور اپنے قصوروں گناہوں کی اللہ تعالیٰ سے معافی و مغفرت مانگتے رہو۔ اور خاص کر صبح شام (جو دن رات کی ابتدا اور انتہا کے اوقات ہیں) ان میں توبہ و استغفار کے ساتھ اللہ تعالیٰ کی حمد و تسبیح کو اپنا معمول و وظیفہ بنا لو۔۔۔ اگر ایسا کرو گے تو "إِنَّ دَعَا اللّٰهَ حَقٌّ" کا یقیناً ظہور ہو گا۔۔۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے عہد مبارک میں اور اس کے بعد صحابہ کرام کے دور میں جو کچھ ہوا وہ دراصل اس آیت کی اور اس مضمون کی دوسری آیتوں کی عملی تفسیر تھی۔۔۔ اللہ تعالیٰ ہمیں آپ کو یقین اور اس کے مطابق عمل نصیب فرمائے۔۔۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حمد و تسبیح اور استغفار کا بڑا ہی جامع کلمہ تعلیم فرمایا ہے اور خود آپ کی زبان مبارک پر اکثر یہ کلمہ رہتا تھا۔۔۔ "سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ اسْتَغْفِرُكَ وَأَتُوبُ إِلَيْكَ"

اے آپ کب لیں؟

جب گرمی کے دنوں میں ..

آپہ بدن میں آگ سی محسوس کریں

آپہ کو پیاس بار بار ستا رہی ہو ..

دل و دماغ پر آگ لپٹنے سے طاری ہو

آپہ کو تنکائی کا احساس ہو ..

تب آپ شربت روح افزا لیجیے۔

شربت روح افزا جسم میں ٹھنک پہنچانے والی ۶ ڈری بوتلیں اور پھلوں کے رس کا مزے دار

خیرات اور نیرت و زنا کی چھاپ سے پیاس میں سکون دینے والا سبکی اور چمکتا و فوڈ کرتا ہے۔

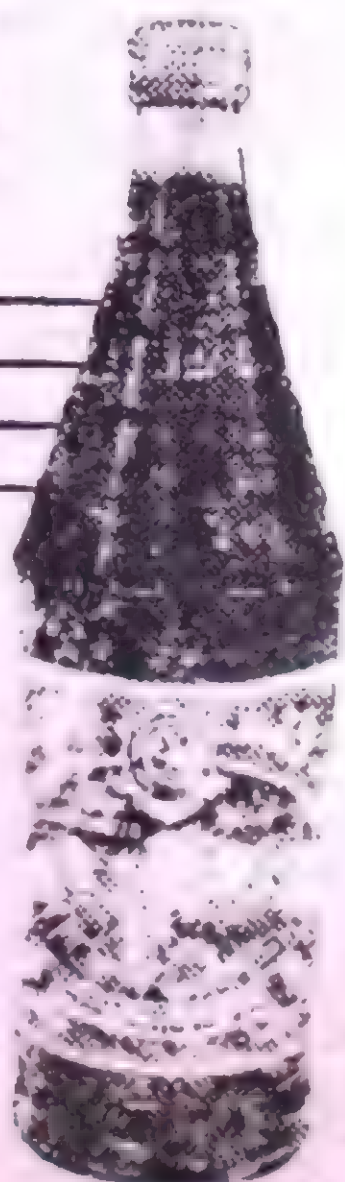
اس فریب سے آپ کو دور رکھتا ہے اور آگس کر میں بھی ماکرہات اٹھاتا

بوتلہ کی

آگاہی شربت روح افزا کی بونس فرمیں۔

شربت روح افزا

گرمیوں میں سب کی ضرورت، شربت کی



تھرد

مولانا مفتی سیاح الدین صاحب کا خلیل

”رکن اسلامی نظریاتی کونسل پاکستان“

اسلامی قانون کی تدوین جدید کے اصول اور طریقے

[پاکستان کی موجودہ حکومت نے جب ملک میں اسلامی قانون کے نفاذ کا فیصلہ کیا تو اسلامی قانون کی جدید تدوین کی ضرورت محسوس کر کے اس کے لیے ایک ادارہ ”اسلامی نظریاتی کونسل“ کے نام سے قائم کیا اور مسلمانوں کے مختلف رکائب فکر سے تعلق رکھنے والے باطنی نظر علماء کرام اور دینا ذہن رکھنے والے متراز باہرین قانون کو اس کا رکن منتخب کیا۔ اس کے ایک محترم رکن ہمارے فاضل دوست مولانا مفتی سیاح الدین کا خلیل نے ایک مفادہ ایسی کونسل کے مقصد و موضوع پر لکھا تھا۔ ہم نے اس کا حق سمجھا کہ ہندوستان کے اہل علم و دانش تک یہ بھی وہ پہنچا دیا جائے۔ اس لیے ان صفحات میں اس کو پیش کیا جا رہا ہے۔]

الحمد لله رب العالمین والصلوة والسلام علی سید المرسلین وعلیٰ آله

النبیین وعلیٰ آله واصحابہ وذراریہم اجمعین

اسلامی قانون کی تدوین جدید اور اس کے اصول اور طریقوں کے بارے میں اپنے خیالات کے اظہار سے قبل میں یہ ضروری سمجھتا ہوں کہ ایک غلط فہمی کا ازالہ کروں جو اس عنوان کے سنتے ہی پیدا ہو جاتی ہے، ہمارے ملک میں کچھ حضرات جو واقعی دین دار اور اسلام کے راستہ مخلصانہ تعلق رکھنے والے ہیں جب اسلامی قانون کی تدوین جدید کا عنوان

سن لیتے ہیں تو وہ نمبر جاتے ہیں اور ان پر ایک وحشت سی طاری ہوتی اور پریشان ہو جاتے ہیں اور ان کی اس گھبراہٹ، تو حش اور پریشانی کے لیے ایک منشا موجود ہے اور وہ یہ کہ کچھ عرصہ سے ہمارے ہاں ایک طبقہ ایسا ابھر آیا ہے جس کا دین اسلام کے ساتھ نہ تو اس درجے میں اعتقادی رابطہ ہوتا ہے جو ایک مومن کے لیے ضروری ہے اور نہ عملی طور پر وہ لوگ اسلامی احکام و قوانین کے پابند ہوتے ہیں مگر دن رات مضامین و مقالات اور تقاریر و خطابات میں بڑے زور و شور کے ساتھ نئے اجتہاد اور نئے سرے سے قوانین اسلامی کی تدوین کی بات کرتے رہتے ہیں اور یہ یا تو وہ لوگ ہوتے ہیں جو صرف قرآن مجید کے اخذ قانون اسلامی ہونے کا تو اقرار کرتے ہیں لیکن سنت رسول صلی اللہ علیہ وسلم کو بالکل حجت شرعی یا اخذ قانون اسلامی ہرگز تسلیم نہیں کرتے۔ اور قرآن مجید کی تفسیر و تشریح کے لیے بھی وہ اپنے آپ کو کسی حدیث یا تعامل صحابہ کرام یا اجماع امت یا تفسیر و توضیح ائمہ ہدیٰ اور سلف صحابین کے پابند نہیں سمجھتے وہ صرف اپنی فہم و بصیرت یا اپنی لغات القرآن ہی کو قرآن نہیں کا واحد ذریعہ یقین کرتے ہیں اور یا وہ لوگ ہوتے ہیں جو زبان سے تو یہ اقرار کر لیتے ہیں کہ کتاب اللہ کے ساتھ سنت رسول اللہ بھی حجت شرعی اور اخذ قانون ہے لیکن قرآن مجید کی طرح احادیث رسول اللہ کی تشریح و توضیح و دایہ و آئینہ آزاد رائے سے کرتے ہیں، استنباط و استخراج کے لیے بھی ان کے ہاں مقررہ اصول و ضوابط نہیں بلکہ مغربی تعلیم، مغربی ریاست اور مغرب کے فلاسفہ و حکماء اور مستشرقین سے متاثر ہونے کی وجہ سے ان کا اجتہاد و استنباط درحقیقت مغربی افکار اور مغربی قوانین کا آئینہ دار ہوتا ہے یعنی وہی صورت حال ہوتی ہے جس کا ذکر اکبر مرحوم نے یوں کیا تھا۔

کھل گیا مصحف رخسارِ بتانِ مغرب

شیخ حاضر بھی ہوئے میں نئی تفسیر کے ساتھ

ان حضرات کی علمی تحقیق عموماً یوں ہوتی ہے کہ احادیث میں جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم کا جو قول و فعل منقول ہوتا ہے اس کو صرف وقتی اور عرب کے مخصوص حالات اور مخصوص زمانہ کے ساتھ مختص ثابت کر کے غلام اس کی پابندی سے اپنے آپ کو آزاد کر دیا جائے اور پیش آمدہ

واقعہ میں خود اپنا اجتہاد کر کے کوئی حکم مستنبط کر دیا جائے اور اس کو اسلامی قانون قرار دیا جائے اور لازماً اس قسم کے اجتہاد میں مغرب سے مرعوبیت اور مغرب کی نقالی کی بھٹک نظر آتی ہے اور جب ان حضرات کا معاملہ خود حدیث کے بارے میں اس قسم کا ہے تو ظاہر ہے کہ خلفائے راشدین کے دور کے مسائل اور فیصلہ شدہ قوانین یا آئمہ مجتہدین اور بعد کے حضرات فقہاء کرام کے بارے میں تو اور بھی جرأت اور بڑی آسانی کے ساتھ کہا جاسکتا ہے کہ وہ ایک خاص دور کا اجتہاد تھا جو دور گزر گیا وہ اجتہاد بھی ختم ہوا اب نئے دور میں نئے تقاضے ہیں، نئے حالات ہیں لہذا ہم ان حضرات کے اجتہادات یا ان کی تفسیر و توضیح کی پابندی کیوں کریں۔ اور اس طرح بہ قول علامہ اقبال مرحوم

برہمے راز دار دیں شدہ

الغرض جب چاروں طرف ایسی نقا موجود ہو اور اس نقا میں جب یہ دین دار اور غلط حضرات یہ سنتے ہیں کہ کسی مجلس میں "اسلامی قانون کی تدوین جدید" پر مقالہ پڑھا جا رہا ہے تو بجا طور پر وہ گھبراتے ہیں کہ شاید رجحان بالاطبقے کا کوئی خود ساختہ مجتہد اجتہاد کا دروازہ چھوٹ کھولنے کے لیے اور پوری امت کے ذخیرہ تفاسیر و شروح احادیث اور ذخیرہ فقہ و اصول پر اور آئمہ مجتہدین اور سلف صالحین کی اجتہادی کوششوں پر پانی پھیرنے کے لیے، کچھ ادمہ ادمہ کامواد اکٹھا کر کے کچھ نئے کھڑا ہوا ہے اس لیے میں ان حضرات کو مطمئن کرنے کے لیے اپنے مقالہ کے شروع ہی میں اس غلط فہمی کا ازالہ کرتا ہوں ان کو ہرگز متوہش نہیں ہونا چاہیے۔ میرا نظریہ اور عقیدہ یہ ہے کہ قرآن مجید کے جو نصوص قطعی الدلالتہ ہیں یا احادیث رسول صلی اللہ علیہ وسلم میں جو احادیث قطعی الدلالتہ ہیں یا آیات قرآنی اگرچہ ظنی الدلالتہ ہوں یا اخبار احادیثی الثبوت ہوں مگر قرون ثلاثہ کے ارباب حل و عقد نے کسی معنی پر اجماع کیا ہو تو ایسے احکام و قوانین بالکل ابدی ہیں ان میں کسی تغیر و تبدل، کسی بیشی کی کوئی گنجائش نہیں اسی طرح اگر نصوص کی کسی تفسیر پر غفرین و شارحین اور آئمہ مجتہدین کا اتفاق ہو چکا ہو تو اس تفسیر و تشریح کے سوا محض اپنی فہم و بصیرت یا کسی خود ساختہ لغات القرآن اور لغات الحدیث کا سہارا لے کر اور کوئی تفسیر کرنا یا اور کوئی تشریح و تفسیر اختیار کرنا ضلال بہین اور موجب ہلاکت

وخران دارین ہے۔ اے اذنا اللہ منہ

اب جو اسلامی قوانین و احکام اس نوعیت کے ہیں ان کی تدوین جدید سے ہماری مراد صرف یہ ہے کہ موجودہ دور میں جس طرح قوانین کی دفعہ دار ترتیب ہوتی ہے اس طرح ان قوانین کو خاص سلیس انداز کے ساتھ اور نمبر دے کر لکھا جائے تاکہ کسی کو کتب فقہ میں ادھر ادھر تلاش کرنے کی تکلیف نہ اٹھانی پڑے۔ بلکہ ہر شخص بڑی آسانی کے ساتھ متعلقہ دفعہ نکال کر اپنا مطلوب قانون اور مسئلہ معلوم کر سکے ہر مسئلہ کسی دشواری اور زیادہ وقت ضائع کیے بغیر نکالا جائے اور اس قسم کی تدوین جدید کی افادیت میں کسی کو شبہ کی گنجائش نہیں ہو سکتی۔

اسلامی قوانین کا بہت بڑا حصہ وہ ہے کہ کسی ظنی الدلالہ آیت کی تفسیر میں، یا کسی خبر واحد کے مفہوم و مراد کی تعیین میں حضرات آئمہ مجتہدین کا آپس میں علمی اختلاف رہا۔ مثلاً چاروں آئمہ مجتہدین یعنی حضرت امام ابوحنیفہؒ، حضرت امام مالکؒ، حضرت امام شافعیؒ، حضرت امام احمدؒ کا آپس میں اتفاق نہیں رہا بلکہ ایک نے تو اپنے علم و تفقہ اور قوت اجتہاد کی بنیاد پر یا دوسرے نظائر کو سامنے رکھ کر کوئی ایک تفسیر کی ہے یا ایک مفہوم متعین کر دیا ہے اور دوسرے نے دوسری تفسیر کی ہے اور دوسرا مفہوم بتایا ہے یہ ان کا اجتہادی اختلاف تھا جو فطری ہے ایسے مسائل و قوانین کو ہم اجتہادی قوانین کہیں گے چونکہ ہمارے ملک میں غالب اکثریت ان مسلمانوں کی ہے جو حنفی کہلاتے ہیں یعنی وہ مسلمان جو قرآن و حدیث کی تفسیر و تشریح اور ان سے اسلامی قوانین و احکام کے استخراج و استخراج کے سلسلے میں حضرت امام ابوحنیفہ رحمۃ اللہ علیہ پر زیادہ اعتماد کرتے ہیں۔ ہر قسم سے احترام سب کا کرتے ہیں سب سے عقیدت و ارادت ہے ان سب کو ائمہ ہدیٰ دین کے غیر خواہ متقی اور اولیاء اللہ سمجھتے ہیں۔ مگر وہ عام طور پر عملی زندگی میں ان قوانین و احکام پر عمل کرنا زیادہ بہتر اور راجح سمجھتے ہیں جو امام ابوحنیفہؒ نے اپنے اجتہاد سے نصیب شرعیہ کے سامنے رکھ کر مستنبط کیے ہیں اور قانون سازی کے دائرہ میں جس کی ایک شاندار اور بے نظیر تاریخ ہے جس کی تفصیل میں جانے کا یہ وقت نہیں۔ بہر حال جب یہاں اکثریت حنفیوں کی ہے اور دین و دانش کا بھی تقاضا یہ ہے اور موجودہ دور جمہوریت میں بھی ملکی قوانین کے سلسلے میں اکثریت کے معتقدات و رجحانات کو اہل قرار دے کر ان قوانین کو

بلکہ ان قوانین عامہ کے طور پر نافذ کیا جاتا ہے جو اکثر آبادی کے قوانین ہوں۔ بلکہ ہماری سابقہ تاریخ بھی اس کی گواہی دیتی ہے جن ممالک میں شافعی حضرات کی اکثریت تھی وہاں امام شافعی کی فقہ کے قوانین جاری رہے، جہاں بالکلیہ کی تعداد زیادہ تھی مثلاً اندلس اور مغربی افریقہ وہاں امام مالک اور ان کے تلامذہ کی مدون کتابوں کے قوانین نافذ تھے اور ان کے مطابق فیصلے ہوتے تھے اور جہاں حنابلہ کی اکثریت اور حکومت تھی وہاں فقہ حنبلی کے قوانین کے مطابق فیصلے ہوتے تھے۔ سلطنت عثمانیہ کے زیر نگین ممالک میں احناف کی اکثریت تھی، ترکستان، افغانستان اور ہندوستان میں حنفی حضرات کی تعداد زیادہ تھی اس لیے صدیوں تک ان ممالک میں فقہ حنفی سرکاری فقہ کے طور پر نافذ رہی۔ اور حنفی اجتہاد کے مطابق سینکڑوں نہیں بلکہ ہزاروں ضخیم کتابیں فتاویٰ کی اور متون اور شروح اور حواشی منیات کی اسی فقہ حنفی میں تصنیف ہوتی رہیں۔

الغرض پاکستان میں بھی بنیادی طور پر حنفی فقہ کے مطابق اسلامی قوانین و احکام بلکہ ان قوانین عامہ کے طور پر نافذ ہونا بالکل عقلی، دینی، فطری اور تاریخی تقاضا ہے۔ لیکن یہ بھی حقیقت ہے کہ زندگی کے مختلف شعبوں سے متعلق اسلامی قوانین لاکھوں کی تعداد میں ان کتب فقہ حنفی میں منتشر موجود ہیں۔ گذشتہ امداد کے حضرات علماء کرام اور فقہاء نظام شاید اپنی قوت حافظہ، ذہانت، ادراک اور تجربہ کاری و مہارت کی بنا پر عند الضرورة اپنا مطلوب مسئلہ اور قانون اور شرعی حکم آسانی کے ساتھ ڈھونڈ کر نکال سکتے ہوں گے ان کو ہر مسئلے کے مظان کا اندازہ تھا۔ کسی دشواری کے بغیر اپنا مقصد حاصل کر سکتے تھے اب یہ واقعہ ہے کہ اس دور میں جو کہ کہا جاتا ہے کہ زیادہ ترقی کا دور ہے نہ وہ قوی رہے نہ اہل علم اور قانون دانوں میں وہ ادراک و بصارت رہا اور نہ وقت زیادہ خرچ کر سکتے ہیں۔ اس لیے اب یہ انتہائی ضروری ہے کہ نئے دور کے تقاضوں اور ضرورتوں کے مطابق ان اسلامی قوانین کو نئی ترتیب دی جائے ان کو دفعہ وار لکھا جائے اور آج کل تمام مذاہب و ممالک میں ملکی قوانین کو جس طرح ایک بل کی صورت میں خاص انداز کے ساتھ مرتب و مدون کر کے کتاب قانون کا ایک حصہ بنایا جاتا ہے اس طرح ان اسلامی قوانین کو بھی مدون و مرتب کر دیا جائے تو تہ دین جدید سے مراد یہ بھی ہے اور میں سمجھتا ہوں کہ اس کی افادیت اور نفع بخشی سے کوئی بھی انکار نہیں کرے گا اور نہ اس سے کسی تو حش کی عقلاً اور شرعاً گنجائش ہے۔

اب اس سے آگے ایک اور مرحلہ آتا ہے چونکہ وہ قدرے نازک سلسلہ ہے میں چاہتا ہوں کہ اہل علم ذرا غور سے سن کر پھر اس کے بارے میں فیصلہ فرمائیں جنفی فقہ کے قوانین و احکام میں سے بعض قوانین ایسے ہیں کہ وہ محض اجتہادی ہیں ان کے بارے میں یہ نہیں کہا جاسکتا کہ یہ قطعی ہیں اور دوسرے ائمہ مجتہدین نے اگر اس سے مخالف یا تھوڑے بہت فرق کے ساتھ دوسرا قانون بیان کیا ہے تو وہ بالکل غلط اور قطعی ناجائز ہے اس قسم کے مسائل کے بارے میں خود ہمارے ائمہ احناف کا یہ مقولہ مشہور ہے۔

هذا صواب يحتل الخطأ والقول الآخر خطأ ويحتل الصواب

موجودہ دور میں اس قسم کے بعض قوانین کی تنقید و اجراء میں کچھ عملی مشکلات نظر آتی ہیں میری مراد مشکلات سے محض وہی اور فرضی مشکلات نہیں بلکہ وہ حقیقی مشکلات و موانع ہیں جن کا انکار نہیں کیا جاسکتا کیونکہ جس دور میں وہ اجتہاد کیا گیا تھا اُس دور کا عرف کچھ اور تھا۔ تجارتی روابط کچھ اور نوعیت کے تھے قوی کا فرق تھا۔ اس دور کا عرف جب بدل گیا۔ تجارتی کاروبار کے طریقے کچھ مختلف ہو گئے۔ نئی تہذیب نئے تمدن نے ماحول کو بالکل بدل دیا۔ سائنس اور ٹیکنالوجی کی عالمگیر اور بے نظیر ترقی کی وجہ سے نئی نئی ایجادات نے ایک نئی دنیا بسا دی۔ اگر سابقہ ادوار کے قیاسی اور اجتہادی قوانین کسی قسم کے غور و فکر اور نظر ثانی کے بغیر جوں کے توں نافذ کیے جائیں تو بعض دفعہ یہ خطر عموماً ہوتا ہے کہ شاید یہ تو نافذ نہ ہو سکیں عملی دشواریاں اور طرح طرح کی واقعی رکاوٹیں ان کو نوچنے نہ دیں اور کچھ قطعی اور غیر متبدل قوانین بھی ان کی لپیٹ میں آکر نافذ ہونے سے رہ جائیں گے تو اس وقت اجتہاد مطلق کی ضرورت تو نہیں قطعیات اور اجماعی مسائل اور ممکن العمل اجتہادی مسائل کے بارے میں کسی نئی تحقیق یا اجتہاد کی نہ ضرورت ہے نہ شرعی گنجائش،

البتہ ان بعض خاص اجتہادی مسائل کے بارے میں نئی تحقیق یا

نئے اجتہاد کی ضرورت بھی ہے اور گنجائش بھی۔ اس وقت اسلامی نظام کے مکمل اور حقیقی احسرا و متفیذ کے لیے ان امور پر از سر نو غور کر کے قابل عمل راستہ نکالنے کی واقعی ضرورت ہے اور اس سے اغماض یا غفلت کا نتیجہ ہرگز اچھا نہیں نکلتے گا۔ اسی طرح بہت سی نئی صورتیں پیدا

تو رہی ہیں اور نئے نئے واقعات سامنے آرہے ہیں جن کا صاف و صریح حکم تلاش و جستجو کے باوجود قدیم فقہی کتابوں میں نہیں مل سکتا۔ اور اس کی وجہ یہ ہے کہ بعینہ اسی قسم کی صورت ان فقہاء کرام کے مذاہن میں پیدا نہیں ہوئی تھی تو ظاہر ہے کہ وہ اس کے بارے میں کوئی خاص قانون کس طرح بنا سکتے تھے۔ یہ تو امر واقعہ ہے کہ ہر زمانہ میں ایسے نئے واقعات پیش آتے ہیں کہ ان کا تصور تک ان حضرات کے ذہن میں نہیں تھا۔ سلطان اور ننگ زیب عالمگیرؒ نے اپنے وقت کے جید علماء اور فضلاء کو بلا کر اور عظیم الشان کتب خانہ مہیا کر کے ان کو فتاویٰ عالمگیری کی تدوین پر لگایا اور اس کی وجہ یہی تھی کہ باوجودیکہ قدیم فقہاء کی بے نظیر علمی کتابیں اور عظیم فتاویٰ اور مسائل و واقعات کا ذخیرہ موجود تھا مگر اپنے دور میں ایک منظم اور قانونی حکومت چلانے کے لیے انھوں نے نئی تدوین کی ضرورت محسوس کی تھی اور انھوں نے اس دور کے اعتبار سے ایک معیاری کام کیا اور اسلامی قوانین کا مجموعہ مرتب کیا جو قابل قدر کارنامہ ہے اور اس کی قدر و قیمت اور عظمت و اہمیت اپنی جگہ مسلم ہے جزاھم اللہ احسن الجزاء لیکن یہ بھی ایک حقیقت ہے اور اس میں ان کے کارنامہ کی تنقیص کا شائبہ بھی نہیں کہ بہت سی نئی صورتوں اور نئے واقعات کا قانونی حکم معلوم کرنے کے لیے ہمیں عالمگیری میں بھی صاف و صریح فقہی جواز لیے مل نہیں سکتے۔ اس لیے بعینہ فتاویٰ عالمگیری کو نافذ کرنے کا مطالبہ محض ایک جذباتی نعرہ ہے جس کی پشت پر سیاسی داعیہ چھوڑ کر کوئی عمل دلی نہیں۔ ہاں اس وقت زیر تجویز تدوین جدید میں عالمگیری سے بھی فائدہ اٹھایا جاسکتا ہے اور اس کی روشنی میں ہم جادہ پیمایہ کو اپنی منزل مقصود تک پہنچا سکتے ہیں۔

ایسے نئے واقعات کے لیے شرعی حکم معلوم کرنے کے لیے یہ محدود و مشروط اجتہاد اس دور کی ایک واقعی ضرورت ہے علامہ عبد الکریم شہرستانی نے "الملل والنحل" میں لکھا ہے کہ معاملات میں اور انسانی تصرفات کے ذریعہ جو حوادث اور نئے نئے واقعات پیش آتے رہتے ہیں انکی تعین و تحدید ناممکن ہے اور یہ بات قطعی طور پر ہم جانتے ہیں کہ ہر نئے حادثہ کے لیے شریعت کا صریح حکم موجود نہیں ہے اور نہ اس کا تصور ہی کیا جاسکتا ہے اور جب واقعات اور حوادث غیر متناہی اور کتاب و سنت کے احکام محدود ہیں۔ تو جو خود محدود ہو وہ غیر محدود کو اپنے قابو

میں کیسے لاسکتا ہے اس لیے قطعاً یہ بات معلوم ہوگئی کہ اجتہاد اور قیاس اس وقت تک قابلِ بحث چیز ہے جب تک کہ ایسے واقعات پیش آتے رہیں گے اس لیے ہر حادثہ کے لیے اجتہاد کو بڑے گا۔ حضرت فاروق اعظمؓ نے جب حضرت ابوموسیٰ اشعریؓ کو عراق کا والی مقرر کر کے بھیجا تھا تو ان کو ایک خط لکھا تھا یہ خط قضا کی انتظامی اور فقہی رہنمائی کے لیے ایک زبردست دستور ہے اس کا ہر جملہ نہایت قیمتی ہے اور اس سے اسلامی قانون کی دفعات کا استنباط کیا جاسکتا ہے اور کیا گیا ہے اس خط میں ایک حصہ یہ بھی ہے :-

الفہم الفہم فی ما تلجدلج فی صدرک مما لبس فی کتاب اللہ

ولا سنۃ للنبی صلی اللہ علیہ وسلم ثم اعرف الاشباہ والامثال

وقس الامور عند ذالک بنظائرھا واعمد الی اقربھا الی اللہ

وانتہا بالحق من اعلام الموقعین ج ۱ ص ۹۹ (جمہور سائل العرب رسالہ ۷۱۴)

الغرض اس وقت ہمارے سامنے فقہ حنفی کے کچھ وہ قیاس اور اجتہادی قوانین و احکام ہیں کہ موجودہ دور میں عملاً ان کی تنفیذ و اجراء میں واقعی مشکلات ہیں اور ان پر اصرار زمانہ اور معاشرہ بدلنے کی وجہ سے بہت سی عملی پیچیدگیاں، دشواریاں، اور نظم و کلفت میں اختلال اور موجودہ معاشرے میں انتشار پیدا کر سکتا ہے۔ تو ضرورت ہے کہ ان اجتہادی مسائل پر از سر نو غور کر لیا جائے۔ اور اگر حضرات ائمہ اربعہ میں سے باقی تین حضرات کے ہاں اس معاملے میں اُن کا کوئی اجتہادی قانون ایسا ہے کہ اس کی تنفیذ آسانی ہو سکتی ہے اور وہ ارفق بالناس ہے عرف عام یا عرف خاص کے ساتھ زیادہ موافقت رکھتا ہے، مصالحِ مرسلہ کا تقاضا اس سے پورا ہوتا ہے۔ یا قیاس کے مقابلہ میں وہ اجتہادِ استحسان کی بنا پر ہے تو اس قانون کو لیا جائے اور ترجیح دی جائے اور اسلامی قانون کے نئے مدون مجموعہ میں بحیثیت قانون کے اس کو درج کر دیا جائے اور ایسا کرنا نہ تو ضعیفیت سے انحراف ہے اور نہ فقہاءِ کرام کے ہاں ناجائز خود ہمارے فقہاء حنفیہ نے اس کی اجازت دی ہے بخائیں تو بہت ہیں صریحاً جمالی شاہ پر لکھا کرتا ہوں، مسئلہ منفقود الخبر میں فقہاء حنفیہ نے بالاتفاق امام مالکؒ کے مسلک کو ترجیح دے کر اس پر فتویٰ دیا ہے۔ بہت سے مسائل میں امام ابو حنیفہؒ اور صاحبین کے اقوال کو چھوڑ کر امام زفرؒ کے اجتہادی

قول پر فتویٰ انہی وجوہات کی بنا پر دیا ہے اگر کوئی بالغہ عورت اپنی مرضی سے غیر کفو میں نکاح کر لے اور اس کے والدین اور دوسرے اولیاء اس کو عرفاً عار سمجھتے ہوں تو ظاہر الروایۃ تو یہ ہے کہ نکاح تو ہو چکا ہے البتہ اولیاء کو یہ حق حاصل ہے کہ وہ قاضی کے ہاں دعویٰ دائر کریں۔ اور اپنی ناراضگی اور عرفاً خاندان کے لیے اس کا موجب عار ہونا ثابت کریں تو قاضی نکاح فسخ کر دے گا ظاہر الروایۃ تو یہی ہے لیکن حسن بن زیاد کا اجتہاد یہ ہے۔

”لا نکاح الا بولی اور ایما امرأة نکحت بغیر اذن ولیہا فتکاحہا باطل“ کے مطابق درحقیقت ایسی صورت میں نکاح ہوتا ہی نہیں، فسخ قاضی کے بغیر بھی وہ نکاح اصلاً نہیں ہوا، فقہار تخرین نے اس صورت میں حسن بن زیادؒ کی اس روایت کو قبول کر کے اس پر فتویٰ دیا، درنتہا میں ہے ویفتی فی غیر الکفو بعدم جوازہ اصلاً وهو المختار للفتویٰ لفساد الزمان اور شامی نے یفتی بعدم الجواز پر لکھا ہے ”ہذہ روایۃ الحسن عن ابی حنیفۃ ووجہ عدم الصحۃ علی ہذہ الروایۃ دفع الضرر عن الاولیاء اور وهو المختار للفتویٰ پر لکھا ہے قال شمس الاثمہ و هذا اقرب الی الاحتیاط کذا فی تصحیح العلامہ قاسم لانہ لیس کل دئی یحسن المرافعة والخصومة ولا کل قاض یعدل ولو حسن الولی وعدل القاضی فقد یتروک النفع للتردد علی ابواب الحکام واستشقالا لنفس الخصومات فیتقرر الضرر فطمان منعه دفناً لفتح (شامی ص ۳۰)

اسی طرح علامہ ابن عابدین شامیؒ نے ایک پورا رسالہ اسی موضوع پر لکھا ہے جس کا نام ہے ”نشر العرت فی بناء الاحکام علی العرت“ اور اس میں انہوں نے تفصیل کے ساتھ یہ مسئلہ کہ احکام تبدیل زمانہ سے بدلتے ہیں یا دلائل تحریر فرمایا ہے اس لیے ہمارے حنفی حضرات کو اس معاملے میں کوئی اعتراض نہیں ہونا چاہیے البتہ اس کام کے لیے ضروری ہے کہ یہ کچھ اصول و قواعد کے مطابق ہو اور یہ اجتہاد کرنے والے واقعہً اس کے اہل ہوں اور اجتہاد بھی انفرادی نہ ہو بلکہ اجتماعی ہو کسی نفسانی خواہش یا کسی ذہنی مرعوبیت کی بنا پر نہ ہو واقعی ضرورت درپیش ہوئی ہو لہذا اس سلسلہ میں اجمالاً اجتہاد کے بارے میں کچھ باتیں عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں۔ اجتہاد کی تعریف علماء اصول فقہ نے یوں کی ہے۔

”بذل الجہد فی استخراج الاحکام من شواہد الدالۃ علیہا بالنظر

المؤدی الیہا۔“ یا ”استفراغ الفقیہ الوسع لتحصیل ظن بحکم شرعی۔“

اجتہاد کے لغوی معنی کسی امر کی تحقیق میں اپنی امکانی کوشش صرف کرنے کے ہیں اور فقہاء کے نزدیک اس امکانی کوشش صرف کرنے کو اجتہاد کہتے ہیں جو دلائل شرعیہ کے ذریعے استنباط احکام و مسائل میں صرف کی جائے۔ بعض فقہاء نے یہ قید بھی لگائی ہے کہ اتنی کوشش ہو کہ وہ محسوس کرے کہ اب اس سے زیادہ اور کوشش نہیں کی جاسکتی۔ بعض فقہاء نے طلب انظن کی قید بھی لگائی ہے جس کا مقصد یہ ہے کہ بیش آمدہ مسئلہ کو شریعت کے منشاء کے مطابق کرنے یا کسی حکم شرعی کے تحت لانے میں اتنی کوشش کی جائے کہ یہ گمان غالب حاصل ہو جائے کہ شریعت کا یہی مقصد و منشاء ہے، اس قید لگانے کا ایک خاص فائدہ یہ بھی ہے کہ اس سے کتاب و سنت سے ثابت شدہ احکام اور اجتہادی مسائل میں فرق ہو جائے گا کیونکہ پہلے قسم کے احکام میں قطعیت ہوتی ہے اور دوسرے قسم کے احکام میں غلبہ ظن ہوتا ہے۔

علامہ عبدالعزیز بخاری نے ”کشف الاسرار شرح اصول فخر الاسلام ہردوسی میں جو تقریر کی ہے وہی میں نے اردو میں لکھی ہے) اور مجتہدین کی تعریف امام فخر الاسلام ہردوسی نے یوں کی ہے

هو ان یجوی علم الكتاب ببعائید ووجوہہ التي قلنا و علم السنت بطرقہا و متونہا ووجوہ معاینہا وان یعرف وجوہ القیاس علی ما تضمنتہ کتابنا ہذا۔ اور امام غزالی نے ”مستصفی الاصول“ میں مجتہد کے لیے دو شرطیں لازمی لکھی ہیں۔

احدهما ان یکون محیطاً بحدیث الشریع متکناً من استشار النطن بالنظر فیہا و تقدیم ما یجب تقدیمہ و تاخیر ما یجب تاخیرہ، والثانی ان یکون عدلاً مجنباً عن المعاصی القادحة فی العدالۃ، اسی طرح امام خا طبی نے بھی دو شرطوں کا ذکر کیا ہے،

احدهما فہم مقاصد الشریع علی کمالہا والثانی التمكن من الاستنباط بناءً علی فہمہ فیہا اور پھر اس تکمن فی الاستنباط کی تشریح یوں کی ہے ہو بواسطہ معارف معتبرہ ج البہا فی فہم الشریعۃ اس کا مطلب یہ ہوا کہ اجتہاد کے لیے یہ ضروری ہے کہ وہ مقاصد شریعت

اور اس سلسلہ کے بارے میں اُن علوم و معارف سے واقف ہو جو اس کو پیش آمدہ صورت کا حکم مستنبط کرنے کے قابل بناسکیں، یعنی وہ اس سلسلہ کے بارے میں قرآن پر، حدیث پر، اجماع صحابہ پر نظر رکھتا ہو اور اسی کے ساتھ قیاس کے شرعی طریقہ اور اصول سے واقف ہو اور پھر اسی کے ساتھ شریعت کی پوری روح اور اس کے مقاصد پر اس کی پوری نظر ہو اور پھر وہ مسئلہ جس شعبہ زندگی سے متعلق ہو اس سے بھی اس کو واقفیت حاصل ہو۔ اگر ان میں سے کسی بات کو نظر انداز کر دیا گیا ہے تو پھر وہ اجتہاد قابل قبول نہیں ہو گا۔ مجتہد میں ان صفات کی موجودگی کے بارے میں تمام فقہاء متفق الرائے ہیں، نیز مجتہد کے لیے نہ صرف شریعت کے علم و فہم ہی کی ضرورت ہے بلکہ کتاب و سنت کی روشنی میں علماء نے اس کے لیے ایک مخصوص کردار کی بھی شرط لگائی ہے جس کا امام غزالیؒ کا قول ذکر ہو چکا، یعنی ثقہ ہو عادل ہو۔ گناہ کبیرہ کا ترک نہ ہو وغیرہ وغیرہ۔ اسلامی قوانین کے چار ماخذ ہیں کتاب اللہ، سنت رسول اللہ، اجماع، اجتہاد جو قیاس یا استحسان، یا اصحاب سلسلہ یا عز کی بنا پر کیا جائے اس وقت زیر بحث یہ آخری ماخذ ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات کے بعد اجتہاد پر شورائی رنگ غالب تھا حضرت ابو بکر صدیقؓ اور ان کے بعد حضرت عمر فاروقؓ، اہم مسائل میں چاہے وہ حقوق سے متعلق ہوتے یا سیاست سے صحابہ کرام کو جمع کرتے اور ان کے صلاح و مشورے سے پیش آنے والے مسئلہ کا شرعی حل تلاش فرماتے، اس سلسلہ میں ان کا یہ طرز عمل اس نص قرآنی کے عین مطابق تھا جو انھیں بلا تخصیص ہر معاملہ میں مشورہ کرنے کی ہدایت کرتی تھی "وامرہم شوریٰ بینہم" اس کے ساتھ ہی ساتھ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ایک ارشاد سے بھی مطابقت رکھتا تھا جو جو حضور نے حضرت علی رضی اللہ عنہ سے فرمایا تھا، ایک موقع پر حضرت علیؓ نے جناب رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے دریافت کیا کہ اگر کسی مسئلہ میں مسلمانوں کو کتاب و سنت میں کوئی نص نہ ملے تو وہ کیا کریں۔ آپ نے فرمایا؟ اصحاب علم کو جمع کر کے مشورہ کرو اور فیصلہ کر دے کسی انفرادی رائے سے فیصلہ نہ کرو۔

اس کے بعد جو دور آیا اس میں عام طور پر اجتہاد میں انفرادی رنگ پایا جاتا ہے اور مجتہد اجتہادی مسائل میں اپنی رائے سے فیصلہ کرنے لگا اور اس کے بھی کچھ اسباب تھے البتہ حضرت

امام ابو حنیفہؒ کے اجتہادی مسائل میں شورائی انداز ضرور پایا ہے ان کے تلامذہ جو فقہاء و مجتہدین تھے جمع ہو کر مسائل کی تحقیق کرتے اور امام ابو حنیفہؒ کی سرکردگی میں ان کی یہ شورائی مجلس ہوا کرتی تھی تفصیلات "سیرت النعمان" اور "امام ابو حنیفہ کی سیاسی زندگی" میں دیکھی جائیں، چوتھی صدی تک یہ اجتہاد بھرپور انداز میں ثقہ اور قابل اعتماد مجتہدین کے ذریعہ ہوتا رہا اور اسلامی قوانین کا ایک عظیم الشان ذخیرہ وجود میں آیا جس میں اصول و نظریات، کلیات و قواعد عامہ بھی ہیں اور بے شمار فروعی احکام بھی، اس کے بعد دور کچھ بدل گیا، نہ علم و ثقہ کا وہ معیار رہا نہ تقویٰ و پرہیزگاری اور سیرت و کردار کا، بعض ممالک میں سیاسی انحطاط بھی رونما ہوا اور ابواء و فساد کا غلبہ و استیلاء بھی، اس لیے دینی مصلحت کو ملحوظ رکھ کر مذاہب اربعہ کے متبعین میں سے محتاط علماء کرام نے یہ فتویٰ دیا کہ اب اجتہاد کا دروازہ بند ہے درحقیقت ان کو یہ اندیشہ لاحق ہو گیا کہ پرفتن دور میں مبادا کوئی اجتہاد کا نااہل مدعی دعویٰ اجتہاد لے کر اٹھے اور اجتہاد کے نام سے بدعتوں کی اشاعت نہ ہر بے خیالات و نظریات کی تردید اور شریعت کے مسلہ اصول و قواعد میں بگاڑ پیدا کرنے کا سبب بن جائے، یہی وہ نکتہ ہے جس کی طرف علامہ اقبال رحمۃ اللہ علیہ نے توجہ دلائی ہے اور "موزعہ بخودی میں ایک عنوان ہے" درمیں اس کو در زمانہ انحطاط تقلید از اجتہاد اولیٰ تراست" اور اس سلسلے میں فرمایا ہے:-

مضمحل گردد جو تقویم حیات	ملت از تقلید می گیرد ثبات
راہ آبار و کہ این جمعیت است	معنی تقلید ضبط ملت است
در خزاں لے بے نصیب از برگ و بار	از شجر مگسلس بہ امید بہار
نقش بر دل معنی تو حید کن	چارہ کار خود از تقلید کن
اجتہاد اندر زمان انحطاط	قوم را بر ہم ہیں تہجد بساط
ز اجتہاد و عالم ان کم نظر	اقتدار رفتگاں محفوظ تر
ذوق جعفر کاوش را زی نماید	آبروئے ملت تا ز می نماید

الغرض اس وقت یہ دانشمندی اور احتیاط کی بات تھی کہ چوتھی صدی کے بعد ان خطرات کے پیش نظر جو اس دروازہ کو کھلا رکھنے کی صورت میں نظر آ رہے تھے، اجتہاد کے دروازے کو

بند کر دیا جائے تاکہ بات بگڑنے نہ پائے ان حضرات کا یہ مطلب ہرگز نہیں تھا کہ اجتہاد بھی منصب نبوت کی طرح بالکل ختم ہو گیا ہے اور آگے آنے والے ادوار میں اجتہاد بہ ہر صورت ممنوع ہے ، علامہ عز الدین بن عبد السلام رحمۃ اللہ علیہ فقہاء شافعیہ میں بہت بلند مقام فقیہ ہیں وہ فرماتے ہیں کہ اگر آج کوئی ایسا واقعہ پیش آجائے جس میں کوئی شخص نہ ملے یا اس کے بارے میں سلف صاحبین کے درمیان اختلاف ہو تو لازمی طور پر اسے کتاب و سنت کی روشنی میں اجتہاد ہی سے حل کیا جائے گا اس کے سوا کوئی بات وہی شخص نہ کہہ سکتا ہے جو زبان کا مرعی ہو۔

جن علما کرام نے اجتہاد کا دروازہ بند ہونے کا حکم دیا تھا ان کی مراد بھی یہ تھی کہ ائمہ مجتہدین نے نصوص کتاب و سنت سے جتنے مسائل کا استنباط کیا ہے اور وہ استنباط کسی غرت اور وقتی مصلحت پر بھی مبنی نہیں تھا تو بلا وجہ پھر ان مسائل کو زیر بحث لا کر نئے سرے سے استنباط و اجتہاد کی ضرورت تو ہے نہیں اور خطرات موجود ہیں اس لیے اجتہاد مطلق کا دروازہ بند ہونے کا فتویٰ دینی مصالح کی بنا پر دیا تھا ورنہ تخریج و ترجیح کا سلسلہ تو انہوں نے بھی جاری رکھا تھا یہ بھی تو ایک جزئی اجتہاد ہی ہو رہا ہے اگر پہلے دور میں امام ابو حنیفہؒ کے قول پر فتویٰ تھا اور صدیوں اس پر عمل ہوتا رہا بعد میں حالات کا تقاضا ہوا کہ صاحبین کا قول ارفیق بالآس سے یا بعد کے غرت کے مطابق ہے تو متاخرین فقہاء نے اس کو ترجیح دی تو یہ بھی تو یک گونہ اجتہاد ہے یا حنفی فقہ کے متفقہ مسئلہ کو چھوڑ کر امام شافعیؒ کے مسلک کو کسی خاص مسئلے میں لے لیا تو یہ بھی اجتہاد ہے اور اس قسم کا اجتہاد چوتھی صدی سے لے کر آج تک ہر دور میں خود فقہائے حنفیہ کے ہاں جاری رہا ہے خود عالمگیری، رد المحتار، بدائع الصنائع البحر الرائق، معین المحکام، جامع الفصولین وغیرہ تمام کتب فقہ سے سینکڑوں مثالیں پیش کی جاسکتی ہیں اور آج ہم صرف اسی اجتہاد کی اجازت دیتے ہیں کیونکہ ہم کو بھی واقعہ اسی کی ضرورت پیش آئی ہے لیکن انفرادی اجتہاد آج بہت زیادہ نقصان دہ ہے کیونکہ جو خطرات کل تک داسمہ کی حیثیت رکھتے تھے جن کے پیش آنے کا خوف چوتھی صدی ہجری کے بعد دامن گیر تھا اور جن کی وجہ سے فقہائے مذاہب نے اجتہاد کا دروازہ بند کر دیا تھا وہ آج کے دور میں ایک امر واقعہ بن گئے ہیں آج دین کے سوداگروں کی ریل پل ہے اور حقیقتہً نیکو کار اور خدا ترس علما فقہاء کی نسبت یہ متجددین زیادہ کربان بھی ہیں تو اسلامی قوانین ایسے ہی محترمین کا حقہ مشق بن جائیں گے

مولانا نور الحسن راشد کاندھلوی

عرفان امداد

حضرت حاجی امداد اللہ مہاجر کی کا ایک غیر مطبوعہ خط

(۲۱)

”عرفان امداد“ کی گزشتہ قسط ترتیب دینے کے بعد حضرت حاجی صاحب کا ایک اور گرامی نامہ حاصل ہوا، یہ گرامی نامہ اس لحاظ سے قابل توجہ ہے کہ اس وقت تک حضرت حاجی صاحب کے جو خطوط شائع ہوئے ہیں وہ سب حضرت کے مریدین و خلفاء اور وابستگان فیض کے نام ہیں، یہ پہلا خط شائع ہوا ہے جو حضرت نے اس دور کی ایک معروف شخصیت اور اپنے بزرگ زاد کو تحریر فرمایا ہے۔
کتوب گرامی!

از فقیر نیازمند اللہ علی اللہ عنہ، بعالی خدمت فیضد رحمت

مکرم معظم حضرت سید شاہ میر عبد اللہ صاحب مد فیوضہ۔

بعد سلام سنون و نیاز شخون، مشہود ضمیر نصیر باد والا نامہ کرمیت شامہ ورود آورده۔
معزز و ممتاز فرمود، و از حال مندرجہ اش مفتخر گردایند، اللہ تعالیٰ ذات بابرکات راعہ

لہ حضرت حاجی صاحب کتوب الیہ شاہ میر عبد اللہ کے جد امجد حضرت شاہ نصیر الدین سے بیعت تھے ان کے وصال کے بعد حضرت بابا بچو نور محمد مجنھانوی سے رجوع فرمایا تھا۔

صحت و عافیت پر نیز از منداں سلامت باکرامت وارد۔

در مقدمہ عزیز جان عطا اللہ حاجت ارشاد ہوو کہ عزیز از جان موصوف جگر گوشہ فقیر است و از صلاحیت او بسیار خوشنود شدم، اللہ تعالیٰ در عمرش برکت داد و او را بر طریقہ بزرگان خود مستقیم دارد۔

دیز ذات شریف آنجناب را از امراض جسمانی و روحانی صحت کامل عطا فرماید و از زیارت حرمین شریفین مشرف سازد، بذریعہ این نعمت فقیر ہم مشرف بلازمت جناب شود۔
ایں نیاز مند نیز مستدعی دعا، خاتمہ خیر است۔

بخدمت بیع عزیزان سلام و نیاز قبول باد۔ فقط

ترجمہ :-

از نیاز مند فقیر امداد اللہ علی اللہ عنہ

بعلی خدمت فیض و رحمت کرم معظم حضرت سید شاہ عبد اللہ صاحب مد فیوضہ بعد سلام سنون و نیاز شگون و خدمت والا میں عرض ہے کہ گرامی نامہ نے ورود فرما کر

۱۔ حضرت شاہ میر عبد اللہ بن شاہ مبارک بخش بن سید شاہ نصیر الدین بن غلام سادات حسین۔ تعلیم کی نسبت معلومات نہیں ملتی، غالباً حضرت شاہ مبارک بخش سے تعلیم پائی۔ شاہ مبارک بخش کی وفات ۱۳۲۷ھ بمبغ الاول، ۱۲۳۴ھ ۱۱ دسمبر ۱۸۲۱ء کے بعد بجاہ نشین ہوئے، اس کا ذکر سر سید احمد خاں نے ان الفاظ میں کیا ہے۔

۲۔ ان حضرت (شاہ مبارک بخش) کے بعد فرزند و خلیفہ رشید آپ کے سید عبد اللہ سلمہ اللہ منہ

خلافت پر شکن ہو کر پوری طرح خدمت فقرا میں عیون میں :- (انوار الصنادید ص ۲۳۳ نو لکھنؤ)

شاہ عبد اللہ صاحب نے ۲۲ شعبان ۱۲۳۷ھ (۱۸۲۱ء) کو وفات پائی۔ (سیر دہلی شاہ محمد اکبر نانپوری ص ۱۵)

۳۔ واقعات دار الحکومت میں شاہ مبارک بخش اور شاہ عبد اللہ کی تواریخ وفات میں دلچسپی لینی ہو گئی ہے۔ مولوی بشیر الدین، شاہ عبد اللہ کا ذکر کرتے ہوئے لکھتے ہیں :-

۴۔ انھوں نے ۲۲ شعبان ۱۲۳۷ھ ۱۱ دسمبر ۱۸۲۱ء کو بہادر شاہ کے زمانے میں انتقال کیا۔

۵۔ واقعات دار الحکومت ص ۱۲۱۔ (اگرہ) بہادر شاہ ثانی کے عہد میں شاہ مبارک بخش نے وفات پائی ہے۔ یہی

ان کی تاریخ وفات ۱۱ دسمبر ۱۸۲۱ء ہے۔

اعزاز و امتیاز سے نوازا، اور اس کے مندرجہ حالات نے اقتدار بخشا۔ اللہ تعالیٰ آپ کی ذات
 ! برکات کو صحت و عافیت سے ہم نیاز مندوں کے سر پہ — قائم — رکھے۔
 عزیزیاں عطا، اللہ کے مقدمہ میں آپ کے فرمانے کی ضرورت نہیں تھی، عزیز از جان
 موصوف فقیر کا جگر گوشہ ہے، اور — میں — ان کی صلاحیت سے بے حد خوش ہوا ہوں
 اللہ تعالیٰ ان کی عمر میں برکت دے، اور اپنے بزرگوں کے طریقہ پر قائم رکھے، اور آپ کی ذات شریفین
 کو امراض جسمانی و روحانی سے صحت کامل عطا فرمائے، اور حرمین شریفین کی زیارت سے مشرف
 فرمائے، اس نعمت — آپ کی زیارت حرمین — کے ذریعہ سے یہ فقیر بھی آپ کی ملاقات
 سے مشرف ہو سکے گا۔ نیاز مند بھی خاتمہ بخیر کی دعا کی درخواست کرتا ہے۔
 تمام عزیزوں کی خدمت میں سلام نیاز قبول ہوئے

پتہ!

انشاء اللہ تعالیٰ: دروہی در امام بارگاہ حضرت شاہ صاحب بخش قدس سرہ
 بعالی خدمت فیض در حجت جناب مکرم و معظم حضرت شاہ میر عبد اللہ صاحب دامت برکاتہم۔
 مشرف باد

از مکہ معظمہ۔ ۱۰ ربیع الثانی ۱۳۱۰ھ ہجری نبوی معلوم
 (۱۹ فروری ۱۹۹۲ء)

لے اس گرامی امر کی نوٹو کا بی جناب سید ناصر حسین صاحب سجادہ نشین درگاہ صاحبزادہ دریا گنج دہلی نے عنایت فرمائی
 جس کے لیے ہم بجد ممنون ہیں۔

تصوف کیا ہے؟

مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
 اور مولانا محمد اویس ندوی کی مشترکہ تصنیف

یہ کتاب اپنے اختصار کے باوجود انصاف و تحقیق اور مباحث کے سلجھاؤ کے لحاظ سے اپنے موضوع
 میں بہت ممتاز سمجھی گئی ہے۔ نیا ایڈیشن خوبصورت طبعیت سے مزین۔ قیمت - ۲۰/-

لے کا پتہ: الفقیران بک ڈپو (۳۱) - نیا گادوں مغربی، نظیر آباد - لکھنؤ

مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی

خاندان نبوی پر زکوٰۃ کی حرمت — اور بعض مغربیت زدہ لوگوں کا اس پر اعتراض

اسلامی شریعت کی بنیادی خوبی یہ ہے کہ اس کے احکامات صرف خدائی تصورات و تخلیقات پر مبنی نہیں ہیں۔ بلکہ شریعت اسلامیہ نے حقائق و واقعات، فطرت و نفسیات کو پیش نظر رکھ کر احکام جاری کیے ہیں۔ اسی وجہ سے اسلامی شریعت کے زیر سایہ جو مثالی معاشرہ وجود میں آیا اس کی مثال پیش کرنے سے قاصر ہے۔

مغربی نظام فلسفہ کا کھوٹ | انیسویں اور بیسویں صدی میں یورپ نے اپنی مادی ترقیات کے ذریعہ اپنے ایجاد کردہ فلسفہ کو خوب فروغ دیا۔ یورپ کی چند مسکور کن اصطلاحات مسادات، جمہوریت، سوشلزم وغیرہ نے جادو کا کام کیا۔ یورپ کے پروپیگنڈے سے مسلمانوں کا بھی بہت بڑا طبقہ متاثر ہو گیا۔ انھوں نے اسلام کے احکام کو اہل یورپ کی دی ہوئی کسوٹی پر جانچنا شروع کر دیا۔ اسلامی احکام کے ایک بڑے حصے کو بعض اس بنا پر رد کرنے کے قابل سمجھا کہ وہ نام نہاد یورپی مسادات یا سوشلزم کے نظریہ کے خلاف ہے۔ کافی دنوں یہ صورت حال رہی۔ لیکن یورپ کے سیاسی دباؤ کی کمی کے باوجود یہ مروجہ بیت بھی کم ہوتی گئی۔

ایک طویل عرصہ تک دنیا نے یورپ کے فلسفہ و نظام کو آزما یا۔ تجربہ کی کسوٹی نے

اس تہذیب و فلسفہ کا کھوٹ ظاہر کر دیا۔ تجربات نے بتا دیا کہ یہ خود ساختہ قانون و فلسفہ انسانی فطرت کے خلاف ہے، اس تہذیب کی مسجور کن اصطلاحات محض ڈھنگ ہیں جن کا حقائق سے کوئی تعلق نہیں۔ یہ سب کچھ بوجہ جانے کے باوجود مسلمانوں کا ایک طبقہ اب تک پرانی مروجہ بیت میں گرفتار ہے۔ چنانچہ بعض مغرب زدہ "محققین" یورپ کے نظریہ مساوات کے پیش نظر باب زکوٰۃ کے ایک مسئلہ کو بدلنے کی فکر میں ہیں۔

ایک متفق علیہ مسئلہ | فقہ اسلامی کا مشہور مسئلہ ہے کہ خاندان نبوت کے لیے زکوٰۃ لینا جائز نہیں ہے اس مسئلہ پر امت کے فقہاء کا اجماع رہا ہے۔ ہاں اس مسئلہ کے چند متعلقات میں ضرور اختلاف رائے ہے، مثلاً خاندان نبوی کا مصداق کون لوگ ہیں؟ حرمت زکوٰۃ کی علت محض قرابت نبوی ہے یا قرابت مع النضرۃ وغیرہ، لیکن اصل مسئلہ میں کسی قابل ذکر امام و مجتہد کا اختلاف نہیں ہے۔ مشہور ضعیفی فقہ ابن قدامہ اپنی کتاب مغنی میں لکھتے ہیں:-

لا نعلم خلافا فی ان بنی ہاشم ریحل

ہیں بنو ہاشم کے لیے زکوٰۃ حرام ہوتے ہیں

لہم الصدقة المضروضة

کسی کا اختلاف معلوم نہیں ہے۔

متعدد احادیث میں اس حرمت کو صریح طور پر بیان کیا گیا ہے صحیح بخاری میں حضرت ابو ہریرہ سے روایت ہے کہ "حضرت علیؑ کے صاحبزادے حضرت حسنؑ نے صدقہ کی ایک کھجور لے کر اپنے منہ میں رکھ لی تو نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا "تھو تھو۔ کھجور پھینک دو کیا تمہیں یہ بات نہیں معلوم کہ ہم لوگ صدقہ نہیں کھاتے۔"

صحیح مسلم کی روایت ہے۔ حضرت عبد المطلب بن ربیعہ بیان فرماتے ہیں کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ یہ صدقات لوگوں کا نیل کھلی ہیں۔ صدقات محمدؐ اور آل محمدؐ کے لیے حلال نہیں۔

۱۹۹۱ء صحیح بخاری جلد اول باب یادکر فی صدقۃ النبی و آلہ

۲۰۰۱ء صحیح مسلم جلد اول باب تحریم اکزۃ علی رسول اللہ۔

مغربیت زدہ طبقہ کے اعتراضات بعض مساوات زدہ افراد نے اس حکم شرعی پر دو طرح کیجیل قرار دے کر خاندان نبوی کے لیے اس کی حرمت اور دوسرے خاندانوں کے لیے اس کی حلت مساوات کے خلاف ہے۔ کیونکہ اس کا مطلب یہ ہوتا ہے کہ اسلام نے ایک خاندان کو معزز قرار دے کر ان کے لیے ادسا خاندانوں کے لوگوں کے اموال کے میل کیل کو حرام قرار دیا اور دوسرے خاندانوں کو ذلیل و کمر درجہ کا مان کر ان صدقات کو ان کے لیے حلال ٹھہرایا۔ ایک دوسرا مساوات زدہ طبقہ اس طرح لب کشا ہوا کہ یہ تو خاندان نبوی کے اوپر بہت بڑا ظلم اور ان کے ساتھ بے انصافی ہے کہ فقر و احتیاج کی حالت میں بھی ان کے لیے زکوٰۃ کو حرام قرار دے دیا گیا، کیا ان کی قربانیوں کا صلہ یہی ہے کہ انھیں دوسرے خاندانوں سے بھی کم حق دیا جائے اور رزق کا ایک دروازہ ان پر بند کر دیا جائے۔

زکوٰۃ کی شرعی حیثیت اس مسئلہ کی وضاحت کرنے اور اعتراضات کا جائزہ لینے سے پہلے ضروری ہے کہ زکوٰۃ کی شرعی حیثیت اور اس کے بارے میں شریعت کے منشا کی مختصر طور پر وضاحت کر دی جائے تاکہ جو بات سمجھنے میں آسانی ہو۔ اہل کے بارے میں اسلام مسلمانوں کے دلائل میں یہ تصور قائم کرنا چاہتا ہے کہ یہ انکی ذاتی ملکیت نہیں ہے بلکہ مال و دولت کے سلسلے میں ان کی حیثیت صرف اللہ کے خلیفہ و نائب کی ہے۔ لہذا مال میں اپنی حکومت خود مختاری جتانے کے بجائے خدا تعالیٰ کے احکام کے مطابق تصرف کرنا چاہیے۔ قرآن مجید کی مختلف آیات اور متعدد احادیث میں اس نقطہ نظر کو مختلف پیرایوں سے ذہن نشین کرایا گیا ہے۔

خلافت و نیابت کا یہ تصور قائم کرنے کے بعد اسلام نے مالداروں پر زکوٰۃ فرض کی۔ زکوٰۃ فرض کرنے میں دو بنیادی مصلحتیں ہیں (۱) مال کی محبت کی وجہ سے انسان کے دل میں بخل کا جو مرض پیدا ہوتا ہے زکوٰۃ کے ذریعہ اس مرض کا ازالہ کر کے انسانی ہمدردی، غریب، نوازی، مسکین پروری کی صفات پیدا کرنا (۲) سماج میں جو معذور اور لاچار افراد ہیں، یا جن افراد کو ہاتھ پیر مارنے کے باوجود بھی روزی میسر نہ آسکی ان کے گتہ بسر کا آسانی سے انتظام کرنا۔

صدقات کھانا اسلام کی نگاہ میں | اس سلسلے میں ایک بات اور ذہن نشین کرنے کے قابل ہے۔ اسلام نے کبھی بھی زکوٰۃ و صدقات کھانے اور اس پر گزر بسر کرنے کی ہمت افزائی نہیں کی ہے۔ اسلام نے ہمیشہ ان لوگوں کی ہمت افزائی اور تعریف کی ہے جو اپنے خون پسینے اور قوت بازو سے حاصل کی ہوئی روزی پر گزارا کرتے ہیں۔ دوسروں کی امداد کی امید پر ہاتھ پیر میٹ کر، پانچ بن کر بیٹھ جانا اسلام کی نگاہ میں قابل تعریف اور مستحسن ہونے کے بجائے ایک مذہبوم حرکت ہے۔ ایسے افراد معاشرے کے لیے ایک بوجھ بن جانے کے علاوہ بلند ہمتی، خود داری، اولوالعزمی، غیرت و حیا کے جوہروں سے خالی ہو جاتے ہیں۔

حضرت زبیر بن عوامؓ سے روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا، یہ بات کہ تم میں سے کوئی آدمی اپنی رسی لے اور جھگل سے لکڑیوں کا گٹھرا اپنی بیٹھ پر لاد کر لائے اور اس کو بیچ لے..... اس سے بہتر ہے کہ لوگوں سے مانگتا پھرے۔ پھر لوگ اس کو دیں یا نہ دیں۔

حضرت ابو ذرؓ کی روایت ہے کہ نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے مجھے بلا کر فرمایا: کہ تو لوگوں سے کچھ نہ مانگ۔ میں نے عرض کیا، ہاں میں کسی سے کچھ نہیں مانگوں گا۔ اس پر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ اگر تیرا کوڑا زمین پر گر جائے تو وہ بھی کسی سے نہ مانگ بلکہ سواری سے اتر کر خود اسے لے لے۔

حضرت شاہ ولی اللہ رحمۃ اللہ علیہ نے مملکت کا نظام بگڑنے کا ایک اہم سبب اس بات کو قرار دیا ہے کہ لوگوں کی ایک بڑی تعداد بیت المال پر بوجھ بنی چلے اور وظیفہ خواری کو ذریعہ معاش بنائے، شاہ صاحب فرماتے ہیں:-

اور اس زمانہ میں شہروں کی ویرانی کے دو بڑے سبب ہیں۔ ایک سبب تو یہ ہے کہ بہت سے لوگ بیت المال پر بوجھ ہیں اس طرح کہ فانیوں اور علما نے جن کا بیت المال میں حق ہے، خیر اور زباد وغیرہ جن کے ساتھ سلاطین سلوک کرتے ہیں بیت المال سے حاصل کرنا پیشہ بنالیا ہے۔ یہ لوگ کوئی خدمت نہیں کرتے اور ان کا گزارا بیت المال سے ہوتا ہے۔

۱۷۱۱ھ بمطابق ۱۷۹۹ء ۲۷ مکتوبات ۱۶۳۱ھ بحوالہ اشباح الہدیٰ رشیدیہ دہلی

بہر حال اسلام مفت خوری اور زکوٰۃ و صدقات کو ذریعہ معاش بنانے کی ذرہ برابر ہمت افزائی نہیں کرتا بلکہ شدید مذمت کرتا ہے۔

زکوٰۃ کے بارے میں شریعت کے اس نقطہ نظر کی وضاحت کے بعد ہم عرض کرنا چاہتے ہیں کہ کن حکمتوں اور مصلحتوں کے پیش نظر زکوٰۃ کو خاندان نبوی کے لیے حرام قرار دیا گیا ہے۔

اسم علیہ السلام یہ ہے کہ مسلمان اپنی قوت بازو سے کما کر روزی حاصل کریں۔ لیکن مجبوری کی حالت میں عام مسلمانوں پر تنگی حرمت کی پہلی مصلحت

ان کے لیے جائز قرار دیا مگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اپنے خاندان کے لیے راد عزیمت کو پسند کیا، احتیاج و فقر کی حالت میں بھی ان کو "اوساخ الناس" سے منع کیا۔ اور زکوٰۃ کو میل کھیل سے تعبیر کرنا صرف لوگوں کو متنفر کرنے کی غرض سے نہیں ہے۔ بلکہ اہل بصیرت و روحانیت نے اس کا شاہدہ بھی کیا ہے۔ شاد ولی اللہ اوساخ الناس کی تشریح کرتے ہوئے رقمطراز ہیں :-

"میں کتابوں صدقات کے میل ہونے کی یہ وجہ ہے کہ صدقات گناہوں کو دور کرتے

ہیں اور بلا کو دفع کرتے ہیں۔ اور بندہ کی طرف سے وہ ذریعہ بن جاتے ہیں۔ پس ملاءِ اصلی کی

نظر میں یہ صدقات بالکل میل ہی دکھائی دیتے ہیں جس طرح صورت ذہنیہ و لفظیہ و خطیہ میں یہ

معلوم ہوتا ہے کہ یہ صورتیں اسی شے خارجی کا وجود ہیں۔ اور اس کو ہم وہ جو تشبیہ کہتے ہیں۔ بس

بعض نفوس عالیہ کو یہ بات معلوم ہو جاتی ہے کہ ان صدقات میں ایک قسم کی تاریلی ہے اور بعض ممکنہ

سافہ کی طرف اس امر کا نزول ہوتا ہے اور کبھی بعض اہل کشف کو بھی اس تاریکی کا ادراک ہوتا

ہے۔ اور میرے والد صاحب قدس سرہ بھی اس امر میں اپنا کشف بیان فرماتے تھے۔

اور نیز جس مال کو انسان بغیر کسی چیز کے عوض یا محنت کے لیتا ہے اور اس کے دینے میں

اس انسان کا اعزاز و اکرام مقصود نہیں ہوتا تو اس مال کے لینے میں لینے والے کی ذلت و

اہانت ہوتی ہے اور دینے والے کو اس پر فضیلت و فوقیت حاصل ہوتی ہے، چنانچہ نبی اکرم نے فرمایا: اوپر کا ہاتھ (یعنی دینے والا ہاتھ) نیچے کے ہاتھ سے (یعنی لینے والا ہاتھ سے)

بہتر ہے۔ جس زکوٰۃ و صدقات حاصل کر لے گا پیشہ بدترین پیشہ ہے اور جو لوگ دینی حیثیت سے بزرگ اور محترم ہیں ان کی شان کے بالکل لائق نہیں ہیں۔

دوسری مصلحت | خاندان نبوی کے لیے صدقات حرام ہونے کی دوسری بنیادی مصلحت یہ ہے کہ اگر نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم اپنے خاندان کے لیے صدقات جائز کرتے تو مخالفین کو اعتراض کا موقع مل جاتا۔ وہ کہتے کہ اس شخص نے صدقات وصول کر کے اپنے لوگوں کا پیٹ پالنے کے لیے یہ مذہبی ڈھونگ رچایا ہے۔ حافظ ابن حجر عسقلانی رقمطراز ہیں:-

”خاندان نبوی کے لیے زکوٰۃ ممنوع ہونے کے دلائل بالکل واضح ہیں۔ یہ آیت بھی

اس کی تائید کرتی ہے قل ما اسئلكم عليه اجرا اذ انزلنا آياتنا انما نريد ان نطهرکم من الذنوب و نطهرکم بطریقہ غیر ذلک۔ اس تبلیغ و دعوت پر کسی اجر کا طالب نہیں ہوں کیونکہ اگر نبی اکرم علیہ السلام اپنے خاندان کے لیے زکوٰۃ کو حلال کرتے تو آپ کے مخالفین اس کو بنیاد بنا کر آپ کے خلاف پروپیگنڈہ کر سکتے تھے۔

حضرت شاہ ولی اللہ اپنے انداز میں اس حکمت کو اس طرح بیان فرماتے ہیں:-

”اور اس حکم میں ایک حکمت اور راز یہ ہے کہ نبی صلی اللہ علیہ وسلم اگر خود صدقہ لیتے اور اپنے خاص لوگوں کے لیے اور ان لوگوں کے لیے جن کا نفع آپ ہی کا نفع ہے، اس کے لینے کو جائز فرماتے تو لوگ آپ سے بدگمانی کرتے اور آپ کے حق میں نامناسب باتیں کرتے۔

اس واسطے نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم نے اس دروازہ کو بالکل بند کر دیا۔

تیسری مصلحت | تیسری حکمت یہ ہے کہ اگر خاندان نبوی کے لیے زکوٰۃ کا لینا درست ہوتا تو امت مسلمہ کے مالدار لوگ خاندان نبوی سے محبت کی بنا پر تلاش کر کے زکوٰۃ انھیں کے حوالہ کرتے۔ اس کا نتیجہ یہ ہوتا کہ بعض دوسرے مذاہب کی طرح اسلام میں بھی نسلی اجارہ داری قائم ہو جاتی، دوسرے خاندانوں کے فقراء و مساکین زکوٰۃ و صدقات سے محروم ہو جاتے۔

زکوٰۃ و صدقات کے نظام میں اسلام نے جو اصلاحات کی ہیں ان کو بیان کرتے ہوئے مولانا سید ابوالحسن علی ندوی رقمطراز ہیں:-

لہ حجة اللہ بالافعال ۳۶-۳۷ نفع الہادی ص ۳۶ حجة اللہ بالافعال ۳۶-۳۷

دوسری طرف ان سے ان فقراء و مساکین و مستحقین زکوٰۃ کو بھی سخت نقصان پہنچ رہا تھا جن کے حقوق پامال ہو رہے تھے۔ اس لیے کہ صدقہ کرنے والا قدرتی طور پر یہ چاہتا تھا کہ اس کا صدقہ اس شخص کو پہنچے جو کسی دینی منصب پر فائز ہو، اپنی دگوں میں انبیاء کا خون رکھتا ہو، اور کسی شریف و اعلیٰ خاندان سے متعلق ہو۔ ہندوستان میں یہ بات سب سے زیادہ نمایاں تھی، یہاں برہمن مندروں کے پرہیت و پنڈت ان صدقات پر پوری طرح قابض تھے، در ان محتاج اور مستحق لوگوں کا اس میں کوئی حصہ نہ تھا جو تقابلاً برہمنی خون نہ رکھتے تھے۔ اس کا نتیجہ یہ تھا کہ ان کو اتنا بھی میسر نہ تھا جس سے ان کی زندگی قائم رہتی۔ وہ دولت مندوں کی بے پرواہی، برہمنوں اور پنڈتوں کی تعیش پسندی اور اس مخصوص مذہبی قانون کی قربان گاہ پر بھینٹ چڑھ گئے تھے جس کی ذمہ داری آریں نسل پر سب سے زیادہ ہے۔

اس کے برعکس رسول اللہؐ نے اس مذہبی خاندانی اجارہ داری اور اجتماعی ناانصافی کا دروازہ ہمیشہ کے لیے بند کر دیا۔ آپؐ نے بنو ہاشم پر جو خود آپؐ ہی کا خاندان ہے اور اسلامی تاریخ اور دینی جدوجہد کے میدان میں بھی بڑی فضیلت رکھتا ہے زکوٰۃ حرام کر دی اور بڑی قوت و صراحت کے ساتھ اعلان کیا کہ صدقہ ہمارے لیے حلال نہیں ہے۔ خاندان نبویؐ پر صدقات کی حرمت کی یہ تین مصلحتیں ہیں۔ ان کے علاوہ حکماء اسلام نے چند اور مصلحتیں بھی بیان کی ہیں لیکن بحث طویل ہونے کے خوف سے انہی تین مصلحتوں کے بیان کا اکتفا کرتے ہیں۔ اس کے بعد ہم معترضین کے اعتراضات کا جائزہ لیں گے۔

(باقی)

۱۸۶۰ء

بیبی آندھرا ٹرانسپورٹ کمپنی

ٹرانسپورٹ کنسٹرکٹرس

۱۳۔ بھنڈاری اسٹریٹ (چکلا) بمبئی ۲۳

مرحوم مغفور شاہ مسعود صاحب

الفتان کے گزشتہ ہی شمارہ میں "یاد رنگاں" کے ذیل میں قصبہ بہٹ ضلع سہارنپور والے شاہ مسعود صاحب کے حادثہ رحلت کا ذکر کیا جا چکا ہے۔ جس وقت وہ لکھا گیا تھا حادثہ کی تفصیل اور واقعی نوعیت بھی معلوم نہیں ہو سکی تھی۔ جس کے معلوم کرنے کا راقم سطور کی طرح الفتان کے اُن تمام ناظرین کو انتظار و اشتیاق ہو گا جو مرشدنا حضرت شاہ عبدالقادر رائے پوریؒ سے کوئی نسبت رکھتے ہیں اور مرحوم شاد صاحب کے ساتھ حضرتؒ کے خصوصی تعلق سے واقف ہیں۔ بعد میں مولانا محمد عابد صاحب (مدرس مدرسہ زاہد بہٹ) کے ایک خط سے حادثہ کی تفصیل معلوم ہوئی۔ نیز مرحوم کے خاص دوست و خواجہ تاش اور مرشدنا حضرت رائے پوریؒ کے (غالباً سب سے زیادہ) بے تکلف خادم اور حضرت کی مجلس کی رونق بھائی راؤ عطار الرحمان خاں رائے پوریؒ نے بھی اپنے ایک مکتوب میں مرحوم شاد صاحب کے چند واقعات لکھے۔ جن سے یہ واقعات اور حادثہ کی تفصیلات بھی ناظرین تک پہنچادی جائیں اور اس طرح الفتان کے صفحات میں بھی محفوظ ہو جائیں۔

گزشتہ شمارہ کے تقریبی نوٹ کے شروع میں راقم سطور نے مرحوم شاد صاحب کے شمارہ کے سلسلہ میں جو چند سطوریں لکھی تھیں۔ ناظرین یہاں ان کو بھر پڑھ لیں۔ لکھا گیا تھا کہ جو حضرات مرشدنا حضرت شاہ عبدالقادر فوراً اللہ مرحوم سے کچھ تعلق اور واقفیت رکھتے ہوں گے۔ غالباً وہ شاد مسعود صاحب سے ناواقف نہ ہوں گے۔ اُن کے والد ماجد شاد زاہد مرحوم جو ضلع سہارنپور کے گویا ایک رئیس اعظم تھے، حضرت شاہ عبدالقادر صاحبؒ کے صبیح

و مرشد حضرت شاہ عبدالرحیم رائے پوری کے خاص انخاص نیاز مند اور گو یا عاشق صادق تھے
پھر اسی نسبت سے اُن کے جانشین حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کے ساتھ ان کا تعلق عباد
و نیازندانہ رہا، شاہ زاد حسن کے انتقال کے بعد اُن کے صاحبزادے شاہ مسعود صاحب
نے جو اس وقت نو عمر تھے، حضرت شاہ عبدالقادر صاحب کو صرت شیخ و مرشد ہی نہیں
بلکہ اپنے مرحوم والد ماجد کی جگہ اپنا مربی و سرپرست بھی بنالیا اور حضرت نے بھی اُن کے
ساتھ وہی رویہ رکھا جو اولاد کے ساتھ رکھا جاتا ہے۔

حضرت رائے پوری کی عنایت و شفقت کے بعض واقعات

بھائی راؤ عطار الرحمان خاں صاحب نے لکھا ہے کہ ایک دفعہ میں شاہ صاحب
حضرت رحمۃ اللہ علیہ کی کچھ باتیں کر رہا تھا تو شاہ صاحب بولے۔ بھائی! میں خود حضرت کی
زندہ کرامت ہوں۔ والد صاحب کے وصال کے بعد مجھے ٹی بی ہو گئی، ماموں جان (شاہ
محمد حسن) نے مجھے دہلی لیجا کر سینٹی ڈوریم میں داخل کر دیا، میں چار پانچ ہی روز کے بعد
بھاگ آیا، وہاں جی نہیں لگا۔ ماموں جان نے حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے شکایت کی کہ
اس کا مرض مہلک ہے اور یہ چلا آیا ہے، حضرت ہی اس کو سمجھا دیں کہ یہ دہلی جائے اور جب تک
وہاں رہنا ضروری ہو وہیں رہے۔ حضرت نے مجھے بلایا اور فرمایا۔ "برخوردار علاج
ضرور کراؤ، میں نے عرض کیا کہ کیا علاج آنے والی موت کو روک دے گا؟
حضرت نے فرمایا کہ حکم یہی ہے کہ علاج کرایا جائے۔ اور فرمایا کہ میں خود دہلی تیرے ساتھ
چلوں گا اور جب تک آرام ہو گا وہیں رہوں گا۔ میں نے کہا وہاں عورتیں (یعنی زریں)
آتی ہیں اور طرح طرح کی باتیں بناتی ہیں۔ حضرت نے فرمایا تم اپنی نظر نیچی کر لیا کرو
اور میں روزانہ چند وقت تیرے پاس رہا کروں گا۔ حضرت کے فرمانے سے میں نے ارادہ
کر لیا، خود حضرت بھی دہلی تشریف لے گئے اور قصاب پورہ کی نواب والی مسجد میں قیام فرمایا، اور
روزانہ میرے پاس تشریف لاتے رہے، اکھنڈ مدت میں دن نہیں ہوئے تھے کہ میں بالکل ٹھیک
ہو گیا اور حضرت کے ہمراہ ہی آ گیا۔ شاہ صاحب نے کہا وہ دن ہے اور آج کا دن

مجھے کبھی کھانسی بخار نے چھوا بھی نہیں۔ کیا مجھے دیکھ کے کوئی کہہ سکتا ہے کہ اس کو کبھی ٹی بی ہوئی ہوگی یہ۔

بھائی عطاؤ الرحمان خاں صاحب ہی نے شاہ صاحب ہی کی روایت سے یہ واقعہ بھی لکھا ہے کہ گرمی کا موسم آیا اور گرمی شدید تھی، میں نے خود بھی کچھ عرصہ کے لیے مسوری پہاڑ پہ قیام کرنے کا ارادہ کیا اور چاہا کہ کسی طرح حضرت بھی تشریف لے چلیں اور وہیں قیام فرمائیں۔ (روایت واضح رہے کہ مسوری پر خود شاہ صاحب کی عالیشان ذاتی کوٹھی تھی) میں نے حضرت سے عرض کیا کہ معالج ڈاکٹروں نے گرمی میں مسوری پہ قیام کے لیے کہا تھا، — فرمایا ہاں ضرور جاؤ! میں نے عرض کیا کہ میں تو حضرت کے بغیر نہیں جاؤں گا، اگر حضرت تشریف لے چلیں تب تو میں جاؤں گا ورنہ نہیں جاؤں گا۔ — فرمایا کہ بھائی مجھے تو صحت کے لیے جانا ضروری ہے میرا کیا کام ہے؟ فضول خرچ مت کرو! میں نے عرض کیا کہ چاہے کچھ بھی ہو میں تو حضرت کے بغیر نہیں جاؤں گا، میں اس کے لیے مذکی، — آخر میں حضرت نے فرمایا کہ رمضان مبارک قریب ہے شرط یہ ہے کہ تراویح میں کلام پاک تو خود سنائے گا۔ (شاہ صاحب کا بیان ہے کہ) حضرت کو معلوم تھا کہ میں بہت کچھ بھول گیا ہوں اس لائق نہیں ہوں کہ تراویح میں سنا سکوں، — لیکن حضرت نے یہ شرط لگا دی، مجبوراً میں نے اقرار کر لیا، الغرض حضرت بھی مسوری تشریف لے گئے، چند ہی روز بعد رمضان مبارک بھی آگیا — پھر الحمد للہ حضرت کی برکت سے میں نے تراویح میں قرآن پاک سنا — جب ختم ہوا تو حضرت نے ارشاد فرمایا کہ اب یہاں آنا وصول ہوا — شاہ صاحب کا بیان ہے کہ اس کے بعد سے ایسا یاد ہوا کہ بھولنا اکھ شد بالکل ہی ختم ہو گیا۔

حضرتؒ کے آخری دور علالت میں جب ایک سال حضرت کا قیام شاہ مسعود حسن صاحب کی سہارنپور والی کوٹھی (بہت باؤس) میں طویل مدت تک رہا۔ رمضان مبارک بھی وہیں آیا، نماز تراویح بھی وہیں ہوتی تھی، بہت بڑا مجمع ہوتا تھا، بہت باؤس بہت وسیع ہونے کے باوجود تنگ ہو جاتا تھا۔ حضرت کے حکم سے قرآن مجید شاہ صاحب ہی نے سنا، شیخ اکھریٹ حضرت مولانا محمد زکریا مظہر بھی وہیں نماز عشا اور تراویح پڑھتے تھے، یاد نہیں پڑتا کہ اکثر

لے شاہ صاحب جہانی خیریت! شاہ! اللہ بہت ترست تھے، پہلوانوں کا ساجسم تھا، کسی کو شبہ بھی نہیں ہو سکتا تھا

کے بندہ کو کسی دن کہیں تشابہ بھی لگا ہو، سب ہی سننے والوں کا یہ احساس تھا اور شیخ الحدیث بھی فرماتے تھے کہ ایسے لطف و لذت کے ساتھ غالباً کبھی قرآن پاک نہیں سنا، ان کی قرأت و تلاوت میں بڑی دلکشی تھی اور بقول مولانا محمد عابد صاحب یاد آ رہا تھا جیسے ہم لوگوں کو ایک حیرت انگیز یاد ہوتی ہے۔ بلاشبہ یہ حضرت اقدس رائے پوریؒ کی بکت و کرامت تھی۔

حضرت کے مہمانوں اور حضرت کے سلسلہ سے آنے والوں کی خاطر مدارات پر مرحوم بہت خوش دلی اور کشادہ دستی سے خرچ کرتے تھے اور بے حساب خرچ کرتے تھے۔

ایک دفعہ حضرت نے تاکید کرتے ہوئے فرمایا کہ تم میرے اوپر اتنا خرچ نہ کیا کرو، شاہ صاحب نے عرض کیا کہ حضرت جو کچھ میرے پاس ہے اگر سب حضرت ہی پر خرچ ہو جائے تو مجھے زیادہ خوشی ہوگی۔

بھائی عطار الرحمان خاں صاحب نے لکھا ہے کہ مرحوم شاہ مسعود صاحب کا مستقل معمول تھا کہ سردی کا موسم آنے پر بہت سے لحاف بنواتے اور چوری چھپے غربا کے گھروں پر پہنچواتے، کسی کی ضرورت علم میں آتی تو اکثر خفیہ طور پر اس کی اعانت کرتے۔ دولت جمع کرنے کی فکر سے دل بالکل ہی خالی تھا۔ کھانا پہننا بھی بالکل سادہ تھا۔ ۲۵-۲۶ فروری کی دریا فی شب میں تباہی و تباہی سے سفر کیا تو جیب میں صرف ایک سو دس روپے تھے اس کے علاوہ نہ گھر میں کوئی قابل ذکر سرمایہ تھا نہ بینک بیلنس۔ حالانکہ جائیداد و باغات کی آمدنی اتنی تھی کہ بینک میں لاکھوں کا سرمایہ ہونا چاہیے تھا۔ اللہ تعالیٰ ان کی حسنت کو اپنی شان کریمہ کے مطابق قبول فرمائے اور بہتر سے بہتر صلہ آخرت میں عطا فرمائے۔

مولانا محمد عابد صاحب مدرس مدرسہ زاہد یہ بہٹ نے اپنے گرامی نامہ میں حادثہ رحلت کی جو تفصیل لکھی ہے، ناظرین کرام وہ انہی کے الفاظ میں پڑھیں۔ راقم سطور (محمد منظور نعمانی) کے نام گرامی نامہ میں تحریر فرماتے ہیں۔

حضرت شاہ مسعود حسن صاحب کا انتقال صوفیہ اگنڈہ کی مختصر علالت کے بعد حرکت قلب بند ہو جانے سے ۲۶ فروری ۱۳۹۰ھ منگل کی شب میں سوا بارہ بجے مات کو ہوا۔

۲۵ فروری ۱۹۶۹ء کو حسب عادت صبح بہت تشریف لائے ظہر کی نماز باجماعت اپنی مسجد میں ادا کی نماز سے فراغت کے بعد راؤ عطار الرحمن خاں اور راؤ رافع خاں سے مکان پر کافی دیر گفتگو فرماتے رہے۔ پھر ان حضرات کے ساتھ ہی باغ تشریف لے گئے اور باغ ہی میں باجماعت نماز عصر سے فراغت فرما کر سہارنپور تشریف لے گئے۔ رات کو طبیعت ٹھیک رہی ۲۶ فروری ۱۹۶۹ء بروز پیر صبح کی نماز میں دورہ کا اچانک حملہ ہوا۔ جلدی سے نماز سے فارغ ہونے کے بعد ادھر کی منزل میں اپنے کمرے پر تشریف لے گئے علاج معالجہ شروع کر دیا گیا مگر طبیعت سکون نہیں آئی ڈاکٹر آتے جاتے رہے ظہر کے بعد جب خطرہ محسوس ہوا تو سول سرجن کو بلا دیا گیا اس نے دیکھ کر کہا کہ آپنے کیس کو دس گھنٹے لیٹ کر دیا۔ کئی انجکشن لگائے مکمل آرام کو کہا مگر شاہ صاحب اپنی بے چینی کی بنا پر ڈاکٹر کی ہدایات پر عمل نہ کر سکے طبیعت بگڑتی چلی گئی، نیند کے انجکشن بھی لگائے دن میں سکون کچھ دیر کے لیے ہوا بھی مگر اس کے بعد حالت بگڑتی رہی رات کو جب نیند کا اثر معلوم ہوا تو ڈاکٹر کو معلوم کیا، بتلایا گیا کہ پونے بارہ بج رہے ہیں فرمانے لگے کہ اب تو ذرا سو جاؤں چار بجے اٹھاؤ بنا نماز ادا کر لوں گا۔ تھوڑی دیر کے بعد کمر میں لہنی شروع کر دی یہ دورہ کا آخری سخت حملہ تھا — سورہ یسین شریف شاہ صاحب نے خود پڑھنی شروع کر دی 'ایک جگہ جا کر روکے تو بیگم صاحبہ فوراً ہی آگے پڑھنا شروع کر دیا۔ یہ رکنا روح کی پرواز تھی یہ پیر اور منگل کی درمیانی شب تھی رات کے سوا بارہ بجے تھے مرحوم نے ظہر عصر، مغرب باقاعدہ ادا کیں جبکہ ڈاکٹر کی ہدایت تھی کہ حرکت مت کرنا، مگر یہ کھڑک میں تو ٹھیک ہوں، صبح حالت کی طرح نماز ادا کرتے رہے۔ مرحوم کی عمر ۵۵ برس کی ہوئی۔

مکتوب نگار مولانا محمد عابد صاحب نے اس مکتوب میں یہ بھی تحریر فرمایا ہے کہ شاہ صاحب کا روزانہ ظہر کے بعد قرآن پاک تین پارے تریل کے ساتھ تلاوت کا معمول تھا — اس کے علاوہ روزانہ سہارنپور سے بس کے ذریعہ بہت آمد و رفت میں بھی تین چار پارے پڑھ لیتے تھے، یہ بھی مستقل معمول تھا، ماشاء اللہ یاد ایسا بخنتہ تھا جیسا کہ ہم لوگوں

کو الحمد تشریف یاد ہے

اللہ تعالیٰ مرحوم کے ساتھ مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے اور درجہ عالیہ عطا فرمائے۔ آمین!

چند سالانہ

ہندوستان سے ۱۵/-
پاکستان سے ۲۰/-
بنگلادیش سے ۱۶/-
نیٹو ۱/۵۰

الفرقان

لکھنؤ

ماہنامہ

مالک غازی سے چند سالانہ
مصولہ ایک میں زبردست اضافہ
کے بعد اب نئی شرح یہ ہے
بحری ڈاک سے ۲ پونڈ
ہوائی ڈاک سے ۵ پونڈ

جلد ۴ بابت جون ۱۹۶۹ء مطابق حجب ۱۳۹۹ھ بحری شمارہ ۶

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں	محمد منظور نعمانی	۲
۲	درس قرآن	"	۵
۳	رب کریم کے فضل خاص کے تین ہفتے	مولانا برہان الدین شبلی	۱۳
۴	خاندان نبوی پر زکوٰۃ کی حرمت	مولانا عتیق احمد قاسمی لبتوی	۲۰
۵	مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی	مولانا محمد عارف شبلی ندوی	۲۵
۶	انتخابات	ماخوذ	۳۳

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہونے پر مطلع فرمائیں چندہ یا دوسری اطلاع پہنچنے کے آخر تک آجایا جائیے ورنہ اگلا پرچہ بصیغہ وی پی ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری، براہ کرم خط در کتابت کرتے وقت اور منی آرڈر کوپن پر اپنا خریداری نمبر لکھ دیا کریں جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت: الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتے میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر مہینے کے آخر تک کسی صاحب کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اس کی اطلاع اگلے مہینے کی ۵ تاریخ تک آجایا جائیے اس کے بعد سالہ بھیجنے کی ذمہ داری دفتر پر سونپ دی جائے گی۔

پاکستان کے خریدار حضرات: مبلغ ۲۵ روپے ہندوستانی سکے میں بیک کے ذریعہ دفتر الفرقان لکھنؤ روانہ فرمائیں یا پاکستانی سکے میں ۳۰ روپے نامزد دفتر اصلاح و تبلیغ اسلام لاہور کو بھیجیں

مولوی محمد منظور نعمانی پرنٹر، پبلشر و ایڈیٹر نے تنویر پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان ۳۱ نیا گارڈ، مغربی لکھنؤ سے شائع کیا۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محترم منظور نعمانی

اپنے مختلف النوع مشاغل و مصروفیات کی وجہ سے قریباً ۱۲-۱۴ سال سے اس عاجز کا حال یہ ہے کہ صہرت اُن کتابوں کا مطالعہ کرتا ہوں جن کا مطالعہ اپنے لئے کسی وجہ سے ضروری و ناگزیر یا خاص طور سے مفید سمجھتا ہوں۔ اس لئے بہت سی اہم جدید مطبوعات کے مطالعہ کی نوبت نہیں آتی۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کی کتاب "خلافت و ملوکیت" اب بہت پہلے جب شائع ہوئی تھی تو یاد ہے کہ اس کا خوب چرچا ہوا تھا۔ اسی طرح اس کی تنقید و تردید یا اس کے جواب میں مختلف حضرات نے جو کتابیں لکھیں ان کا بھی چرچا ہوا تھا۔ اور رسائل اخبارات میں ان میں سے بعض پتھر پتھر سے بھی نظر سے گزرے تھے لیکن اس عاجز کو "خلافت و ملوکیت" کے مطالعہ کی نوبت نہ آئی نہ اس کے جواب میں لکھی جانے والی کسی کتاب کے مطالعہ کی لہ چند روز پہلے مولوی محمد عارف صاحب ندوی (استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ) مودودی صاحب سے متعلق ایک مضمون لکھ کر لائے اور مجھے اسکے دیکھنے کی فرمائش کی۔ میں نے اس کو پڑھا۔ اس میں "خلافت و ملوکیت" کے حوالہ سے مولانا مودودی صاحب کی بعض عبارتیں حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے متعلق نقل کی گئی تھیں۔ اس عاجز کے نزدیک ایسی شنیع و سخیف اور اتنی مکروہ تھیں کہ مجھے اطمینان نہیں ہوا کہ یہ عبارتیں مودودی صاحب کی ہوں گی۔ ان کے بعض خیالات و نظریات سے شدید اختلاف رکھنے کے باوجود میں یہ امتیاز نہیں رکھتا تھا کہ وہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے کسی صحابی کے بارے میں ایسی زبان استعمال کریں گے اور ایسا جارحانہ و معاندانہ رویہ اختیار کریں گے۔ میں نے مولوی محمد عارف سے دریافت کیا کہ آپ یہ عبارتیں "خلافت و ملوکیت" میں خود لکھی ہیں۔ اور براہ راست اسی سے نقل کی ہیں؟ انہوں نے کہا میں نے "خلافت و ملوکیت" ہی سے نقل کی ہیں۔ اس کے بعد بھی میں نے ضروری سمجھا کہ میں خود اصل کتاب دیکھوں۔ چنانچہ میں نے لہ اب سے چند ہی ہفتے پہلے پاکستان کے ایک فاضل صاحب فلم یوسف صلاح الدین صاحب کی کتاب پڑھی تھی جو مولانا مودودی صاحب کی کتاب کے جواب میں لکھی گئی ہے اس کا نام بھی فاضل مصنف نے "خلافت و ملوکیت" ہی رکھا ہے، اسکی کچھ ورق گردانی کی تھی اور ارادہ تھا کہ موقع ملنے پر انشاء اللہ اس کا مطالعہ کروں گا لیکن اسکی نوبت ابھی تک نہیں آ سکی۔

"خلافت و ملوکیت" انہی سے منگوائی۔ اور وہ عبارتیں اس میں خود دیکھیں۔ یہ بھی دیکھ لیا کہ سیاق و سباق میں بھی کوئی ایسی بات نہیں ہے جس سے مودودی صاحب کے حق میں کوئی اچھی توجیہ کی جاسکے۔ بہر حال مولوی محمد عارف صاحب کا وہ مضمون اسی شمارہ میں شائع کیا جا رہا ہے، اگرچہ اس میں بعض الفاظ سخت ہیں لیکن حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے بارہ میں مولانا مودودی صاحب کی عبارتوں نے اس کا پورا جواز پیدا کر دیا ہے۔

پہلے بھی بارہا تجربہ ہوا تھا اور حال میں مولانا علی میاں کی کتاب "عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح" کی اشاعت پر بھی دیکھا کہ جہاں کسی نے مولانا مودودی کی کسی سنگین سے سنگین اور سخت گمراہ کن غلطی پر بھی ٹوکا تو ان کے حلقہ کی طرف سے مخصوص ماہرانہ انداز میں یہ شور برپا کیا گیا کہ۔ اس وقت اس سے اسلام اور اسلامی جذبہ و جہد کو نقصان اور اسلام دشمن طاقتوں کو نائدہ پہنچے گا اور ان کے ہاتھ مضبوط ہوں گے لہذا اس سے باز آجائیے ورنہ آخرت میں آپ خدا کو کوئی جواب نہ دے سکیں گے۔

واقعہ یہ ہے کہ مولانا مودودی صاحب کی تحریروں نے اپنے لوگوں کا یہ ذہن بنا دیا ہے کہ خود وہ اور ان کی جماعت اسلام کے داعیان اور اجارہ دار ہیں، اور ان کے خلاف کچھ بھی کہنا اور لکھنا گویا براہ راست اسلام کو نقصان پہنچانا اور دشمنان اسلام کی مدد کرنا ہے۔

راقم سطور کے علم میں ہے کہ مولانا علی میاں کی کتاب "عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح" بڑی تعداد میں انگلستان میں بھی منگوائی گئی تھی، اور وہاں بھی بہت پڑھی گئی۔ انگلستان کے شہر برمنگھم سے جماعت اسلامی کے حلقہ کا ایک اردو ماہنامہ "پیغام اسلام" نکلتا ہے، وہ میرے ہاں نہیں آتا۔ لیکن اسی مہینے مئی کا شمارہ خاص طور سے مجھے بھیجا گیا ہے، اس کے ٹائٹل پیج پر خود مولانا مودودی کی ایک طویل تحریر ۱۵۷ کی شائع کی گئی ہے۔ اس کا عنوان ہے۔ علمائے کرام کی خدمت میں۔ اس کا حاصل اسی کے چند جملوں میں یہ ہے کہ:

"ہم اس وقت فسق و ضلالت کی عالمگیر حکمرانی کے خلاف جنگ کر رہے ہیں۔ آپ کو (علمائے کرام کو) خوب سمجھ لینا چاہیے کہ آپ کا وزن کس پلٹے کی طرف جاتا ہے۔ آپ اپنا انجام سوچ لیں اگر خدا کے ہاں آپ سے باز پرس ہوئی اور پوچھا گیا کہ جب طاعت و فسق اور ہدایت و ضلالت

کے درمیان معرکہ برپا تھا تو تم نے کس کو ترجیح دی تھی۔ اس وقت آپ کا کیا جواب ہوگا۔“
 راقم سطور کا احساس یہی ہے کہ اس وقت اس کے خاص مخاطب مولانا علی میاں ہیں اور ممکن ہے کہ ان کے ساتھ یہ عاجز بھی مخاطب ہوا اور اسی لئے یہ شمارہ مجھے بھیجا گیا ہو۔
 مولانا مودودی کی اس تحریر کی اس وقت اس طرح اشاعت نے وہ زمانہ یاد دلایا جب مرزا غلام احمد قادیانی "براہین احمدیہ" کی جلدیں لکھ رہے تھے، اس وقت انھوں نے یہ عام تاثر دے رکھا تھا کہ اسلام کے اس وقت کے خاص دشمنوں، عیسائیوں اور آریہ سماجیوں کا مقابلہ اور ان کے حملوں سے اسلام کا دفاع ہم ہی کر رہے ہیں۔ اور ہم ہی اس معرکہ میں اسلام کے وکیل ہیں۔ پھر جب انھوں نے وہ باتیں بھی لکھنی شروع کر دیں جنہوں نے علما کو ان کے خلاف بولنے اور لکھنے پر مجبور کر دیا۔ تو اس وقت انھوں نے یہی نعرہ بلند کیا تھا کہ — یہ علما جو میرے خلاف لکھ اور بول رہے ہیں، وہ اسلام کے دشمن آریہ سماجیوں اور عیسائیوں کی مدد اور ان کا ہاتھ مضبوط کر رہے ہیں۔

راقم سطور کا ہرگز یہ خیال نہیں ہے کہ مولانا مودودی یا ان کے رفقاء درستیوں کا وہی مقام ہے جو مرزا صاحب اور ان کے حواریوں کا تھا لیکن ناصت دین و مستتر قبیل کا منہ بند کرنے اور ان کی صحیح اور مخلصانہ تنقید کو بھی بے اثر بنا دینے کی تکنیک وہی ہے جو انھوں نے اختیار کی تھی

ایک غلطی کی تصحیح

گزشتہ شمارہ میں مسٹر مہلٹ کے حادثہ سے متعلق جو نوٹ لکھا گیا تھا اس میں محمد احمد قصوری (جن کے قتل پر مقدمہ چلا تھا) کے بیٹے کا نام غلطی سے

محمد علی قصوری لکھا گیا تھا اسکی جگہ احمد رضا قصوری سمجھنا چاہیے۔ معلوم ہوا ہے کہ محمد علی قصوری ان کے دوسرے بھائی ہیں اور صاحب واقعہ احمد رضا قصوری تھے۔

مولانا علی میاں کے کتاب کے عربی ادیشن

"نصر حاضر ربیع دین کے تفہیم و تشریح" کا عربی ادیشن بھی شائع ہو گیا ہے اس میں اہم اضافے اور ترمیمیں کی گئی ہیں۔ اس کا نام ہے:

"التفسير السياسي للإسلام - في دراسة كتابات الأستاذ الراحل مودودي والتهنيد سبيل طبع" —————
 * کتب خانہ الفرقان سے بھی طلب کی جاسکتی ہے۔

درس قرآن - محمد منظور نعمانی

قرآن کے منکرین و مخالفین کا اصل مرض کبر اور بڑائی کا گھمنڈ۔
 جزا سزا کے لیے عالم آخرت کا برپا ہونا عقل و فطرت کا تقاضا ہے۔
 اپنی حاجتیں اللہ ہی سے مانگو و عا عین عبادت ہو اور اللہ ہی کا حق ہے

حمد و صلوة اعوذ اور بسم اللہ کے بعد

إِنَّ الَّذِينَ يُجَادِلُونَ فِي آيَاتِ اللَّهِ بِغَيْرِ سُلْطَانٍ أَتَاهُمْ إِنَّ فِي صُدُورِهِمْ
 إِلَّا كِبْرُ مَا هُمْ بِبَالِغِيهِ فَاْمْتَعِدْ بِاللَّهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيعُ
 الْبَصِيرُ لَخَلَقُ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ أَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَلَكِنَّ
 أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُونَ وَمَا يَتَّبِعُ إِلَّا عَصَى وَالْبُيُوتِ وَالَّذِينَ
 آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُنِيءُ قَلِيلًا مَا تَذَكَّرُونَ إِنَّ
 السَّاعَةَ لَا تَنْبِئُكَ لَا رَبِّيبَ فِيهَا وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُونَ
 قَالَ رَبِّ اكْفِكُمْ لَكُمْ ط إِنَّ الْكَافِرِينَ يَنْتَكِبُونَ عَنْ
 عِبَادَتِي سَيِّئًا خُلُوعَ جَهَنَّمَ وَآخِرِينَ

(سورة المؤمن آیات ۵۶ - ۶۰)

جو لوگ کٹ جھتی کرتے ہیں اللہ کی آیات میں بغیر کسی دلیل اور سند کے جو (خدا کی طرف سے)

اُن کے پاس آئی ہو، اُن کے دلوں میں بس کبر ہے، بالآخری کا احساس اور غور ہے جس کو وہ کبھی نہیں پہنچ سکتے، بس تم اللہ کی بنیاد، انگوڑی سب کچھ سننے والا دیکھنے والا ہے۔ بلاشبہ آسمانوں اور زمین کی تخلیق انسانوں کو پیدا کرنے سے بڑی (اور بہت مشکل) بات ہے لیکن اکثر لوگ نہیں جانتے — اور اندھے اور سہانے برابر نہیں، اور اسی طرح ایمان اور نیک اعمال والے، اور بدکردار لوگ (کیا ان نہیں ہو سکتے) تم لوگ بہت کم سبق حاصل کرتے ہو — بالیقین قیامت آنے والی ہے، اس میں شک شبہ نہیں، مگر بہت سے لوگ یقین نہیں لارہے ہیں — نہیں! ان رہے ہیں — اور تمہارے رب کا فرمان ہے کہ مجھے بکار و مجھ سے دعا کرو میں تمہاری استعا قبول کروں گا، جو لوگ میری بندگی سے سرتابی کر رہے ہیں وہ سخت ذلت و خواری کے ساتھ جہنم میں داخل ہوں گے۔ (سورہ مومن آیات ۵۶ تا ۶۰)

(تفسیر و تشریح) جیسا کہ آپ کو معلوم ہے یہ سورہ مومن کا سلسلہ چل رہا ہے — میں نے ذکر کیا تھا کہ قرآن پاک میں سات سو تین ہیں جو ”حسم“ کے لفظ سے شروع ہوتی ہیں یہ سب مسلسل ہیں، ان میں پہلی یہ سورہ ”مومن“ ہے، یہ سب کی سورتیں ہیں اور ان کے مضامین سے اندازہ ہوتا ہے کہ یہ اس دور کی ہیں جب مکہ کے کفار و مشرکین کی طرف سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعوت ایمان اور دعوت توحید کی سخت مخالفت اور مزاحمت ہو رہی تھی، ان سب سورتوں کا بنیادی مضمون اکثر کی سورتوں کی طرح توحید اور عقیدہ آخرت پر ایمان لانے کی دعوت ہے۔ قرآن مجید کے خاص انداز و اسلوب میں ان دونوں بنیادی عقیدوں کے دلائل بھی ان سورتوں میں پیش کیے گئے ہیں اور ان کو قبول کرنے اور ان کا انکار کرنے کے نتائج بھی بیان فرمائے گئے ہیں — اس کے علاوہ اس وقت کے اہل کفر و شرک کے متکبرانہ اور ظالمانہ رویہ سے اہل ایمان کے دلوں پر جو اثرات پڑتے تھے یا پڑ سکتے تھے اور جو ایسا پیدا ہو سکتی تھی اس کے بارے میں بھی ہدایات دی گئی ہیں — جو آیتیں اس وقت تلاوت کی گئی ہیں ان سے پہلی آیت جس پر گزشتہ صفحے پر ختم ہوا تھا یہ تھی — غَاصِبَاتٍ ذَعَدَ اللَّهُ حَقٌّ وَ اسْتَغْفِرُ لَكَ نِيْلًا وَ سَبَّحُ بِحَمْدِ رَبِّكَ بِالْعَتَمِ وَالْإِبْكَاسِ —

اس آیت میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو مخاطب کر کے براہ راست آپ کو بلا کر آپ پر ایمان لانے والے آپ کے اصحاب و رفقاء کو ہدایت فرمائی گئی تھی کہ دعوت کی راہ میں آپ کو جن مشکلات کا سامنا کرنا پڑ رہا ہے، آپ اُن کا مقابلہ اللہ کے وعدہ نصرت پر یقین کرتے ہوئے صبر و ثبات قدمی سے کریں، اللہ کا جو وعدہ ہے (کہ دین حق غالب ہو کے رہے گا) وہ یقیناً پورا ہوگا، آپ کا معمول اور دستور العمل یہ رہنا چاہیے کہ برابر بالخصوص صبح و شام کے اوقات میں اپنے قصیروں اور گناہوں کی اللہ سے معافی اور مغفرت مانگتے رہیں اور اس کی تسبیح و حمد میں مشغول رہیں۔

میں یہ بات اس درس کے سلسلے میں بار بار بیان کر چکا ہوں کہ حضورؐ اور تمام انبیاءؑ معصوم ہیں، ان سے ایسا کوئی عمل نہیں ہوتا جو "گناہ" کے خانہ میں آتا ہو لیکن کبھی کبھی اُن سے کوئی ایسی لغزش ہو جاتی ہے جو اُن کے بلند مقام کے مناسب نہیں ہوتی وہ اُس کو اپنا قصور و گناہ سمجھتے ہیں اور اُس سے وہ اتنا رنجیدہ ہوتے ہیں جتنے ہم گناہگار اپنے گناہوں سے بھی رنجیدہ اور متاثر نہیں ہوتے۔ اور اس پر وہ اللہ کے حضور میں ایسا اوتے ہیں اور اس اس طرح معافی اور مغفرت کے طالب ہوتے ہیں کہ ہم اپنے بدترین گناہوں پر بھی ایسا استغفار نہیں کرتے، یہی ان کی عظمت اور بڑائی ہے "قریباً زائیش بود حیرانی" ع

جن کے رتبے ہیں سوا اُن کو سوا مشکل ہے
آج جو آیتیں تلاوت کی گئی ہیں اُن کا مطلب اور پیغام سمجھنے کے لیے اُن صورت حال کو پیش نظر رکھ لینا چاہیے جس سے ان آیتوں کا خاص تعلق ہے۔

قرآن پاک میں توحید اور عقیدہ آخرت کا جس طرح بیان ہوتا تھا اور اس سلسلہ میں جو دلائل پیش کیے جاتے تھے اُن سے بہت سے سادہ دل عوام متاثر ہوتے تھے، ان کے اس تاثر کو مٹانے کے لیے اور راہ ہدایت سے اُن کو روکنے کے لیے اُن کے لیے طرح طرح کے ہتھکنڈے اور سوالات اٹھاتے تھے اور کٹ جھتی کرتے تھے، کبھی کہتے تھے کہ اگر یہ عقیدے ٹھیک ہوتے تو ہمارے باپ دادا انہی عقیدوں پر ہوتے، کبھی کہتے تھے کہ سارے عبودوں کو ختم کر کے بس ایک خدا کو ماننا عجیب اور ناقابل فہم ہے (أَجْعَلُ الْآلِهَتَهُ الْهَاءَ أَحَدًا إِنَّ هَذَا

لَشَيْءٍ عَجَبًا ۝۱۰) کبھی کہتے کہ ہم نے آج تک نہیں سنا کہ کوئی مرد زندہ ہوا ہو، اس لیے مرنے کے بعد پھر زندہ کیے جانے کی بات ماننے کے لائق نہیں ہے۔ کبھی کہتے کہ ہمارے باپ دادا کو زندہ کر کے دکھا دیا جائے۔ ظاہر ہے کہ ان میں سے کسی بات میں بھی کوئی معقولیت نہیں یہ ان کی صرف کٹ جھٹی تھی،

اللہ تعالیٰ ارشاد فرماتا ہے "إِنَّ الَّذِيْنَ يُجَادِلُوْنَ..... إِنَّهُ هُوَ السَّبِيْعُ الْبَصِيْرُ" مطلب یہ ہے کہ جو مشکریں اللہ کی آیات، اس کے ارشادات اور اس کے بیان فرمائے ہوئے دلائل و براہین کے بارہ میں کٹ جھٹی کرتے ہیں ان کے انکار و اختلاف کی وجہ یہ نہیں ہے کہ اس انکار و اختلاف کے لیے ان کے پاس کوئی دلیل یا اللہ کی نازل فرمائی ہوئی کوئی سند ہے، بلکہ ان کی بیماری یہ ہے کہ ان کے دلوں میں کبر ہے یعنی اپنی سرداری و بالاتری کا گھمنڈ اور اپنا جھنڈا اونچا رکھنے کا شوق و جذبہ ہے، حالانکہ اللہ کا فیصلہ یہ ہے کہ یہ بات ان کو نصیب نہیں ہوگی (مَا هُمْ بِبَالِغِيْنَ)۔ آگے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو حکم دیا گیا ہے "فَاَسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ السَّبِيْعُ الْبَصِيْرُ" یعنی آپ ان مشکریں شیاطین کی شرارتوں سے محفوظ رہنے کے لیے اللہ سے حفاظت اور پناہ کی استدعا کرتے رہیں، وہ سمجھ بھیرے، سب کچھ دیکھ رہا ہے سنا رہا ہے۔

اس آیت سے ایک بات تو یہ معلوم ہوئی کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور آپ کی دعوت حق کے اولین مخالفین مکہ کے کفار و مشرکین کے کفر و انکار اور مخالفت کا اصل سبب ان کے دلوں کا کبر یعنی اپنی بالاتری کا احساس اور گھمنڈ تھا۔ دوسری بات یہ معلوم ہوئی کہ ایسے حالات میں حق کے داعیوں کو چاہیے کہ وہ اپنے اندر اس یقین کو تازہ کرتے رہیں کہ اللہ سمجھ بھیرے، وہ سب کچھ دیکھ رہا اور سنا رہا ہے اور مشکری مخالفین کے شر سے حفاظت و پناہ کی اس سے استدعا کرتے رہیں۔

اس کے آگے پھر قیامت اور آخرت کے مسئلہ کو سمجھایا گیا ہے۔ ارشاد فرمایا گیا ہے "لَخَلِقُ السَّمٰوٰتِ وَالْاَرْضِ الْاَكْبَرُ مِنْ خَلْقِ النَّاسِ وَنَحْيًا اَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَعْلَمُوْنَ" مطلب یہ ہے کہ تم خود اس بات کو مانتے ہو کہ آسمان و زمین یعنی سارا عالم علوی و سفلی اللہ

نے پیدا کیا ہے، ظاہر ہے کہ اس سب کا پیدا کرنا انسان کے پیدا کرنے کے مقابلہ میں زیادہ مشکل کام ہے اور انسان کا پیدا کرنا اس کے مقابلہ میں آسان ہے، تو جس اللہ نے یہ سارا عالم علمی و عقلی بنایا اس کے لیے انسانوں کو بارہ پیدا کرنا کیا مشکل ہے، اتنی موٹی بات تمہاری سمجھ میں نہیں آتی۔ آگے فرمایا گیا ہے۔

وَالَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَلَا الْمُسِيءُ قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ۔ پہلی آیت سے قیامت اور بعثت بعد الموت کا امکان ثابت کیا گیا تھا، اس آیت میں بتلایا گیا ہے کہ جزا سزا کے لیے انسانوں کا وہ بارہ زندہ کیا جانا اور عالم آخرت کا برپا ہونا انسان کی عقل و فطرت کا تقاضا ہے۔ آیت کا مطلب یہ ہے کہ یہ ایک بدیہی بات ہے جس کا کوئی انکار نہیں کر سکتا کہ ایک اندھا جس کی آنکھ میں روشنی اور بینائی بالکل نہ ہو اور وہ کچھ نہ دیکھ سکتا ہو اور ایک سہا نکا جس کی آنکھ بالکل صحیح سالم اور بنیا ہو اور اس کو سب کچھ نظر آتا ہو۔ ان دونوں کا حال اور مال ایک نہیں ہو سکتا۔ اس طرح ایک ایسا آدمی جس کو ایمان و یقین کا نور اور حسن عمل نصیب ہے۔ اور ایک بدکردار بد فعل آدمی ان دونوں کا حال و انجام بھی ایک نہیں ہونا چاہیے، پہلے آدمی کو ایمان اور عمل صالح کا صلہ اور پھیلنا چاہیے اور دوسرے کو اس کی بدکرداری اور بد فعلی کی سزا ملنی چاہیے، اور اس دنیوی زندگی میں ایسا نہیں ہو رہا، تو ہماری عقل کہتی ہے کہ پھر کسی دوسرے عالم اور کسی دوسری زندگی میں یہ جزا سزا ملنی چاہیے۔ اور وہ وہی عالم آخرت ہے جس کی خبر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کے رب پیغمبر و نبی نے دی ہے، اس لیے عالم آخرت ہماری عقل و فطرت کا بھی تقاضا ہے۔ لیکن تم لوگ سمجھنے کی کوشش نہیں کرتے اور سمجھنا نہیں چاہتے۔ (قَلِيلًا مَّا تَذَكَّرُونَ)

آگے فرمایا گیا ہے۔ اِنَّ السَّاعَةَ لَا تَمِيْنُ لَا تَرْتَبُ فِيْهَا وَلَٰصِحَتُ الْاَثَرِ النَّاسِ لَا يُؤْمِنُوْنَ۔

مطلب یہ ہے کہ قیامت جس کی خبر دی جا رہی ہے اس میں شک و شبہ کی گنجائش نہیں ہے وہ یقیناً اور قطعاً آنے والی ہے، اور عقل و فطرت کا تقاضا اور تمام انبیاء علیہم السلام کی اطلاع بھی یہی ہے کہ وہ وقت پر برپا ہوگی اور کسی صحیح عقل اور سلیم الفطرت انسان کے لیے اس کے

زمانے کی کوئی گنجائش نہیں ہے لیکن بہت سے آدمی ہیں جو اس کو نہیں مان رہے ہیں۔
ظاہر ہے کہ اُن کا نہ ماننا قیامت کو آنے سے تو روک نہیں سکتا البتہ وہ اس زمانے کا انجام
دیکھ لیں گے

آگے ارشاد ہوا ہے "وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُوْنِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ إِنَّ الَّذِي يَسْتَكْبِرُ عَنْ
عَنِّي بَادِيَ فِي سَيِّئِ خُلُوْنٍ جَهَنَّمَ وَابْعَثْنِي"

قیامت اور آخرت کے ذکر کے بعد یہ اُس توحید کی دعوت دی گئی ہے جو انبیاء علیہم
السلام کی تعلیم کا اولین اور سب سے اہم سبق ہے، بلکہ اُسی کے لیے اس عالم کی تخلیق کی گئی ہے
(وَمَا خَلَقْتُ الْجِنَّ وَالْإِنْسَ إِلَّا لِيَعْبُدُونِ) مطلب یہ ہے کہ جب یہ بات ثابت ہو گئی کہ
قیامت کا آنا اور آخرت میں جو اسرار کا ہونا برحق ہے۔ تو تمہیں یہ معلوم کرنا چاہیے کہ بھر
نجات کا راستہ کیا ہے؟ سنو! نجات کا راستہ یہ ہے کہ اللہ ہی کو وحدہ لا شریک پروردگار
کا راز یقین کرتے ہوئے اُسی سے اپنی حاجتیں مانگی جائیں اُسی سے دعائیں کی جائیں، وہی
دعا سننے والا اور قبول کرنے والا ہے، اُس سے اپنی حاجتیں مانگنا اور دعا کرنا عین عبادت
ہے۔۔۔۔۔ حدیث شریف میں ہے "الدُّعَاءُ هُوَ الْعِبَادَةُ" یعنی دعا ہی اصل عبادت ہے۔
ایک دوسری حدیث کے الفاظ ہیں "الدُّعَاءُ مُنْتَهَى الْعِبَادَةِ" یعنی دعا عبادت کا جو سراور
اس کی روح ہے۔۔۔۔۔ بہر حال قیامت اور آخرت کے ذکر کے بعد ارشاد فرمایا گیا ہے۔
"وَقَالَ رَبُّكُمْ ادْعُوْنِي اَسْتَجِبْ لَكُمْ" سنو! تمہارے رب کا فرمان ہے کہ اپنی حاجتوں
کے لیے مجھ سے دعا کرو، مجھ سے مانگو میں سنوں گا اور تمہاری دعا قبول کروں گا۔

دنیا کی اکثر قوموں کا شرک یہی رہا ہے کہ وہ اپنے دیوتاؤں یا بزرگوں کی رگوں کو کارساز
اور حاجت روا سمجھ کر اپنی حاجتیں اُن سے طلب کرتے تھے اور انہیں راضی کرنے کے لیے
چڑھاوے چڑھاتے اور اپنے طریقوں سے ان کی پوجا پاٹ کرتے تھے۔۔۔۔۔ جیسا کہ
حدیث شریف میں فرمایا گیا یہ دعا اور حاجت طلبی عین عبادت ہے "اس آیت میں اللہ تعالیٰ
نے بندوں کو مخاطب کر کے فرمایا ہے کہ اپنی حاجتوں کے لیے مجھ سے ہی دعا کرو مجھ سے ہی
مانگو میں ہی تمہاری دعا قبول کر سکتا ہوں اور تمہاری مراد پوری کر سکتا ہوں۔

قرآن مجید ہی میں دوسرے مقامات پر جا بجا فرمایا گیا ہے کہ میرے سوا جن سے تم مانگتے ہو ان کے اختیار میں کچھ بھی نہیں ہے (مَا يَسْئَلُونَ مِنْ قَضِيَّةٍ)

آگے ارشاد فرمایا گیا ہے "إِنَّ الَّذِينَ يَسْتَكْبِرُونَ عَنْ عِبَادَتِي سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَٰخِيًّا إِنَّهُمْ"

مطلب یہ ہے کہ اللہ کے اس فرمان کے بعد اور توحید کی دعوت پہنچ جانے کے بعد جو سر پہرے اُس کی بندگی سے سرتانی کریں گے اور شرک سے توبہ کر کے خداوند وحدہ شریک لہ کے حضور میں نہیں جھکیں گے اُن کے لیے قطعی فیصلہ ہے کہ وہ نہایت ذلیل و خوار ہو کر جہنم میں پڑیں گے (سَيَدْخُلُونَ جَهَنَّمَ دَٰخِيًّا)۔

اس آیت میں اللہ تعالیٰ نے بندوں کو براہ راست مخاطب کر کے فرمایا ہے "أَدْعُوَنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ" (مجھے دعا کرو میں قبول کروں گا) اس پر شبہ ہو سکتا ہے کہ ہم تو دیکھتے ہیں کہ بندوں کی بہت سی دعائیں قبول نہیں ہوتیں حتیٰ کہ جنکو اولیاء اللہ سمجھا جاتا ہے ان کی بھی سب دعائیں قبول نہیں ہوتیں اور قرآن شریف ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ بعضے انبیاء علیہم السلام کی بھی بعض دعائیں قبول نہیں ہوتیں جیسے حضرت نوح علیہ السلام کی دعا اُن کے بیٹے کے بارہ میں قبول نہیں ہوئی۔ اس کا جواب یہ ہے کہ حدیثوں سے معلوم ہوتا ہے کہ دعا کی قبولیت کا وعدہ دو باتوں سے مشروط ہے ایک یہ کہ دعا کسی ناجائز بات کے لیے نہ ہو اور اللہ تعالیٰ کی حکمت کے خلاف نہ ہو۔ اور دوسری یہ کہ دعا کرنے والا کسی ایسے گناہ میں مبتلا نہ ہو جس کی وجہ سے بندہ خدا کی رحمت اور نظر عنایت کے قابل نہیں رہتا۔ واقعہ یہ ہے کہ جہاں دعا قبول نہیں ہوتی وہاں انھیں میں سے کوئی بات رکاوٹ بن جاتی ہے

اس کے علاوہ حدیث شریف میں دعا کی قبولیت کے بارہ میں یہ وضاحت کی گئی ہے کہ دعا کے قبول ہونے کی مختلف صورتیں ہیں، ایک صورت تو یہ ہے کہ بندہ جس چیز کے لیے دعا کرے وہ اُس کو عطا فرمادی جائے، اہم لوگ اپنی کم نظری سے صرف اسی کو دعا کی قبولیت سمجھتے ہیں، حالانکہ یہ بات اللہ تعالیٰ کی حکمت اُس کی صفت رحمت کے بھی خلاف ہے کہ بندہ جو مانگے وہ اُس کو بہر حال دیدیا جائے، بندہ تو نادان اور ظالم و جہول ہے وہ برا اوقات ایسی چیز مانگتا ہے جو انجام کے لحاظ

سے اس کے لیے مضر بلکہ مہلک اور تباہ کن ہو سکتی ہے، ایسی صورت میں اللہ کی حکمت اور رحمت کا تقاضا ہے کہ وہ اُس کو نہ دی جائے۔ تو اللہ تعالیٰ جو حکیم و رحیم ہے وہ چیز اُس کو عطا نہیں فرماتا لیکن اُس کے بجائے اُس دعا ہی کے حاشیہ دنیا یا آخرت کی کوئی اور نعمت اُس کے واسطے مقدر فرمادیتا ہے اور اُس بندہ کے حق میں یہی بہتر ہوتا ہے۔ تو یہ بھی دعا کی قبولیت کی ایک صورت ہے۔ جس جب کوئی بندہ دیکھے کہ کوئی دعا جو میں نے کسی جائز مقصد کے لیے کی تھی بظاہر وہ قبول نہیں ہوئی تو اللہ تعالیٰ کی حکمت اور اس کی رحمتی کریمی پر نظر رکھتے ہوئے یقین کرے کہ میری یہ دعا رائیگاں اور لا حاصل نہیں رہے گی، جو کچھ میں نے اپنے اللہ سے مانگا تھا وہ مجھے نہیں ملا ہے تو اُس رب کریم نے اُس سے بہتر کوئی چیز ضرور میرے لیے مقدر فرمادی ہے جو مجھے اسی دنیا میں یا آخرت میں جا کر ملے گی، اور اس طرح اللہ تعالیٰ کا دعا کی قبولیت کا وعدہ استجب نکمہ پورا ہوگا۔

انسانی اعمال میں دعا کا | میں نے ابھی ذکر کیا تھا کہ حدیث شریف میں ہے کہ "دعا میں عبادت ہے" اور دوسری حدیث میں ہے کہ "دعا عبادت کا سفر جو ہر اور اس کی مقام اور درجہ | روح ہے۔" افسوس ہے کہ ہم لوگ دعا کی اس قدر وقعت سے بالکل

غافل ہیں۔ ایک حدیث شریف کا مضمون ہے کہ اللہ کو بندہ کا کوئی عمل اور اس کی کوئی بات دعا سے زیادہ عزیز اور پیاری نہیں (لَيْسَ شَيْءٌ أَكْرَمَ عَلَى اللَّهِ مِنْ الدُّعَاءِ) ایک اور حدیث میں ہے کہ اللہ تعالیٰ اُس بندہ سے ناراض ہوتا ہے جو اُس سے نہ مانگے، دعا سوال نہ کرے (مَنْ لَمْ يَسْأَلِ اللَّهَ تَغْنُصْ عَلَيْهِ) ایک حدیث پاک کا مضمون ہے کہ جس بندہ کے لیے دعا کا دروازہ کھل گیا یعنی اُس کو دعا کی توفیق مل گئی اور اس کو حقیقی دعا نصیب ہو گئی تو سمجھنا چاہیے کہ اس کے واسطے خدا کی رحمت کے دروازہ کھل گئے (مَنْ فُتِحَ لَهُ بَابُ الدُّعَاءِ فَتَحَتْ لَهُ أَبْوَابُ الرَّحْمَةِ)

بلاشبہ وہ بندے بڑے مبارک ہیں جن کو دعا کا ذوق نصیب ہو جائے اور وہ اللہ کے در کے فقیر اور بیکار ہی بن جائیں اللہ تعالیٰ نے یہ دولت سب سے زیادہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو نصیب فرمائی تھی اور جس کو یہ نعمت جس درجہ میں نصیب ہو جائے وہ اتنا ہی خوش نصیب ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ کو توفیق دے کہ اس کا یہ ارشاد "أَدْعُوْنِي أَسْتَجِبْ لَكُمْ" برابر یاد رہے اور دعا کی حقیقت ہمیں

مولانا برہان الدین سنہلی

استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

وفاقیہ مجلس تحقیقات شرعیہ

رَبِّ کَرِیْمُکے

فصل خاص کے تین ہفتے

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

الحمد لله والصلاة والسلام على سيدنا محمد رسول الله والحمد لله من بعد

بچپن سے یہ نسل سننے میں آتی رہی ہے۔ "جب خدا کسی کو دینا چاہتا ہے تو چھپر
مچا کر دیتا ہے۔" بلاشبہ اس مثل کے پیچھے سبکدوشی و اتفاقات شہادت دینے کے لئے ہاتھ
باندھے کھڑے نظر آتے ہیں۔ اسی طرح کا ایک واقعہ حقیر راقم سطور کے ساتھ گزشتہ دنوں پیش آیا،
کہ اللہ نے محض اپنے فضل و کرم سے (بغیر کسی تواضع اور انکسار کے عرض ہے کہ بالکل بلا استحقاق) ایک
ناکارہ اور مادی وسائل و اسباب سے قطعاً محروم بندہ کو اس نعمت عظمیٰ سے نوازا جس کی تمنا
میں ہزاروں بندگانِ خدا عمر میں ختم کر کے دار البتہ کی طرف روانہ ہو گئے اور یہ حقیر بھی عمر عزیز کی
چار دہائیاں بلکہ اس سے بھی زیادہ محزار چکا تھا اور آئندہ مزید کتنی ثمرت اسی حسرت و آس میں
گزرتی۔ اس کا اندازہ بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔

اس عظیم دولت کے حصول کا ذریعہ محمد و منا حضرت مولانا علی میاں صاحب مدظلہ کی سرپرستی

شفقت ذات گرامی نبی، فخرہ اللہ تعالیٰ اہل الجزائر۔ مہربانہ کہ "البنک الاسلامی للتمیہ" حدّہ (ISLAMIE DEVELOPMENT BANK JEDDAH) کے ڈائریکٹر ہزار ایکسی لینسی ڈاکٹر احمد محمد علی کا تار آیا جس میں بنک کی طرف سے منعقد ہونے والی ایک نہایت اہم میٹنگ میں شرکت کی دعوت مولانا کو یا ان کے معتمد نمائندہ کو جس کی علوم شریعہ پر گہری نظر ہو، دی گئی تھی، اور تمام مشغولیتوں پر اس کو ترجیح دینے کی پُر زور اپیل بھی تھی۔

تار کے جواب میں مولانا نے محترم نے ازراہ حسن ظن اس ناچیز کا نام بھیجنے کا فیصلہ فرما کر یہ خوش آئند بلکہ مبارک خبر راقم سطور کو بھی سنائی۔ اگرچہ یہ خبر ہی زندگی کی سب سے اہم اور دیرینہ تمنا پورا ہونے کا وسیلہ بننے کی بنا پر نہایت مبارک خبر تھی مگر چونکہ وقت بہت کم تھا کہ لئے یہ خوف بھی تھا کہ تاخیر ہو جانے یا کسی قانونی رکاوٹ کے پیش آ جانے کی وجہ سے کہیں یہ امید حسرت میں نہ بدل جائے، اس وجہ سے عجب امید و بیم کی کیفیت ان دنوں رہی جس کا صحیح اندازہ وہی کر سکتے ہیں جو اس طرح کی صورت حال سے کبھی دو چار ہو چکے ہوں (اللہ تعالیٰ بہت بہت جزلے خیر دے، حضرت مولانا معین اللہ صاحب ندوی دام محمد ہم کو، کہ ان کی محاسنہ مساعی اور مدبرانہ رہنمائی بہت ہی مفید اور موثر ثابت ہوئی) لیکن اس قدر مطلق (جس کے قبضہ میں سب کے قلوب ہیں) کا شکر کس طرح ادا ہو کہ اس نے ایسا کرم فرمایا۔ کہ حیرت انگیز طریقہ پر سہولت و بجاہت تمام رکاوٹیں دودھ پڑتی اور مختلف پے چیدہ اور قانونی اور فنی دشواریاں یوں حل ہوتی چلی گئیں کہ ایسا بہت کم ہوتے دیکھا گیا ہے (والحمد للہ علیٰ ذالک حمداً کثیراً)

بالآخر ۳ فروری ۱۹۷۹ء بروز شنبہ کو وہ ساعت سعید آہی گئی جس میں "سورۃ حرم اڑ کر جانے" کی قدیم شاعرانہ آرزو مجازی نہیں حقیقی معنی میں پورا ہوتے دیکھنے کی سعادت اس بے باک پر کو مبستر آئی۔ چنانچہ تازخ مذکور پر شام کی فلائٹ سے لکھنؤ سے دہلی کے لئے روانہ ہوا۔ اور سفر اچھی طرح گویا شروع بھی نہ ہونے پایا تھا کہ پتہ چلا منزل آگئی لکھنؤ اور دہلی کا فاصلہ چلے بھی ۱۰-۱۲ گھنٹے سے کم ہیں طے کرنے کا تجربہ ہی نہ تھا صرف یوں گھنٹہ میں طے ہوتے اس سے ان آنکھوں نے بھی دیکھ لیا۔

دہلی سے اگلے دن (۳ فروری کو) ہوائی جہاز سے ہی بمبئی کے لئے روانگی ہوئی۔ (جہاز کی روانگی میں ڈھائی گھنٹہ کی تاخیر ہو جانے کی وجہ سے) عصر کے قریب بمبئی پہنچنا ہوا۔ دہلی اور بمبئی کی طویل مسافت دو گھنٹے سے بھی کم وقت میں طے ہو گئی۔ اس موقع پر بمبئی کے مشہور دیندار تاجراہ علم دین سے وابستگی رکھنے والوں کے مستقل میزبان جناب صوفی عبد الرحمن صاحب (خلیفہ محاذ حضرت مولانا محمد طیب صاحب دامت برکاتہم) اور ان کے سعادت مند فرزندوں کے مخلصانہ برتاؤ اور بیرونی سفر کے سلسلہ میں پیش آنے والی مختلف دشواریاں (بمبئی و حیدرہ دہلیوں جگہ) حل کرنے کے بارے میں ان کی جدوجہد کا ذکر نہ کیا جانا بڑی ناسپاسی ہوگی۔ واقعہ یہ ہے کہ صوفی صاحب اور ان کے سعادت مند صاحبزادگان کی فطرت مہربانی، ہر طرح کی سہولت پہنچانے کا ان میں دلی جذبہ (جو بے شک خداوند تعالیٰ کے انعامات میں سے ایک اہم انعام ہے) نہ ہوتا تو مجھ جیسے نا تجربہ کار اور بیرونی سفر کی دشواریوں سے نا آشنا کے لئے یہ سفر بہت دشوار ہو جانا (جو بلا مبالغہ ظاہری و جسمانی لحاظ سے بھی زندگی کا سب سے زیادہ آرام و راحت والا سفر تھا) اللہ تعالیٰ ان سب کو بہتر سے بہتر جزا عطا فرمائے۔

اس کے دو روز بعد (۶ فروری ۹)، یوم شنبہ) بمبئی سے حیدرہ کی طرف پرواز تھی۔ خدا خدا کر کے وہ مبارک ساعت بھی آگئی جس کے لئے دن گئے جا رہے تھے اور خدا کی توفیق سے عمر میں پہلی مرتبہ اس مقدس لباس میں ملبوس ہونے کی سعادت کا وقت (صوفی صاحب ہی کے دولت کدہ پر بعد فجر غسل منون کر کے) آیا۔ جسے احترام کا پاکیزہ نام پاک ذات ہی کی بطورت سے عطا ہوا ہے۔ خدا کی شان کبریائی اور اس کی قدرت کی کائنات کی نظیر آئی جس نے اپنے ایک نہایت ضعیف و حقیر اور گناہ گار بندہ کو یہ موقع عطا فرمایا کہ وہ محترم بنے اور اس دریا قدس پر حاضر ہونے کی تہاری کرنے جس کی تمنا میں نہ جانے کتنے قدسی صفات و برگزیدہ انسان حسرت لئے دنیا سے رخصت ہو گئے۔ جہاز کو اگرچہ ڈیڑھ بجے دن پر واز کرنا تھی لیکن ہمیں حکم یہ ملا کہ ۹ بجے صبح ہی ایرپورٹ پہنچ جائیں (شاید جذبہ دل کا امتحان مقصود تھا) چنانچہ حکم کی تعمیل کی گئی وہاں پہنچ کر کئی گھنٹے انتظار کرنے کے بعد وہ مبارک وقت آیا کہ سوتے حرم ارڈر کر جانا نصیب ہوا۔ اور یہ

.....چوں شود نزدیک آتش شوق تیز تر گردد

کے مصداق جوں جوں منزل قریب آتی گئی وہ بے ہی دل کی دھڑکن اور نبض کی رفتار تیز تر ہوتی گئی اور شاید ہوا بازوں کو ہمارے صبر و انتظار کا مزید امتحان مقصود تھا کہ انہوں نے طویل راستہ اختیار کیا یعنی کویت میں تقریباً پون گھنٹے کے بعد حبہ کی طرف جہاز اڑایا۔ مغرب بعد (حجاز مقدس) کے تقریباً ۶ بجے شام اور ہندوستانی وقت کے ۹ بجے رات اور سعودی کلندر کے مطابق ۹ ربیع الاول (جہاز اس سہریل پر اترا جسے حرم کے مسافروں کی میزبانی اور پیشوائی کا اس سے بڑھ کر باب حرم ہونے کا شرف حاصل ہے۔ بیرونی سفروں کا جن لوگوں کو سابقہ پڑا ہے وہ جانتے ہیں کہ جہاز کا ایر پورٹ پر بیخرا تہ جانا ہی مسافر کا منزل پر پہنچ جانا نہیں ہوتا بلکہ "ابھی.... امتحان اور بھی ہیں"۔ بعض مرتبہ تکلیف دہ حد تک منظر سامنے آتا ہے۔ پاسپورٹ اور ویزا کی چیکنگ، ہیلتھ سرٹیفکیٹ کا معائنہ اور سب سے بڑھ کر کسٹم آفیسر کی میز پر ہونے والا امتحان (جس کا صحیح تصور دیرنی ہے نہ کہ شنیدنی) لیکن اس قادرِ قیوم کا بھونکر شکر ادا ہو کہ اس نے یہ ہفت خواں (بلکہ کہنا چاہیے میدانِ حشر قبل از حشر کا مرحلہ) بھی گھنٹوں میں نہیں منٹوں میں طے کرادیا جس کا ہری سبب، اسی سبب الاسباب نے یہ بنا دیا کہ محترم میزبان کی طرف سے مجھے لینے کے واسطے بھیجے گئے ایک عرب نمائندہ جو عربی لباس میں تھے (خلافت معمول بلکہ شاید خلافت قاعدہ) اندر وہیں پہنچ گئے، جہاں یہ حشرِ بیا تھا اور پہلے سے کسی تعارف کے بغیر وہ اس تپاک اور خوش اخلاقی سے ملے بلکہ بغیر ہو گئے جو عربوں کا خاصہ ہے۔ پھر تو وہ ساری دہشت و دہشت دور ہو گئی جو حشر کا سا سماں دیکھ کر مجھے ہر ہفتی اور کچھ تو ان کی تجربہ کاری اور کچھ آفسروں سے ان کی شناسائی کی بنا پر گویا چشمِ زدن میں "ارض الحساب" سے جھپٹکا رانہیب ہو گیا۔

جیسے ہی باہر پہنچے، وہاں میزبان کی طرف سے بھیجے گئے ایک معزز و محترم شخصیت استا بہجہ معری سے ملاقات ہو گئی۔ موصوف بھی اسی گھر مجھ سے ملے، جس کے بعد یہ احساس ہی جاتا رہا کہ میں کسی اجنبی جگہ ہوں۔ انہوں نے جب مجھے احرام کی حالت میں دیکھا تو سوال کیا کہ کیا اسی وقت عمرہ کرنا ہے؟ میرا جواب بجز اس کے اور کیا ہو سکتا تھا کہ جی ہاں۔ "ارادہ اور دلی خواہش تو یہی ہے۔" میرے ایک سوال کے جواب میں موصوف نے یہ بھی بتایا کہ جس ٹینگ میں شرکت کے لئے یہاں

آنا ہوا ہے اس کا پہلا جلسہ کل صبح ۹ بجے سے ہے۔ اس لئے بھی یہی مناسب معلوم ہوتا ہے کہ رات ہی میں (زیادہ سے زیادہ علی القبیلہ) مکہ معظمہ حاضر ہو کر عمرہ ادا کر لیا جائے۔ خیر اس وقت تو ایرپورٹ سے سیدھے کانٹینینٹل سطح کے مشہور ہوٹل 'قصہ الکتبرہ' (KANDRA PLACE HOTEL) میں وہ حضرات مجھے موٹر سے لے گئے۔ راستہ میں ہوٹل کے اندر ہی مجھے ایک بڑا سالن عافہ دیا جس پر میرا نام لکھا تھا۔ اندر کھول کر دیکھا تو اس میں بیرونی مہمانوں کے اعزاز میں دیئے جانے والے "لنچ" کا دعوت نامہ تھا۔ اس کے علاوہ سائیکلو اسٹائل کیا ہوا جلسہ کا پروگرام اور مدعوین کے نام مختصر تعارف کے ساتھ تھے (مدعوین کی فہرست میں احقر کا نام بھی مکتوب تھا) اس کے ساتھ مشہور شاہی فقیہہ مصطفیٰ الزرقام کا تیار کردہ وہ لوٹ بھی تھا جس پر بحث ہونا تھی۔ ہوٹل پہنچ کر مستقل کمرہ (جو میرے لئے مخصوص کر دیا گیا تھا) میں ٹھہرایا گیا۔ استاذ مہجہ نے ہوٹل پہنچنے کے ساتھ ہی یہ بھی اطمینان دلایا کہ اسی وقت موٹر کا انتظام کرنے کی کوشش کرتے ہیں تاکہ رات ہی میں عمرہ سے فارغ ہو کر آ جانا ممکن ہو۔ چنانچہ چند ہی منٹ بعد عربی لباس میں ملبوس ایک موٹر ڈرائیور کا تعارف کراتے ہوئے انہوں نے بتایا کہ یہ آدھ گھنٹہ بعد آکر مکہ مکرمہ لے جائیں گے، تم اتنے وقت میں تیاری کر لو۔

میں ہوٹل کے کمرہ میں تہاری کر ہی رہا تھا کہ ٹھیک آدھ گھنٹہ بعد کمرہ میں لگے فون کی گھنٹی بجی۔ رسیورامٹھایا تو معلوم ہوا کہ مکہ مکرمہ لے جانے کے واسطے موٹر آگئی ہے۔ چنانچہ جلد ہی بریف کبیس میں پاسپورٹ اور مختصر سامان لے کر رات کے ۹/۱۰ بجے کے درمیان سوئے حرم روانہ ہو گیا۔

حجہ سے مکہ مکرمہ کے درمیان ۵۷ کلومیٹر کا فاصلہ (تقریباً ۴۶/۴۷ میل) عمدہ موٹر اور اچھی سڑک سے ٹھوٹا ایک گھنٹہ سے کم میں طے ہو جاتا ہے۔ مگر ہمارا ڈرائیور چند منٹ اپنے مکان ٹھہرتا ہوا غالباً گھڑیوں کو مطلع کرنے کی غرض سے، روانہ ہوا۔ اس لئے ایک گھنٹہ یا اس سے بھی کچھ زیادہ وقت گزرنے کے بعد باب السلام کے قریب موٹر نے چھوڑا۔ اس کے بعد "بیت عتیق" کی دید سے آنکھوں کو ٹھنڈا کرنے کا وہ مبارک وقت آیا جس کے لئے نہ جانے کتنی مرتبہ دل نے بے قرار اور کتنی بار آنکھوں نے اشک بار ہو کر رب البیت کی بارگاہ میں درخواست پیش کی تھی۔ سچ تو یہ ہے

کہ تنہا ایک اسی احسان و انعام کی خوشی میں جان بھی قبول کر لی جاتی تو کم ہوتی مگر یہ نصیب ہمارے کہاں! بس اشکِ ندامت کے چند قطرے ہی نذر کئے جاسکتے تھے۔ کتب فقر و حدیث کے درس و تدریس میں ۲۵/۶۰ سالہ مشغولیت کی بنا پر گمان تھا کہ بعینہ کسی راہ نما کے بآسانی عمرہ کی ادائیگی مسنون طریقہ پر کی جاسکے گی۔ مگر وہاں پہنچ کر اندازہ ہوا کہ تنہا کتابی علم نہ صرف کافی نہیں بلکہ عملی نمونہ کے بغیر علم سفینہ کیا علم سینہ بھی بے راہ ہی نہیں گمراہ بھی بنا سکتا ہے (اسی سے خداوند تعالیٰ کی حکمت بالغہ کا بھی محض تراہت اندازہ ہوا کہ اس نے کبھی صرف آسمانی صحیفہ بھیجنے پر اکتفا نہیں کیا بلکہ ہمیشہ کسی نہ کسی نبی کو کتاب کے ساتھ نمونہ عمل بنا کر بھیجا۔)

مگر اس ہادی مطلق کی شان کے قربان جس نے وہاں تک پہنچایا تھا، مہلادہ عین وقت پر بھٹکتا کیرنکر تھوڑ دیتا۔ اس نے نہ جانے کتنے نمونے ہم جیسے نادانف کئے لئے وہاں ہر وقت موجود رہنے کا انتظام فرما رکھا ہے۔ البتہ پہلے ہی مرحلہ میں درس و تدریس کی وجہ سے "واقفیت" کا پندار جو پیدا ہو گیا تھا وہ رخصت اور "جہول" مرنے کا زلی و صفت آشکارا ہو گیا جس طرح نابینا کسی بینائی نگاہ کے ہی سہارے منزلیں طے کر سکتا ہے، میں بھی اسی کا محتاج تھا، مگر خدا کے فضل سے نہ جانے کتنے بینا وہاں دست گیری کے واسطے موجود تھے جن کی رہنمائی میں عمرہ کے تمام افعال بحمد اللہ تعالیٰ ادا کرنے کی توفیق ملی۔ آخری مرحلہ جس پر افعال عمرہ کا اختتام ہوتا ہے حلق یا قصر (سر کے بال منڈوانے یا کتروانے) کا رہ گیا۔ اس کے لئے عملی رہنمائی بھی کافی نہیں تھی جب تک مالی (اور مالی بھی وہ جسے وہاں مال سمجھ کر بآسانی قبول کیا جاسکے) سرمایہ نہ ہو اور اس وقت میرے پاس سعودی عرب کا کوئی بھی سکھ نہ تھا۔ ہاں امریکی ڈالر موجود تھے (جو بستی ایرپورٹ پر نالونی حد کے اندر بہت سٹوری مفدار میں ہندوستانی سکھ کے بدلے دیئے گئے تھے) ایسی مشکل برصغیر کے جیسے کسی ملک میں پیش آتی تو نہ جانے کتنی دقتوں کا سامنا کرنا پڑتا لیکن وہ جگہ جس کو مشابہ للناس (تمام دنیا کے لوگوں کی پناہ گاہ) کہا گیا ہے اور جس کی طرف تمام انسانوں کے دلوں کو جھکا یا گیا ہے (حضرت ابراہیمؑ نے اللہ کے حکم سے یہ دعا کی تھی) افسدۃ من الناس تھو ی الیہم۔) مہلا اس جگہ کسی بھی ملک یا کسی بھی رنگ و نسل کا انسان ایسی معمولی دشواری میں زیادہ عرصہ کیسے بھنسا رہ سکتا تھا؟ چنانچہ ایسا فوری حل سامنے آیا کہ وہ جان رفص کرنے لگا اور "بلد امین و امن (امن و امانت کا شہر) اور اس

مے خالق کی عظمت کا یقین تازہ ہو گیا۔

اللہ اللہ امن و امانت کا یہ عالم کہ معمولی پیشہ ور ایک بالکل اجنبی اور نووارد پر ایسا اطمینان کر لے کہ وہ بے محابا کہہ دے ”اچھا ربال پھر دے جانا“ اور شاید پھر دے جلنے کی بات بھی اس نے نووارد ہی کی عزت نفس کا پاس کرتے ہوئے کہی ورنہ بعید نہیں کہ اس کا ضمیر بالکل بلا اجرت لئے ہی، حلق یا قصر کرنے پر اسے آمادہ کر رہا ہو مگر اس نے اپنے ضمیر کے تقاضے پر اجنبی مسافر کے جذبہ کو ترجیح دے کر ایشار کی ایک لطیف و اعلیٰ صورت اختیار کی ہو (واللہ اعلم) مزید تعجب کی بات یہ ہے کہ اس نے یہ ضروری نہیں قرار دیا کہ مجھے ہی آکر دینا، بلکہ اس نے کہا ”میرے کسی بھی ہم پیشہ کو میرا نام بتا کر دے دینا تاکہ وہ مجھے پہنچا دے“ سوچئے! کیا بلدِ امین کے علاوہ کسی اور مقام پر ایسے اعتمادِ امانت کا آج کے جیسے خود غرضی کے ماحول میں تصور کیا جاسکتا ہے؟ اس سے بھی بڑھ کر یہ کہ ہمارے اپنے ملک کے کسی بڑے شہر میں کسی ٹیکسی ڈرائیور پر سابقہ تعارف کے بغیر یہ اطمینان کیا ہی نہیں جاسکتا کہ کوئی اجنبی مسافر تنہا رات کی تاریکی میں سامان کے ساتھ بغایت ٹیکسی میں اتنا لمبا سفر کر لے، مگر وہاں یہ روزمرہ کا معمول ہے کہ لوگ نہ صرف تنہا سفر کرتے ہیں بلکہ سامان کی نگرانی کا کام بھی اجنبی ڈرائیور ہی کو سونپ کر اپنے مشاغل میں مصروف ہو جاتے ہیں چنانچہ میں نے بھی اپنا بریف کیس ڈرائیور کے ہی مستورہ پر تعبیر ادنیٰ غلط محسوس کئے موٹر ہی کے اندر چھوڑا اور تقریباً دو ڈھائی گھنٹہ کے بعد عمرہ کے تمام افعال سے باطمینان فراغت کے بعد جب واپسی کا ارادہ کیا تو وہ مٹھیک اسی طرح موٹر میں رکھا ہوا پایا جس طرح چھوڑ کر گیا تھا۔

غرضیکہ حج الصغر (عمرہ) کی ادائیگی سے فارغ ہو کر رات کو ایک بجے کے قریب جدہ کیلئے تنہا اسی ڈرائیور کے ساتھ واپسی ہوئی۔ رات کا باقی ماندہ حصہ اپنی قیام گاہ (قصر المکندہ) میں گنڈا بند تو برائے نام ہی آئی تھی۔ صبح صادق نمودار ہوتے ہی اذان فجر سنائی دی۔ یہ غالباً پہلی اذان تھی جو ارض عرب پر میرے کانوں نے سنی۔ مسجدِ تلاوت کرنے میں اتنی دیر لگ گئی کہ جب مسجد پہنچا تو وہاں سلام پھر چکا تھا (عالم عرب میں نماز فجر بالکل ابتدائی وقت میں ہوتی ہے، جیسے ہمارے یہاں رمضان المبارک میں اکثر مساجد کے اندر۔ یہ نماز موٹر ہی کی مسجد میں پڑھی جو وہاں کی عام مسجد کی طرح سائبان نما سپاٹ چھت کی تھی۔ یہ دیکھ کر قلق ہوا کہ مسجد میں بیشتر نمازی موٹر کے شاگرد پیشہ

ملازم (اکبر الہ آبادی مرحوم کی ظریفانہ تعبیر کے مطابق جن) معلوم ہو رہے تھے، حالانکہ ایسے شاندار ہوٹل میں اونچی سطح کے مقیمین کی تعداد بھی یقیناً سیکڑوں سے متجاوز ہو گئی۔ (اگرچہ یہ واقعہ ہے کہ پورے عالم عرب میں عموماً اور سعودی عرب میں خصوصاً نمازیوں کا تناسب غالباً ۹۵/۵ فیصد ہے جب کہ ہمارے برصغیر میں مشکل سے ۱۵/۸۵ فیصد)

(۱ فروری ۷۹ء مطابق ۱۰ ربیع الاول ۱۴۰۰ھ یوم چہار شنبہ) چند گھنٹہ بعد اس میٹنگ میں شرکت کے لئے جانا تھا جس کے طویل یہ تمام سعادتیں نصیب ہوئیں تو بجے جلسہ گاہ جو اسلامی بینک کی شاندار بلڈنگ کا میٹنگ ہال تھا، پہنچنا تھا جس کے لئے سارے آٹھ بجے ہوٹل کی زمینی منزل میں بنے ایک ہال کے اندر پہنچ گیا۔ وہاں استاذ بہجہ مصری پہلے سے خوش آمدید کہنے اور جلسہ گاہ لے چلنے کے لئے منتظر موجود تھے۔ رفتہ رفتہ تمام مدعوین اسی جگہ اکٹھا ہو گئے اور وہیں ہر ایک کا دوسرے سے تعارف ہوا۔

جلسہ میں سعودی عرب، شام، مصر، اردن، عراق، ہندوستان، الجزائر کے علماء تھے (سعودی عرب کے علاوہ ہر ملک سے ایک ایک تھے) باہر سے آنے والوں میں مصطفیٰ زرقاں اور جامعہ ازہر کی کلیہ شرعیہ و قانون کے ذمہ دار ڈاکٹر حسن علی شاذلی سب سے ممتاز تھے۔ موخر الذکر نے ہی جلسہ کی صدارت کی۔ اور پچیس اجتماعی طور پر موٹروں کے قافلہ میں، ہر موٹر میں دو نفر اسلامی بینک کی بلڈنگ کی طرف روانہ ہوئے جو ہوٹل سے تقریباً ایک میل کے فاصلہ پر تھی۔ موٹروں کا یہ قافلہ نہایت شاندار، کشادہ سڑکوں سے گزرتا ہوا ایک سرسبز ملک امریکی طرز کی جدید و عظیم عمارت جس پر مختلف ملکوں کے قومی جھنڈے لہرا رہے تھے کے وسیع لان میں داخل ہوا۔ اور وہاں سب لوگ موٹروں سے اتر کر بلڈنگ کے بلوریں صدر دروازے سے گزرتے ہوئے پہلی منزل پر بنے ایک ہال میں اکٹھے ہوئے۔ وہاں اپنے میزبان اور بینک کے صدر جناب ڈاکٹر احمد محمد علی کی نہایت منواضع اور حلیق و دیندار شخصیت سے ملاقات ہوئی۔ اگرچہ موصوف سے پہلی بار ملنا ہو رہا تھا مگر ان کی ذہانت اور بلند اخلاقی نے اس کا احساس ہی ہونے نہیں دیا کہ وہ کسی نووارد یا اجنبی سے مل رہے ہیں اور نہ یہ اندازہ ہوا کہ ایک معمولی پوزیشن کسی صاحب السعادة (ہرا یکسی لینی) یعنی وزیر کی سطح کے قابل احترام اور مملکت کے ایک اہم شخص سے مخاطب ہے۔ اور یہ وہ اقدار ہے جس سے

اللہ تعالیٰ نے اس سرزمین کے لوگوں کو خصوصی طور پر نوازا ہے جسے اس نے اپنے آخری وابدی پیغام کا حامل و امین بنایا۔ ظاہر ہے اس امانت کی ادائیگی بغیر تواضع اور حقیقی مساوات کے ممکن ہی نہ تھی۔ چنانچہ یہ وصف (تواضع، حقیقی مساوات اور اونچ نیچ کا فقدان) تمام عربوں میں کم و بیش پایا جاتا ہے۔ اسی کا یہ ثمرہ ہے کہ وہاں افسردہ ماتحت چٹراسی اور سبکری کے درمیان ظاہری طور پر کوئی فرق نظر نہیں آتا۔ مثلاً ہر ایک دوسرے کو سلام کرتا اور ہر ایک دوسرے کے ساتھ بیٹھ کر بے تکلف کھانا پیتا ہے۔ دفاتر میں ششستوں کا بھی کوئی خاص امتیاز دیکھنے میں نہیں آیا۔ بس اگر فرق ہے تو کام میں یا مشاہروں میں، ظاہر ہے کہ یہ چیز کسی ہندوستانی کے لئے ایک خوش آئند انکشاف ہی کی حیثیت رکھتی ہے۔ اور میں تو اس پر اللہ تعالیٰ کا شکر ادا کرتا ہوں کہ اس نے عربوں کی اس خصوصی وصف سے توجہ کی آگہی بخش کر ایمان میں تازگی کا ایک مزید موقع عطا فرمایا۔

اوپر یہ بات ذکر میں آنے سے رہ گئی کہ جب اسلامی بینک حیدرہ کی دعوت پر میرا وہاں بھیجا جانا طے کیا گیا تو اس وقت تھوڑی سی فکر اور ذہنی الجھن اس لئے ہوئی کہ موجودہ بینک سسٹم کے فنی مسائل سے تو میں نا آشنا ہوں، پھر وہاں بحث میں حصہ کس طرح لے سکوں گا؟ مگر اس منع حقیقی کی کس کس نعمت کا شکر ادا سو کہ اس فکر اور ذہنی الجھن کو چند روز (شاید مہینہ عشرہ) ہی گزرے تھے کہ ڈاک کے ذریعہ بینک کی طرف سے بھیجے ہوئے موضوع بحث سے متعلق کاغذات موصول ہوئے جس کے بعد سارا تردد رفع ہو گیا۔ بلکہ بہت خوشی ہوئی (اور اسے نیک فال جانا) کیونکہ وہاں بحث کے لئے ایسا موضوع مقرر کیا گیا تھا، جو میری خاص دل چسپی کا تھا۔ یا کم سے کم یہ کہ اس سے مجھے تھوڑی بہت مناسبت تھی۔ جلسہ کی تفصیلی روداد اور اس میں کی گئی بحثوں کو تو انشاء اللہ آئندہ کسی فرصت میں منسلک کروں گا۔ اس وقت دست یہ بتا رہے ہیں کہ پر اکتفا کرتے ہیں کہ اسلامی بینک جس کا تمام کاروبار غیر سودی ہے اور سب (سود) کے بجائے سبج (یعنی تجارتی طے بقیہ پر حاصل ہونے والے منافع) کے اصول پر نہایت کامیابی کے ساتھ چل رہا ہے کی کامیابی کا نمایاں ثبوت یہ ہے کہ ۳۶ ملکوں میں اس کی شاخیں قائم ہو چکی ہیں (مگر افسوس ہے کہ ہمارے ملک کی مرکزی حکومت کے ایک مسلم وزیر صاحب نے پارلیمنٹ میں یہ ارشاد فرمایا کہ غیر سودی بینکوں کا چلنا ممکن نہیں ہے) اور وہ تمام ہی خدمات انجام دے رہا ہے جو عسری

بنک انجام دیتے ہیں لیکن اس بنک کے لئے بعض مصالح کی بنا پر اپنا سرمایہ اجنبی بنکوں (سودی بنکوں) میں رکھنا بھی ناگزیر ہے، ظاہر ہے کہ سودی بنک اپنے اصول کی رو سے جمع شدہ سرمایہ پر سود دیتے ہیں۔ اس طرح اسلامی بنک کے سرمایہ پر جمع ہونے والی سود کی رقم اتنی خطر ہو گئی جس کا ہندوستان جیسے غریب ملک کے باشندوں کے لئے تصور بھی تعجب انگیز ہے یعنی گزشتہ رجب تک اس رقم کی میزان ۶۳ ملین امریکی ڈالر تک پہنچی تھی (تقریباً ساٹھ کروڑ ہندوستانی روپے) جس نے اسلامی بنک کے دینداروں کے لئے مسئلہ پیدا کر دیا۔ اور وہ مجبور ہوئے کہ علمائے عصر سے دریافت کریں کہ اس رقم کا مصروف کیا ہو؟ بس اسی گفتی کو سلجھانے کے لئے تقریباً سارے عالم اسلام کے گئے چنے مگر ممتاز علماء و فقہاء کو جمع کیا گیا تھا۔ اس بارے میں اسلامی بنک کے فیہم و بالغ نظر رئیس ڈاکٹر احمد محمد علی صاحب (جو اپنی دینداری میں بھی نمایاں حیثیت کے حامل معلوم ہوئے) نے یہ دانشمندانہ اقدام پہلے کیا کہ عالم اسلام کے مشہور اور تادیر روزگار فقیہ یعنی شامی عالم شیخ مصطفیٰ زرقا صاحب سے اس موضوع پر ایک علمی و فقہی بحث کا مسودہ تیار کروا کر۔ جو نسل اسکیپ سائز کے ۱۸ صفحات پر پھیلا ہوا تھا۔ تمام مدعوین کے پاس کافی پہلے سے بھیج دیا تھا۔ تاکہ تمام شرکاء تیاری کر کے بحث میں حصہ لے سکیں اور کسی نتیجہ تک پہنچنے میں آسانی ہو، چنانچہ اس دور اندیشی کا یہ کھلا فائدہ نظر آیا کہ ایسے اہم اور بے حیدر مسئلہ پر مختلف سکرو فیال اور نقطہ نظر رکھنے والے ممتاز علماء ایک ہی دن کے سنجیدہ مذاکرہ کے بعد ایک حل پر متفق ہو گئے۔ اور غیر متعلق مباحث میں الجھنے سے بچ گئے، بعض شرکاء، موضوع سے متعلق اپنے افکار و خیالات (عربی میں) قلمبند کر کے لائے تھے (ان ہی میں راقم سطور بھی تھا) ہر ایک کی تحریر کی نوٹ کاپی کروا کر تمام شرکاء کے پاس پہنچا دیا گیا۔ اور بعض نے بحث و تمحیص میں صریح زبانی حصہ لیا،

ہم سب ہندوستانیوں کے لئے مسرت و خوشی کی بات ہے کہ ہندوستان کے بالغ نظر علماء نصف صدی سے زائد عرصہ سے جو نقطہ نظر اس طرح کی رقموں کے بارے میں اپنائے ہوئے ہیں اور اس کے مطابق عرصہ دراز سے فتوے دے رہے ہیں اسی کو وہاں اختیار کیا گیا، حب احقر نے اپنے مقالہ میں ہندوستانی علماء کے اس دیرینہ فتویٰ کا ذکر کیا تو وہاں تعجب آمیز خوشی کے ساتھ اسے منایا گیا

چنانچہ بعد میں بینک کے صدر صاحب نے حضرت مولانا علی میاں صاحب مدظلہ سے اس کا زبانی تذکرہ بھی کیا) اس بات سے قدرتی طور پر ہندوستانی ہونے کے ناطے، نیز علماء کے اس گروہ کی طرف انتساب کی وجہ سے، مجھے بہت خوشی ہوئی، اس کے ساتھ اپنے اکابر کی بالغ نظری پر یقین میں اور افسانہ ہو گیا۔ یہاں یہ تذکرہ شاید بے محل نہ ہو کہ راقم سطر حجب حجاز سے واپسی پر دہلی میں جناب محترم مولانا مفتی عتیق الرحمن صاحب عثمانی مدظلہ سے ملا اور ان کے سامنے جلسہ کی مختصر روئداد بیان کرتے ہوئے وہاں کے اس فیصلہ کا ذکر کیا تو موصوف نے بھی خوشی کا اظہار فرمایا اور اس کے ساتھ اپنے والد ماجد (عارف باللہ مفتی اعظم مولانا عزیز الرحمن صاحب علیہ الرحمہ) اور اس عصر کے بعض اکابر علماء کے اس فتوے کا پس منظر بنایا۔ گویا ان حضرات کی دور اندیشی و بالغ نظری اور اصابت رائے کا نقش تازہ کیا (فرعہم اللہ رحمتہ واسعہ وادخلہم النعیم المقیم)

یہی نشست تقریباً ڈیڑھ بجے دن ختم ہوئی۔ اس کے بعد تمام شرکاء عہدہ کے ایک بڑے ہوٹل ”جڈہ ہلیس“ گئے۔ جہاں بینک کے صدر کی طرف سے، مہمانوں کے اعزاز میں پُر تکلف ظہرانہ کا انتظام تھا۔ اس میں بیرونی مہمانوں کے علاوہ مقامی ممتاز اشخاص بھی مدعو تھے۔ اسی تقریب سے سرزمین عرب پر قدم رکھنے کے پس گھنٹے کے اندر ہی عربوں کے احلاق و تمدن، ان کی روایتی مہمان نوازی کے ساتھ وہاں عصر حاضر کی پیدا کردہ پُر تکلف تہذیب کی جھلک بھی دیکھنے کا سنہرا موقعہ مل گیا۔ کھانے کی مختلف قسم کی آسٹھ دس چیزیں تقریباً اتنی ہی پھلوں کی انواع دسترخوان پر تھیں۔ خاصی ترتیب سے، ہوٹل کے خدام — ایک ایک چیز لاتے اور ہر چیز کے لئے علیحدہ پلیٹ وغیرہ بھی آتی (اور پہلی پلیٹ اٹھالی جاتی) اس طرح کوئی ایک ڈیڑھ گھنٹہ لذت کام و دہن کی تندر ہوا۔ مگر اس دوران علمی مذاکرہ بھی چلتا رہا۔ گویا مجلس طعام ’جسم‘ کے لئے ہی نہیں ’علم‘ کے لئے بھی برپا تھی — اس بنا پر یہ کہنا بے جا نہ ہو گا کہ روح و جسم دونوں شاد کام ہو رہے تھے۔ کھانے سے فارغ ہو کر موٹر روں ہی میں (ہر دو نفر کو ایک موٹر پوری مدت قیام کے لئے مستقل دیدی گئی تھی) اپنی قیام گاہ پہنچے۔

مغرب بعد پھر نشست تھی جو سات کو تقریباً ۱۲ بجے تک چلی۔ اس نشست کے اختتام پر گویا کام ختم ہو چکا تھا۔ بس اب اگلے دن کے لئے صرف تجویز مرتب کر کے پاس کر دینے کی رسمی کارروائی ہی باقی رہ گئی تھی (تجویز کے لئے ایک مختصر سی کیٹی بنادی گئی تھی) بحسن اتفاق حضرت مولانا علی میاں صاحب

مدظلہ بھی جذبہ پہنچ گئے۔ بینک کے صدر صاحب کو موصوف کی آمد کی اطلاع ملی تو انہوں نے باصرار آخری نشست میں شرکت کی دعوت مولانا سے محترم کو دی۔ جسے مولانا محترم نے ازراہ کرم منظور فرمایا۔ چنانچہ "ختامہ مسکنہ" کا مصداق ۸ فروری ۱۹۷۹ء کو جلسہ کا اختتام (۱۲ بجے دن) دعا پر ہوا۔ حضرت مولانا مدظلہ کے اعزاز میں اس وقت (دوپہر) کی دعوت مولانا کے جذبہ کے مستقل میزبان (وہاں کے دیندار رئیس اور ملک التجار) شیخ محمد لوز عبد الغنی توڑلی صاحب کے یہاں تھی موصوف نے راقم سطور سے بھی کھانے میں شرکت کرنے کے لئے اصرار کیا تھا۔ چنانچہ مولانا مدظلہ کے ہمراہ اپنے معزز میزبان سے اجازت لے کر بلکہ ان سے گویا رخصت ہو کر میں بھی مولانا کی قیام گاہ آ گیا۔ پھر تو ایک ہفتہ شرف معیت حاصل رہا جس کا بیشتر حصہ "البلد الامین" (مکہ مکرمہ) میں گزرا۔ اس سفر میں احقر پر خداوند تعالیٰ کے خوب شمار انعامات ہوئے ان میں سے ایک یہ بھی ہے کہ بالکل خلافت توقع حضرت مولانا مدظلہ اور مولانا کے خواہر زادہ محترم مولانا محمد رابع صاحب زید کرمہ کی رفاقت اتنی مدت حاصل رہی جس سے دینی نفع بھی ہوا اور سہولتیں بھی پہنچیں۔ ہر نو وارد کی طرح میں بھی کسی شفیق راہنما کی دستگیری کا محتاج تھا۔ اللہ تعالیٰ کی شان کرم اس نے ایسے ہی راہ نماؤں کا انتظام فرمادیا جس کا پہلے سے تصور بھی نہیں تھا۔ (فالحمد للہ علی ذلک)

اگلے دن علی الصبح (۹ فروری مطابق ۱۲ ربیع الاول یوم جمعہ کو) حضرت مولانا مدظلہ کے ساتھ ایک مختصر ساقاقلہ کئی موٹر وول میں (عمرہ کا احرام باندھتے ہوئے) مکہ مکرمہ کے لئے روانہ ہوا جس میں راقم سطور کو بھی شمولیت کا شرف حاصل رہا اور پہلی بار دن کی روشنی میں، ان مقدس و متبرک مقامات و آثار کی دید سے آنکھیں ٹھنڈا کرنے کا موقع ملا جن کا تصویری ایمان افروز اور روح پرور ہے اور جس کی تمنا ہر صاحب ایمان کے دل میں رہتی بلکہ اسی آس میں زندگی گذرتی ہے۔ جبکہ جس نعمت کا خواب میں پالیسینا عظیم دولت اور خوش بختی کی علامت ہے۔ وہ بیداری میں میسر آجائے تو گناہ گار آنکھوں کی یہ جرات کہاں کہ بغیر غسل کے ناپ نظارہ لاکھیں یا تازہ بہ تازہ موتیوں کا سرمہ لگائے بغیر تابانی برداشت کر سکیں! بہر حال جوں جوں "امم القریٰ" سے قریب ہوتا گیا "فرزندوں" کے دل کی بے تابی بڑھتی گئی یہاں تک کہ وہ مقام آ گیا جہاں سے بادب ہو کر ہی آگے بڑھا جاسکتا ہے۔ اس سے کچھ ہی پہلے ایک ایسے تاریخی میدان سے گزرنا نصیب

ہوا جہاں ۵۱ سو قدسی صفات جہاں شادوں نے جہاں سپاری کا عہد اس دست مبارک پر کیا تھا، جس سے زیادہ پاک و مقدس ہاتھ خالق نے نہیں بنایا اور ذہن نارسا کی رسائی اور بلند پروازی دیکھتے کہ آن کی آن میں ۳۴ صدی پیچھے کی طرف لے جا کر چشم تصور کے سامنے منہ کے وہ تمام واقعات لا کر کھڑے کرنے لگا، جو اس میدان میں پیش آچکے تھے۔ بہر حال دماغ کا سفر پیچھے کی جانب اور موڑ کا آگے کی سمت برابر جاری رہا اور اسی کے ساتھ دل برابر چٹکیاں لیتا اور ضمیر اس پر ملامت کرنا رہا کہ جو جگہ سر کے بل چلنے کی تھی وہ موڑ کے ذریعہ طے کی جا رہی ہے قلب و ذہن کی کشمکش سے نکلنے بھی نہ پایا تھا کہ اچانک آنکھیں اسی بیت مکرم کے دیدار سے شرفیاب ہونے لگیں، جس کا وجود تمام انسانوں کی عزت و حرمت ہی کا نہیں ان کے وجود و بقا کا بھی سبب ہے۔ اس کے ساتھ طواف کا دل آویزا اور ایمان افروز منظر بھی سامنے آیا کہ مالک حقیقی کے بیت کے چاروں طرف اس کے بندے نجات کی تلاش مسلسل میں مشغول ہیں (صدیاں گزر گئیں مگر اس تسلسل میں کوئی فرق نہیں آیا) اور ہم گھنٹوں میں کوئی لمحہ (بجز جماعت کے اوقات کے) البتہ نہیں ہوتا جس میں بندے اپنے مولا کو راضی کرنے کی فکر میں رواں دواں نظر نہ آتے ہوں اس سے بھی زیادہ روح پرور سماں ملتزم یہ ہر دم نظر آتا ہے کہ بچوں کی طرح بھک بھک کر، اور گڑ گڑا کر مانگتے دالے دینے والے سے وہ سب کچھ مانگتے اور طلب کرتے ہیں جو مانگنا یا طلب کیا جاسکتا ہے۔ اور یہ یقین لے کر ہی ہٹتے ہیں کہ دینے والا جس کے خزانے میں کسی چیز کی کمی نہیں بس اب دینے ہی والا ہے، لاکھوں نہیں کروڑوں انسان اپنے اپنے دامن مراد بھر چکے ہیں اب برابر بھرتے ہی چلے جا رہے ہیں، مگر نہ تو دینے والا ہی اکتا رہا ہے اور نہ مانگنے والے ہی وہاں تسکین نظر آتے ہیں۔ بعض سائلوں کے نالہ و فریاد جب قریب کھڑے ہونے والوں کے دلوں کو بھی ہلا کر رکھ دیتے ہیں گویا پتھر کو بھی موم بنا دیتے ہیں تو بھلا وہ الرؤف الرحیم کیوں نہ ان کی التجا میں مسنے گا، جس نے اپنی ایک صفت مجیب دعوة المفسرین بتائی ہے (بے قراروں کی فریاد سننے والا) اور حجر اسود پر الزائز کا لوٹے پڑنا جس نے دیکھا ہے، پر والوں کا شمع پر نثار ہونا اس کی نظر میں مجاز بن جاتا ہے۔ ان کیفیت اور روح پرور نظاروں سے قلب و نگاہ جسم و جان کا ہٹنا اگر ناممکن ہے قرآن مجید میں کعبۃ اللہ کے بارے میں فرمایا گیا ہے جمل اللہ الکعبۃ البیت الحرام فیما لتلتاس (مائدہ)

نہیں تو مشکل ضرور ہے، اگر کسی طرح اس مشکل پر تالو پایا گیا تو وہاں سے کچھ فاصلہ پر کھڑی صفا و مروہ نامی دو چھوٹی پہاڑیوں (جنہیں دیکھ کر آج یہ باور کرنا ہی مشکل ہو جاتا ہے کہ یہ پہاڑیاں تھیں) کے درمیان ہونے والی مسلسل تنگ دو اللہ کی ایک برگزیدہ بندی کی داستان و فاشانی دکھائی دے گی خلاصہ یہ کہ ان تمام نعمتوں سے۔ بقدر ظرف حصہ پاتے، آخر میں حلاق (حجام) کی دوکان پر حبا بیٹھے اور رفتہ رفتہ تمام شرکاء میر قافلہ کے پیچھے وہیں اکٹھے ہو گئے۔ یہاں سے فارغ ہو کر، حضرت مولانا مدظلہ اپنے شاگرد رشید اور مخلص قدیم مولانا عبداللہ عباس صاحب ندوی زاد مدہ (استاذ ادب عربی جامعہ ملک عبدالعزیز) جنہیں مکہ مکرمہ میں مولانا کا مستقل میزبان ہونے کی سعادت حاصل ہے، کے وسیع اور آرامدہ مکان کی طرف روانہ ہو گئے۔ بعد میں دوسرے رفقاء بھی وہیں پہنچ گئے، یہاں اس کا ذکر نہ کرنا حقیقت کو پھپھانا ہو گا کہ مولانا عبداللہ عباس نے نہ صرف اپنے استاد عزیز کے خدام و رفقاء کی بھی میزبانی کا حق ادا کر دیا (مجزاۃ اللہ حسن الخیر)۔

نتیجہ کا مبارک دن پہلی بار اس بابرکت سرزمین پر ٹھے نصیب ہو رہا تھا اس لئے خواہش و کوشش تھی کہ جتنی جلد ممکن ہو تیاری کر کے حرم شریف پہنچنے کی سعادت حاصل کی جائے، چنانچہ ممکنہ عجلت کے ساتھ تیاری کی، پھر موٹروں ہی میں سب لوگ (جن میں راقم سطور بھی تھا) حرم محترم حاضر ہو گئے۔ میر کارواں باب الملک عبدالعزیز کے محاذی وسطی دالان میں تشریف فرما ہوئے اور سب خدام و رفقاء بھی اسی جگہ پہنچ گئے (عجب حسن اتفاق ہے کہ وہاں جمعہ کی ۱۲/ربیع الاول تھی۔ گویا جو تاریخ، بقول مشہور۔ دنیا کی قسمت جاگنے کی تھی، اس میں اس عاصی کا بخت خفتہ بھی بیابار ہو رہا تھا) و صلی اللہ علی سیدنا و مولانا محمد و اللہ و صحبہ اجمعین) پہلی بار یہ گناہ گار آنکھیں "آیما تو لوافشہ وجہ اللہ کی پرکیف اور نرالی تفسیر کا مشاہدہ کر رہی تھی کہ ہر سو خدا کے بندے خدا کے حضور سر بسجود تھے، سمت کا کوئی تعین نہ تھا، البتہ سب کا قبلہ سجدہ وہ بیت تھا جس کی لفظی نسبت بھی جاہلی روزنک میں معروف "اللہ ہی کی طرف رہی اور آقا اہل بیت اللہ کے علاوہ کوئی اور لقب معرّف اس کا نہیں ہے، جماعت کے اختتام پر خاص انداز کا اعلان ہوتا ہے (جو ہر نواز و رد کے لئے غالباً ناقابل فہم سا ہوتا ہے، پھر تمام نمازی صاف لبتہ ہو گئے، میری جیرانی دیکھ کر فوراً ہی حضرت مولانا مدظلہ نے متنبہ فرماتے ہوئے، نماز جنازہ ہونے کی خبر

دی چنانچہ ہزاروں ہزار ملّا کے بندوں نے، بیت اللہ کے سامنے (ایک یا چند خوش قسمت بندگانِ خدا کی) نماز جنازہ پڑھی۔ میرا بلکہ شاید سب کا یقین یہی تھا کہ یہ ایسی موت تھی جس پر ہزاروں زندگیاں کو رشک آیا ہوگا۔ نماز کے بعد وہاں سے موٹر ہی کے ذریعہ حضرت مولانا کے ہمراہ قیام گاہ واپسی ہوئی پھر فوراً قریب ہی میں ایک صاحب و جاہل و ثروت شخصیت (محترم سعدی صاحب) کے یہاں حضرت مولانا کے ہمراہ پُر تکلف عربی کھانا کھایا، جس کا اہتمام مولانا کے اعزاز میں سعدی صاحب نے کیا تھا۔ اس میں بہت سی اہم شخصیتیں مدعو تھیں۔

پھر تو تقریباً ایک ہفتہ مسلسل حرم محترم کی نورانی فضاؤں میں وقت گزارنے اور نمازیں پڑھنے کی توفیق ملتی رہی۔ (الحمد للہ علی ذالک) یوں تو اس مقام کا ہر لمحہ رشکِ عید و شہادت ہے لیکن ہم جیسے ظاہر بینوں کو سب سے زیادہ پُر لطف اور روح پرور منظر بعدِ مغرب اور قبلِ فجر کا معلوم ہوا۔ قیام گاہ اور حرم شریف کے درمیان خاصاً فاصلہ ہونے کی وجہ سے خطرہ تھا کہ کہیں نماز فجر میں حضوری حرم سے محرومی نہ ہو جائے، مگر اس سفر میں اللہ تعالیٰ کے جو خاص انعامات رہے ان میں یہ بھی ہے کہ روز کوئی نہ کوئی ایسی صورت پیدا ہو جاتی جس کی وجہ سے حاضری نصیب ہو جاتی (ایسا بھی ہوا کہ قیام گاہ سے پیلا ہی چل پڑے، راستہ میں کسی موٹر نشین نے، بغیر کسی تعارف کے اپنی موٹر میں خود بیٹھا کر حرم شریف پہنچا دیا۔ ہندوستان میں یہ بات چاہے جتنی تعجب خیر نظر آئے مگر وہاں رہنے والوں کے لئے اس طرح کے واقعات میں کوئی ندرت نہیں ہے) اللہ تعالیٰ جزائے خیر دے، عزیز مکرّم مولوی سید سلمان حسینی ندوی سلمۃ اللہ کو کہ ان کی ہمت و رفاقت نے بھی اس دشواری کو بہت آسان بنا دیا تھا۔

مکہ مکرمہ کے قیام کے دوران (۱۱ فروری یکشنبہ کو) منیٰ امزدلفہ اور حنت المصلّٰۃ کی زیارات کا بھی شرف حاصل ہوا۔ اسی کے ساتھ مسجد خبیف، مسجد نمرہ اور جبلِ رحمت کی بھی۔ (الحمد للہ علی ذالک) اسی درمیان ہندوستانی سیفر مامور سعودی عرب (جناب عبدالقادر حافظ صاحب) نے حضرت مولانا کو دبیرینہ مخلصانہ تعلق کی وجہ سے ۱۲ فروری یومِ دو شنبہ کو دوپہر کے کھانے پر لے یہ سعدی صاحب اسی خاندان کے چشم و چراغ ہیں جس کی یاد گاہ مکہ معظمہ کا مدرسہ صولیتہ ہے جس کا ذکر آگے آ رہا ہے۔ مولانا محمد شمیم صاحب کیرانوی انکی موجودہ ناظم مدرسہ صولیتہ کے حقیقی چچا زاد بھائی ہیں (نعمان غفرلہ)

اپنی قیام گاہ (حدہ) مدعو کیا۔ مولانا مدظلہ کے ہمراہ احقر اور مولانا رابع صاحب وغیرہ بھی مدعو اور شریک طعام تھے۔ اسی دن شام کو قبل از مغرب مکہ مکرمہ واپسی ہو گئی۔ اسی بہانے اللہ تعالیٰ نے ایک اور عمرہ کی توفیق عطا فرمادی۔ اگلے روز اپنے ویزا کی توسیع کے سلسلہ میں پھر حدہ جانا ہوا۔ سعودی عرب کے (نئی دہلی میں) سفارت خانے کی طرف سے ایک ہفتہ کا ویزا دیا گیا تھا۔ وہاں جا کر مزید دو ہفتے کی توسیع ہو سکی۔ خدا کے فضل و کرم سے (بنک کے صدر محترم کی توجہ، نیز محترم بشیر احمد صاحب انجینئر حیدر آبادی کی تگ و دو کی بدولت) چند گھنٹوں ہی میں کام ہو گیا اور ربع عصر مکہ مکرمہ واپسی ہو گئی۔ اس دن بھی اللہ تعالیٰ کی توفیق سے عمرہ کی سعادت پھر نصیب ہو گئی۔ اسی شب میں (۱۳ فروری ۱۹۷۹ء) جناب مولانا عبد اللہ عباس صاحب ندوی زاد مجدد نے حضرت مولانا مدظلہ کے اعزاز میں پُر تکلف عشاءِیہ (ڈنر) دیا جس میں تمام دُجہائے مکہ۔ خاص طور پر ممتاز علماء مدعو کئے گئے تھے۔ اس تقریب سے اللہ تعالیٰ نے سہولت "بلد طیب" کے علماء و اشراف سے ملاقات کا شرف عطا فرمادیا اس سے اگلی شب میں (۱۴ فروری ۱۹۷۹ء) مدرسہ صولتیہ کے ناظم جناب مولانا محمد شمیم صاحب زاد مجددہ (خلف الرشید حضرت مولانا محمد سلیم صاحب رحمۃ اللہ علیہ) نے بھی مدرسہ صولتیہ کے ہال میں حضرت مولانا علی میاں صاحب مدظلہ کے اعزاز میں عشاءِیہ دیا۔ اس موقع پر مزید علماء و شرفاء سے نیاز حاصل کرنے کی سعادت ملی۔ مدرسہ صولتیہ مکہ منظمہ کی قدیم ترین تعلیم گاہ ہے۔ ایک صدی قبل جسے حضرت مولانا رحمۃ اللہ صاحب کیرالوی (مصنف اظہار الحق) مہاجر مکی نے ۱۲۹۲ھ میں قائم فرمایا جس کے بقا و قیام میں ہندوستان کے اصحاب خیر اور ذی وجاہت حضرات کی بہترین مساعی شامل رہی ہیں۔ اس لئے ہندوستانیوں یا مخصوص علماء کو اس سے بڑا جذبہ باقی لگاؤ ہے اور مدرسہ کے ذمہ داروں نے بھی ہمیشہ اس ربط و تعلق کی تہ و فرمائی ہے چنانچہ بیشتر ہندی علماء کا قیام (زمانہ حج میں) وہیں رہتا ہے۔ راقم سطور کے لئے اس عمومی وجہ کے علاوہ جذبہ باقی لگاؤ کا ایک اور سبب بھی ہے۔ وہ یہ کہ احقر کے والد ماجد ستاری حمید الدین سنہلی تقریباً ۱۳۵۰ھ (۱۹۳۲ء) میں اس مدرسہ کے طالب علم رہ چکے ہیں۔ انہوں نے استاد القراء مولانا تاروی عبد اللطیف صاحب مکی سے قرأت عشرہ کی تکمیل کی تھی۔ چنانچہ محترم مولانا محمد شمیم صاحب زیدہ مجدد نے جو والد صاحب سے اچھی طرح واقف ہیں۔ اسی رشتہ سے احقر کو خاص شفقت اور عنایت کا معاملہ کیا۔ اور اس جگہ

کی زیادت بھی کرائی، جہاں والد صاحب قاری عبداللطیف صاحب سے مستفید ہوتے تھے (وہ
مکرہ آج کل روحانی کے بجائے، مادی غذا کے مرکز کے طور پر استعمال ہو رہا ہے) اور مجھے مدرسہ میں ہی
قیام کرنے کا حکم فرمایا (فجراہ اللہ خیر الجزا) اگر حضرت مولانا علی میاں صاحب مدظلہ کی رفاقت کے
شرٹ سے محرومی کا خیال نہ ہوتا تو ضرور تعمیل حکم کی جاتی بلکہ ہندوستان سے روانگی کے وقت وہیں
قیام کا ارادہ بھنڈا اسی لئے محذومی حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی مدظلہ نے تعیاری خط بھی
عنایت فرمایا تھا)

غرضیکہ اس طرح ابھی ایک ہفتہ ہی مکہ مکرمہ کے قیام پر گذرا تھا کہ حضرت مولانا علی
میاں صاحب کی حجاز سے واپسی کا وقت آگیا، اس لئے سب خدام اور رفقا مولانا کے ہمراہ حبہ
تودیع کی غرض سے گئے اور ۱۵ فروری یوم پنجشنبہ کو عتبہ اپٹوپورٹ پر مولانا کو ۱۲ بجے، دن
رخصت کر کے احقر تو مدینہ طیبہ کی طرف روانہ ہو گیا۔ (جاری)

اے آپ کب لیں؟

جب گرمی کے دنوں میں...

آپ بچوں میں آگے ہی غصہ ہو...

آپ کو پیاس بار بار ملتا رہے...

دل دماغ پر اکتاہٹ سے جلدی ہو...

آپ کو بک رہنے کا احساس ہو...

تب آپ شربت روح افزا لیں

شربت روح افزا ۱۹۷۹ء میں شائع ہوا اور ۱۹۷۹ء میں بڑیوں اور بچوں کے دل کا مزہ دار

شربت روح افزا ۱۹۷۹ء میں شائع ہوا اور ۱۹۷۹ء میں بڑیوں اور بچوں کے دل کا مزہ دار

۱۹۷۹ء میں شائع ہوا اور ۱۹۷۹ء میں بڑیوں اور بچوں کے دل کا مزہ دار

ہر سال

آج ہی شربت روح افزا کی خوش خرید

شربت روح افزا

گرمیوں میں سب کی ضرورت سب کی پسند



د

مولانا عتیق احمد قاسمی بستیوی

خاندان نبوی پر زکوٰۃ کی حرمت

اور بعض مغربیوں نے زکوٰۃ لوگوں کے

اسے اعتراض

—(۲)—

معتبر ضمیمہ کے اعتراضات کا جائزہ

خاندان نبوی پر زکوٰۃ کی حرمت کے بارے میں اوپر جو کچھ لکھا گیا اس کے بعد مغربیت

زادہ حضرات کے ... اول اعتراضات جن کا اوپر ذکر کیا گیا خود بخود ختم ہو جاتے ہیں لیکن مزید اطمینان کے لئے ہم ان دونوں اعتراضوں کا الگ الگ جائزہ لیں گے۔

پہلا اعتراض یہ تھا کہ اوساخ الناس ہونے کی بنا پر بنو ہاشم کے لئے زکوٰۃ کی حرمت اور دوسرے خاندانوں کے لئے اس کی حلت اس بات کا پتہ دیتی ہے کہ اسلام نے خاندان نبوی کو معزز سمجھا ہے اور دوسرے خاندانوں کو ذلیل تصور کر کے انہیں اوساخ الناس کا مصرت قرار دیا ہے۔ علاوہ ازیں خود رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی حدیث ہے کہ — ”اپنے بھائی کے لئے وہی چیز پسند کرو جو اپنے لئے پسند کرو“ — تو حبیب آپنے اپنے خاندان کے لئے زکوٰۃ و صدقات کو پسند نہیں فرمایا، تو دوسروں کے لئے اسے پسند کرنا خود آپ کی تعلیم کے خلاف ہے۔

اس اعتراض کا جواب یہ ہے کہ خاندان نبوی اور دوسرے خاندانوں میں فرق کرنے کی وجہ یہ ہرگز نہیں ہے کہ اسلام کی نظر میں دوسرے خاندان ذلیل و کم حیثیت ہیں۔ بلکہ اس تفریق کی بنیاد

وہ مصالح ہیں جن کا اوپر ذکر کیا گیا۔ جہاں تک صدقات کے میل کچیل مرنے کی بات ہے وہ ایک ناقابل انکار حقیقت ہے چنانچہ جو لوگ صدقات پر گنور بسر کرتے ہیں اور اسی قسم کی روزی پر قناعت کر لیتے ہیں ان کے اندر انسانیت کی اعلیٰ صفات بلند قدربیں دم توڑنے لگتی ہیں۔ اسی لئے اسلام نے کسی کے لئے صدقات کو پسند نہیں فرمایا۔ اسلام نے در یوزہ گری کی بے انتہا مذمت کی ہے اور سب ہی کو اس سے پرہیز کرنے کی تاکید فرمائی ہے۔

لیکن جو افراد کمانے سے معذور ہیں یا کوشش کرنیکی باوجود انہیں کوئی ذریعہ معاش ہمت نہیں آیا، ان کے لئے مجبوری کے درجہ میں اس کی اجازت دی گئی، جس طرح افسطرار کی حالت میں مَرُوَار کھانا موجب گناہ نہیں ہوتا۔ نیز یہ بات بھی غور کرنے کی ہے کہ اگر فقر و تنگ دستی میں بھی کسی کے لئے صدقات کا استعمال جائز نہ قرار دیا جاتا تو پھر اس کا مصروف کیا ہوتا؟ کیا اتنی بڑی رقم اور مالیت کو لوں ہی ضائع کر دیا جاتا؟

بہر حال مجبوری کی حالت میں عقل کا تقاضا بھی یہی ہے کہ صدقات کا استعمال جائز قرار دیا جائے لیکن خاندان نبوی کے لئے فقر کی حالت میں بھی صدقات کی اجازت چند نقصانات پیدا کرتی جن کا تذکرہ اوپر آچکا ہے، مثلاً خاندانی اجارہ داری کا خطرہ، مخالفین کی طعن و تشنیع اور تہمت کا اندیشہ ان رکازدلوں کی وجہ سے خاندان نبوی کے لئے حرمت کا حکم فقر کی حالت میں بھی باقی رہا۔ علامہ باجی بابی منتقی اشترح موطا میں لکھتے ہیں۔ "نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے زکوٰۃ و صدقات کو میل کچیل اس لئے کہا کہ صدقات مال کو پاک کرتے ہیں اور گناہوں کا کفارہ بنتے ہیں۔ فقرائے مال زکوٰۃ کھانے کی گنجائش اسی طرح ہے جس طرح زیادہ ضرورت اور مجبوری کی شکل میں ان کے لئے ممنوع کھانوں کی گنجائش ہے۔ نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے چاہا کہ ان کا خاندان اس قسم کی روزی سے بالکل الگ رہے اور انہیں صبر کرنے کی وجہ سے اور دلوں سے زیادہ نفیسی چیز یعنی آخری ثواب ملے اور امت مسلمہ کے افراد خاندان نبوی کے فقراء کے لئے باعزت روزی مہیا کریں" اللہ

نبی اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کے فرمان "لَا یُؤْمِنُ اَھْدَکُم حَتّٰی یُحِبَّ لَاخِیْرَ مَا یُحِبُّ لِنَفْسِہٖ" اتم میں سے کوئی حقیقی مومن نہیں ہوگا جب تک کہ وہ اپنے مہبائی کے لئے وہی چیز

پسند نہ کرے جو اپنے لئے پسند کرتا ہے) کی بنیاد پر اعتراض کرنا اس لئے غیر معقول ہے کہ حضورؐ نے صدقات کو کسی کے لئے پسند نہیں کیا۔ مجبوری کے وقت اجازت دینا دوسری چیز ہے اور پسند کرنا بالکل دوسری چیز۔

دوسرے اعتراض کا جائزہ | دوسرا اعتراض یہ تھا کہ غربت و فقر کی حالت میں بھی خاندان نبوی کے لئے زکوٰۃ کی حرمت ان پر بہت بڑا ظلم ہے۔ کیا ان کی قربانیوں اور سرفروشیوں کا یہی صلہ ہے کہ ان کے اوپر رزق کے دروازے بند کر دیئے جائیں؟

یہ اعتراض بالکل ہی مہمل ہے۔ معترض نے جس بات کو ظلم قرار دیا ہے وہ ظلم نہیں بلکہ سراسر ایا رحمت اور انعام و اعزاز ہے۔ جیسا کہ پہلے معلوم ہو چکا۔

خاندان نبوی کا اگر کوئی فرد فقر و فاقہ کی حالت میں ہے تو مسلمانوں کا فریضہ ہے کہ ہدایا تحائف اور دوسرے باعزت طریقوں سے ان کی خدمت کریں۔ امت مسلمہ کے لئے بہت بے غیرتی کی بات ہوگی کہ خاندان نبوت کا کوئی فرد مجبوری و لاچارگی کی وجہ سے دست سوال دراز کرے یا صدقات پر گزر بسر کرے۔ خداوند تعالیٰ نے ایک ذلت آمیز ذریعہ معاش کو بند کر کے اس کے لئے دوسرے باعزت ذرائع مہیا کر دیئے ہیں۔

اللہ تعالیٰ فقہاء کرام کو جزائے خیر دے، انہوں نے اکثر امریکائی مسائل کے احکام پہلے ہی بیان کر دیئے ہیں۔ قدیم دور میں تو مسلمانوں کی خاندان نبوی سے اس بے التفاتی اور بے رحمی کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔ ازمنہ ما ضیہ میں مسلمانوں کو خاندان نبوی سے کس قدر محبت تھی؟ اس کا اندازہ اس بات سے لگایا جاسکتا ہے کہ انہوں نے اہل بیت کی محبت کو اہل سنت و جماعت کی علامتوں اور شرائط میں شمار کیا ہے۔ پھر بھی ہمارے فقہاء نے بیان کر دیا کہ اگر کسی وقت مسلمانوں کی غفلت و بے التفاتی سے خاندان نبوی کے بعض افراد کو غیر معمولی فقر کا سامنا کرنا پڑے تو وہ لوگ کیا کریں؟

بعض اسلامی فرقوں نے بلاشبہ تشدد سے کام لیا ہے۔ چنانچہ شیخ یوسف قرضاوی فقہ الزکوٰۃ میں لکھتے ہیں: "اس سلسلہ میں زید یہ کام ملک سب سے زیادہ سخت ہے، انہوں نے ہاشمی کے لئے

ہاشمی کی زکوٰۃ کو بھی جائز نہیں کہا، انہوں نے یہاں تک کہا کہ بنو ہاشم کے لئے زکوٰۃ لینے کی نسبت مرد اور خوری بہتر ہے۔ ہاں اگر مرد دار کا کھانا ان کے لئے طبی طور پر نقصان دہ ہو تو بطور قرض زکوٰۃ میں سے لے سکتے ہیں اور جب ہو سکے قرض واپس کر دیں۔ اور یہ تمام باتیں اس ہاشمی کے بارے میں ہیں جس کو بھوکے پیاسے یا خشک رہنے کی بنا پر موت یا کسی عضو کے تلف ہونے کا خطرہ ہو۔ ۱۳

لیکن بہت سے فقہانے گنجائش نکالی ہے اس مضمون میں ہم یہ بحث نہیں چھیڑتے کہ فتویٰ کس پر ہے؟ اور نہ اس کی تعیین کرتے ہیں کہ فقر کی وہ کون سی منزل ہے جس پر پہنچنے کی صورت میں صدقات خاندان نبوی کے لئے حلال ہو جاتے ہیں۔ بلکہ صرف ان چند عبارتوں پر اکتفا کرتے ہیں جن سے علم و فقہانے نزدیک اس میں گنجائش نکلتی ہے۔

امام طحاوی لکھتے ہیں — ”اس بارے میں امام ابو حنیفہؒ کی مختلف روایتیں ہیں۔ ان کی ایک روایت یہ ہے کہ صدقات خواہ فرض ہوں یا نفل، بنی ہاشم کے لئے ان کے لینے میں کوئی حرج نہیں ہے، میرے خیال میں اس کی وجہ یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دور میں خمس میں چونکہ آل نبی کا حصہ مقرر تھا، اس لئے ان کے لئے صدقات حرام تھے۔ اور حضورؐ کی وفات کے بعد چونکہ ان کو وہ حصہ نہیں ملتا لہذا بنو ہاشم پر صدقات خرچ کرنا جائز نہ ہو گیا۔ مجھ سے سلیمان بن شعیب نے بیان کیا، سلیمان سے ان کے باپ نے، اور ان کے باپ سے محمدؐ نے، اُن سے ابو یوسف نے بیان کیا کہ امام ابو حنیفہؒ بھی انہیں کے طرح جواز کے قائل ہیں۔ (امام طحاوی فرماتے ہیں کہ) ہم بھی اسی قول کو اختیار کرتے ہیں ۱۴

امام العصر علامہ النور شاہ کشمیریؒ کی درس صحیح بخاری کی تقریر فیض الباری میں ہے۔ امام طحاویؒ نے امالی ابی یوسف سے نقل کیا ہے کہ آل نبیؐ کو زکوٰۃ دینا جائز ہے جب کہ انہیں خمس میں حصہ نہ ملتا ہو۔ کیونکہ خمس میں ان کا حصہ ہے۔ لہذا جب وہ حصہ نہیں مل رہا ہے تو زکوٰۃ کا ان پر خرچ کرنا جائز ہے۔ عقد الحجید میں ہے کہ امام رازی نے اس کے جواز کا فتویٰ دیا ہے۔ میں کہتا ہوں کہ میرے خیال میں زکوٰۃ لینا سوال کرتے سے آسان ہے۔ لہذا میں بھی ایسی صورت میں جواز کا فتویٰ دیتا ہوں ۱۵

ان دو عبارتوں پر اکتفا کرتے ہوئے عرض ہے کہ مسلمانوں کی بے رخی کے نتیجے میں خالزادۂ نبوت کے فقرا کا جن حالات سے سابقہ پڑنے کا امکان تھا ہمارے فقہاء نے ان کا حل پہلے سے بیان کر دیا ہے۔ خاندان نبویؐ کے افراد کو آج کل کے نام نہاد سہروردیوں کی سہروردی کی ضرورت نہیں ہے۔

کتاب خانہ الفتان کی چند اہم مطبوعات

تجلیات ربانی مکتب

تفصیل و ترجمہ مکتوبات خیر العالیہ
(از مولانا نسیم احمد فریدی)

حضرت خیر العالیہ کے ان مکتوبات میں اہل حق و باطل میں امتیاز، جمادی جیل اللہ اور تائید دین و ترویج شریعت کی ترغیب اور امت مسلمہ کی عام رہنمائی کا وہ سامان موجود ہے جو ہر صوفیوں سے امت کی رہنمائی کر رہا ہے۔ جلد اول ۱۳/۵، جلد دوم ۱۱/۵

وصایا شیخ شہاب الدین سہروردیؒ

یہ وصایا جو اپنے انور بڑی شمس آلودہ بڑی دکنے ہیں اب تک غفلت کی غفلت میں عربی زبان میں تھے، مولانا فریدی نے ان کا انتخاب کر کے اچھا ہراندہ آغاز میں اردو زبان میں منتقل کیا ہے۔ قیمت ۷/۵

مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ

حضرت مجدد الدین مولانا کے صاحبزادہ اور خلیفہ خواجہ محمد معصوم کے مکتوبات کا ذخیرہ، حضرت خواجہ کے ارشاد و ہدایت کے پورے کام کا آئینہ دار ہے۔ ان مکتوبات کو مولانا نسیم احمد فریدی نے تفصیل کے ساتھ انگریزی میں منتقل کیا ہے۔ شاہد عالم گزٹ آپ کے ترجمہ کی کا ذکر بھی شامل ہے۔ قیمت ۷/۵

صحیفۃ باہل دل

مرتبہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی صاحب دین باشر حضرت شاہ محمد یعقوب سہروردی جوہال کی طرف سے اصلاحی مجلس کا مرتبہ اور ان اور شادان و لغات کا مجموعہ جن میں عصر حاضر کے لفظی اور معنی کے مطابق اردو لہجوں کی اصلاح کا بیجا، ایمانی و یقینی اور کیفیت احسانی پیدا کرنے کا دافہ سامان اور حکایات و تعلیمات کے پیرائے میں تصوف اسلامی کا معرکہ کیا ہے۔ قیمت ۹/۵

کتاب خانہ الفتان ۳۱ - نیا گاؤں معرہ (نظریہ آباد) لکھنؤ

بمبئی آندھرا
ٹرانسپورٹ کمپنی
ٹرانسپورٹ کمپنی

۱۳۔ بھنداری سٹریٹ (جیکلا) بمبئی ۳

مولانا محمد عارف شہیلی ندوی
استاذ دارالعلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی

میرا مطالعہ

راقم الحروف نے مولانا ابوالاعلیٰ مودودی کی اکثر تصانیف کا اپنے امکان کی حد تک غور سے مطالعہ کیا ہے اور مجھے اعتراف ہے کہ اس مطالعہ سے میں نے علمی فائدہ بھی اٹھایا ہے جس کے لئے مجھے ممنون ہونا چاہیئے۔ اسی کے ساتھ مولانا موصوف کی تحریروں میں میں نے بعض باتیں سخت قابل اعتراض بھی محسوس کیں جو ان کے معتقدین کے لئے گمراہی کا باعث بن سکتی ہیں کیونکہ ان کے متبعین میں ان کے بارہ میں سخت غلو ہے، وہ ان کو اس دور کا مجدد بلکہ ”عبد کامل“ سمجھتے ہیں اور بے تکلف اس رائے کا اظہار کرتے ہیں کہ صدیوں کے بعد مولانا مودودی صاحب ہی نے دین کو اور قرآن کو صحیح سمجھا ہے، اور صحیح اسلام وہی ہے، جو انہوں نے اپنی کتابوں میں پیش کیا ہے، اور امت کے جن بڑے علماء نے ان پر تنقید اور ان کی غلطیوں کی نشاندہی کی ہے وہ بد نیت اور مرضِ حسد کے مریض ہیں۔ اس لئے میں نے ضرورت محسوس کی کہ مولانا کی تصانیف سے چند ایسی عام فہم باتیں خاص کر ان کے متبعین کی خدمت میں پیش کر دوں جن کی غلطی سمجھنے کے لئے نہ بڑے علم کی ضرورت ہے نہ کسی خاص درجہ کی ذہانت اور باریک بینی کی۔

اس کاوش سے اس ناچیز کا مقصد صرف یہ ہے کہ خود مولانا مودودی صاحب (جو بفضلِ خدا

ابھی جیات ہیں اور بظاہر عمر کے آخری دور میں ہیں امیری معروضات پر غور فرمائیں اور ان کے متبعین ان کے بارے میں جس غلو میں مبتلا ہیں اللہ تعالیٰ تو فیق دے تو اس سے نکل سکیں۔

إِنَّ أَمْرًا يَدُّ إِلَّا الْإِصْلَاحَ مَا اسْتَطَعْتُ وَمَا تَوْفِيقِي إِلَّا بِاللَّهِ

مولانا مودودی صاحب کی تصانیف کے مطالعہ سے میں اس نتیجہ پر پہنچا ہوں کہ ان کی ایک مزاجی خصوصیت یا کہیے کہ ان کا ایک مرض بے جا پسندار، العجب بنفسہ اور کبر ہے جس کا ایک نتیجہ یہ ہے کہ حیب وہ کسی بڑی سے بڑی با عظمت ہستی حتیٰ کہ صحابہ کرام پر بھی تنقید کرتے ہیں تو ان کا قلم اسی بے باکی سے چلتا ہے جس بیباکی سے وہ اپنے معاصرین کی خبر لیتے ہیں جس دل میں کبر کا روگ نہ ہو اس کا قلم اکابر امت خاص کر صحابہ کرام کی شان میں اس بیباکی سے نہیں چل سکتا۔ ان کی اس سلسلہ کی عبارتوں کو پڑھ کر ہر صاحب ذوق محسوس کر سکتا ہے ان کا نفس اس طرز تنقید سے لذت حاصل کرتا ہے۔

اسی پسندار و کبر کا دوسرا نتیجہ یہ ہے کہ اگر ان سے کوئی بڑی سے بڑی غلطی ہو جائے اور ان کو وہ بتلا بھی دی جائے تو وہ اس کا اعتراف اور اس سے رجوع نہیں کرتے۔ یا تو تاویل کا راستہ اختیار کرتے ہیں اور اگر اس کی بھی گنجائش نہیں پاتے تو خاموشی اختیار فرما لیتے ہیں۔ ان دونوں باتوں کے لئے ان کی تصانیف سے اس وقت صرف ایک ہی مثال پیش کرتا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے جن دلوں کو قبول حق کی صلاحیت سے محروم نہیں کیا ہے ان کے لئے انشاء اللہ یہ ایک مثال ہی کافی ہوگی۔

مولانا مودودی کی ایک مشہور تصنیف "خلافت و ملوکیت" ہے۔ اس کتاب میں مولانا مودودی نے دیگر اسلامی بادشاہوں کے ساتھ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی شخصیت اور ان کے طرز سیاست و حکومت کے بارے میں بھی بہت کچھ لکھا ہے۔ اس سلسلہ کی ان کی یہ عبارت ناظرین کرام ذرا غور سے ملاحظہ فرمائیں۔

"مگر جب ملوکیت کا دور آیا تو بادشاہوں نے اپنے خاندانی سیاسی اغراض اور خصوصاً اپنی حکومت کے قیام و بقا کے معاملہ میں شریعت کی عائد کی ہوئی کسی پابندی کو توڑ ڈالنے، اور اس کی باندھی ہوئی کسی حد کو پھاند جانے میں تاثر نہ کیا

کو معیار حق نہ بنائے۔ کسی کو تنقید سے بالاتر نہ سمجھے۔“ (دستور جماعت اسلامی، بذیل عقیدہ)
 تو کیا اس دفعہ میں تنقید سے بالاتر نہ سمجھنے کے یہ معنی ہیں کہ صحابہ کرام رضی اللہ عنہم تک کے لئے
 جرم میں آئے کہہ ڈالا جائے اور اس میں کسی قسم کی جھجک محسوس نہ کی جائے خواہ اس ریمارک سے
 رسول اللہ کے صحابی قطعی بے دین ہی کیوں نہ نظر آنے لگیں۔ کیا ناظرین حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ
 یا کسی دوسرے صحابی کے متعلق یہ سوچ بھی سکتے ہیں کہ انہوں نے شریعت کی ساری پابندیوں کو توڑ ڈالا
 تھا، اس کی حدود کو وہ پھاند گئے تھے، حتیٰ کہ حلال و حرام کی تمیز بھی انہوں نے اٹھادی تھی؟!

پھر اس کتاب کے اگلے ہی صفحے پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے متعلق مولانا سحریر فرماتے ہیں:

”ایک اور نہایت مکروہ بدعت حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کے عہد میں یہ شروع ہوئی کہ وہ خود
 اور ان کے حکم سے ان کے تمام گورنر خطبوں میں برسر منبر حضرت علی رضی اللہ عنہ پر سب
 شتم کی بوچھاڑ کیا کرتے تھے، حتیٰ کہ مسجد نبوی میں منبر رسول پر عین وغصہ نبوی کے
 سامنے حضور کے محبوب ترین عزیز کو گالیاں دی جاتی تھیں۔ اور حضرت علی رضی اللہ عنہ کی اولاد
 اور ان کے قریب ترین رشتہ دار اپنے کانوں سے یہ گالیاں سنتے تھے، کسی کے مرنے کے
 بعد اسے گالیاں دینا، شریعت تو درکنار انسانی اخلاق کے بھی خلاف تھا۔ اور خاص
 طور پر جمعہ کے خطبہ کو اس گندگی سے آلودہ کرنا تو دین و اخلاق کے لحاظ سے سخت گھناؤنا
 فعل تھا۔“ (خلافت و ملوکیت صفحہ ۱۷۴)

مولانا کے اس بیان کو پڑھ کر رونگٹے کھڑے ہو جاتے ہیں اور جسم کا پینے لگتا ہے کہ یا اللہ یہ حضرت
 معاویہ رضی اللہ عنہ کو کیا ہو گیا تھا، کہ دین، شریعت، اخلاق اور عام انسانیت سب ہی کو وہ بھلا بیٹھے تھے؟ یعنی
 جس مذلت اور کمینگی کی توقع کسی شریعت الطبع کا فرسے بھی نہیں کی جاسکتی (معاذ اللہ) حضرت معاویہ
 نے اس کو اپنا مستحق مشغلہ بنالیا تھا۔ یقین کیجئے کہ جب ہم نے مولانا کی اس عبارت کو پڑھا تو
 ہماری آنکھوں میں آنسو آگئے، اور ہمارے دل پر ایسی کیفیت طاری ہوئی، جس کو لفظوں میں ادا نہیں
 کیا جاسکتا۔ کسی طرح دل یقین کرنے کے لئے تیار نہیں تھا کہ اس میں کچھ بھی سچائی ہوگی لیکن موردی
 صاحب نے اپنے اس دعوت کے ثبوت میں تاریخ اسلام کی مشہور و مستند کتابوں کے ایک زونہ نہیں پرے
 پانچ حوالے دیئے تھے، اور یہ حوالے بھی سرسری نہیں بلکہ کتابوں کے نام، صفحات اور جلدوں کے نمبروں کے

ساتھ، اس لئے اس بیان کو غیر واقعی سمجھنا بھی آسان نہیں تھا۔ ہم نے کتب خانے میں جا کر جب دھڑکتے ہوئے دل اور لرزتے ہاتھوں کے ساتھ کتابوں کو کھول کر دیکھا تو ہمیں یہ دیکھ کر سخت حیرت ہوئی کہ مولانا مودودی کے بتائے ہوئے مقامات پر اس بات کا کوئی تذکرہ نہیں تھا جس کو انھوں نے اتنے وثوق اور شد و مد کے ساتھ تحریر فرمایا تھا۔ ہمیں یقین ہی نہیں آ رہا تھا کہ مودودی صاحب اتنی ناروا جبارت کر سکتے ہیں۔ ہم نے کتابوں کو بار بار الٹ پلٹ کر دیکھا لیکن ان میں سے کسی ایک کتاب میں بھی حضرت معاویہؓ کے بارے میں ان سنگین جرائم کا کوئی ذکر، نظر کے سامنے نہیں آیا۔

پھر غضب یہ ہے کہ مودودی صاحب نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف برسر منبر گالیاں دینے کی نسبت ہی کو کافی نہیں سمجھا، بلکہ اس فعل کی خباثت اور شفاعت میں ہزاروں گنا زیادہ ضافہ کرنے اور اس طرح اس کے مرتکب (حضرت معاویہؓ) کی طرف سے اپنے ناظرین کے دلوں میں شدید نفرت پیدا کرنے کے لئے انتہائی درد انگیز الفاظ اور کسی حد تک شیعہ ذاکرین کے انداز میں صورتحال کا نقشہ بھی کھینچا۔ ناظرین پھر ایک بار مودودی صاحب کی عبارت کو پڑھ لیں:

مسجد نبوی میں منبر رسول پر عین روضہ نبوی کے سامنے

ظاہر ہے کہ مسجد نبوی میں خطبہ دینے والا منبر رسول پر ہی کھڑا ہوگا۔ اور یہ بھی ظاہر ہے کہ روضہ نبوی بھی اُس کے سامنے ہی ہوگا، جو بات بدیہی اور کھلے طور پر سب کو معلوم تھی اس کی اس طرح صراحت فعل کی شناخت کو بڑھا کر دکھانے کے لئے ہی کی جاسکتی ہے۔ یہ کام جب ہی کیا جاسکتا ہے جب بیان کرنے والے نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ کی طرف سے مسلمانوں کے دلوں میں بطنی اور نفرت بھرنے کا تہیہ ہی کر لیا ہو۔ اور اگر یہ بات نہ ہوتی تو معاملہ چونکہ ایک صحابی رسول کا تھا اس لئے بالفرض اگر یہ واقعہ مفسوط قسم کی تاریخی روایات سے بھی ثابت ہوتا تب بھی اس کو بڑے دکھ کے ساتھ اور محتاط الفاظ میں بیان کیا جاتا، شاعری اور مبالغہ آرائی کے جملوں کی بھرمار ہرگز نہ ہوتی، یہ اتنی سپدھی اور کھلی ہوئی بات ہے کہ معمولی پڑھا لکھا آدمی بھی اس کو سمجھ سکتا ہے

ہم نے ابھی کہا کہ مولانا مودودی صاحب نے جو پانچ حوالے دیئے ہیں وہ بالکل غلط اور فرضی ہیں ان مقامات پر یہ واقعہ قطعاً مذکور نہیں ہے، لیکن چونکہ مولانا مودودی بہت بڑی شہرت کے مالک ہیں اس لئے اس کا پورا امکان ہے کہ بہت سے لوگوں کو ہماری بات پر یقین نہ آئے اور وہ اس کو مودودی صاحب

کے خلاف پروپیگنڈا سمجھیں، اس لئے جو حضرات عربی دان ہوں اور خود عربی کتابوں کا مطالعہ کر سکتے ہوں ان سے ہماری درخواست ہے کہ وہ خود ان کتابوں میں مولانا مودودی کے بتائے ہوئے مقامات پر ان روایتوں کو تلاش کرنے کی کوشش کریں۔ ہم مولانا کے دیئے ہوئے حوالے نیچے درج کرتے ہیں۔

(طبری جلد ۴ صفحہ ۱۸۸ — ابن الاثیر جلد ۳ صفحہ ۲۳۲ و جلد ۴ صفحہ ۱۵۴ —

البدایہ جلد ۸ صفحہ ۲۵۹ و جلد ۹ صفحہ ۸۰: حاشیہ خلافت و ملوکیت ص ۱۷۱)

اور جو لوگ عربی نہیں جانتے یا جن کو ان کتابوں کے دستیاب ہونے کے مواقع حاصل نہیں ہیں، ان کے اطمینان کے لئے ہم خود مولانا مودودی کے رسالہ "ترجمان القرآن" سے ایک عبارت پیش کرتے ہیں، جس میں ان حوالوں کے غلط ہونے کا کھلے لفظوں میں اقرار کیا گیا ہے۔ لیکن یہ اقرار خود مولانا کے قلم سے نہیں ہے، بلکہ یہ اقرار ان کے ایک وکیل صاحب کی طرف سے ہے۔

ناظرین پہلے اس کا پس منظر جان لیں!

پاکستان کے مشہور فاضل صاحب علم وقلم مولانا محمد تقی عثمانی (مدیر ماہنامہ "البلاغ" کراچی) نے مودودی صاحب کی اسی کتاب (خلافت و ملوکیت) پر جس کی عبارتیں زیر بحث ہیں، تنقید کا ایک سلسلہ اپنے رسالہ "البلاغ" میں جاری کیا تھا، اس میں انھوں نے ان پانچ حوالوں کی بات بھی اٹھائی تھی، اور کہا تھا کہ یہ حوالے غلط ہیں۔ عثمانی صاحب کے ان مضامین کے جواب میں مولانا مودودی صاحب کے ایک صاحب قلم رفیق اور ان کی جماعت اسلامی پاکستان کے رکن رکن جناب ملک غلام علی صاحب نے "ترجمان القرآن" میں مضامین کا ایک سلسلہ چلایا جس میں انھوں نے مودودی صاحب کے حوالوں کی غلطی کا اعتراف حسب ذیل الفاظ میں کیا ہے:

"مجھے عثمانی صاحب کی شکایت اس حد تک تسلیم ہے کہ جن مقامات کے حوالے مودودی صاحب نے دیئے ہیں وہاں یہ بات صراحتہً مذکور نہیں کہ امیر معاویہؓ خود سب و شتم کیا کرتے تھے۔"

حوالہ ترجمان القرآن جولائی ۱۹۶۹ء صفحہ ۲۴ و ۵۵ حضرت معاویہؓ تاریخ کے آئینے میں "مصنف مولانا محمد تقی عثمانی

امام ملک غلام علی صاحب قراحتہ کے لفظ سے اپنے ناظرین کو یہ تاثر دینے کی کوشش کی ہے کہ مودودی صاحب نے جن مقامات کے حوالے دیئے ہیں وہاں یہ بات صراحتہً تو مذکور نہیں ہے لیکن اشارتہً کنایہً مذکور ہے! راقم سطور عرض کرنا کہ کتنا کناہی بھی مذکور نہیں ہے۔ (عادت)

مولانا مودودی صاحب کے وکیل ملک صاحب کے اس جواب سے یہ تو یقینی طور پر معلوم ہو گیا۔ کہ مودودی صاحب کے پانچوں حوالے غلط ہیں۔ اگر ملک صاحب نے اس اعتراض پر ہی اکتفا کیا ہوتا تو ہمیں یہ جان کر خوشی ہوتی کہ مودودی صاحب کے معتقدین اور نفعائے ان کی غلطی کو بھی غلطی تسلیم کرتے ہیں۔ مگر ملک صاحب نے اس مبادلہ خواستہ اعتراض کے مقابلہ مولانا مودودی کی بات بنانے کی کوشش میں جو کچھ لکھا ہے وہ بہت ہی افسوسناک بلکہ غیر متناہک ہے۔ انہوں نے جو کچھ لکھا ہے اس کا حاصل یہ ہے کہ — اگرچہ مودودی کے حوالے صحیح نہیں ہیں، مگر دوسری ردائیں اس سے یہ ثابت ہے کہ اپنے گھر پر ایک نجی مجلس میں ایک صحابی کے سامنے حضرت علی رضی اللہ عنہ کا حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ نے بُرائی کے ساتھ تذکرہ کیا تھا۔ لکھتے ہیں کہ اپنے گھر میں کسی کو بُرا کہنا چونکہ غیبت کی حد میں آتا ہے اس لئے وہ برسرِ غیر گالیاں دینے سے بھی بُرا ہے۔

گویا جماعت اسلامی کے ان ذمہ دار رکن اور مولانا مودودی کے ان وکیل صاحب کے نزدیک کسی کو اس کی عدم موجودگی میں مجمع عام میں برسرِ غیر گالیاں دینا غیبت کی حد میں نہیں آتا۔ افسوس ہے کہ مولانا مودودی کی وکالت و حمایت نے ملک غلام علی صاحب جیسے ایک پڑھے لکھے آدمی کو کس قدر لغو بات کہنے پر آمادہ کر دیا۔ اور انہوں نے اس کی بھی بالکل پروا نہیں کی کہ اس طرح مودودی صاحب کو بچانے میں ایک صحابی رسول کی ذات مجروح ہو رہی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ مودودی صاحب ہی کی تحریروں نے ان حضرات کی یہ تربیت کی ہے اور ان کا یہ مزاج بنایا ہے — کاش یہ حضرات اپنے اس طرز عمل کے بارے میں خود کچھ سوچیں۔

یہ تو جماعت اسلامی کے ایک ذمہ دار رکن کی افسوسناک جاہل پائی ایک صحابی رسول کے مقابلہ میں مولانا مودودی کی حمایت میں حد سے بڑھ جانے کا تذکرہ تھا لیکن ابھی مودودی صاحب کے معاملہ پر غور کرنا باقی ہے۔

ظاہر ہے کہ مودودی صاحب کے علم میں یہ سب کچھ آیا لیکن جہاں تک ہمیں معلوم ہے انہوں نے ابھی تک حوالوں کے بارے میں اپنی اس سنگین غلطی کا اعتراض اور اس سے رجوع کا اعلان نہیں کیا، حالانکہ یہ غلطی کسی معمولی فقہی یا علمی مسئلہ میں نہیں تھی بلکہ ایک صحابی رسول پر سنگین ترین تہمت کا مسئلہ تھا۔ ہم اس کی کوئی وجہ اس کے سوا کچھ نہیں سمجھ سکتے کہ وہ اس کبر و پندار کے مستقل مرہق ہیں جو اپنی غلطی

کے اعتراف سے ہمیشہ مانع ہوتا ہے۔ قرآن مجید میں سب سے پہلے حضرت آدم علیہ السلام اور ابلیس کا جو واقعہ بیان فرمایا گیا ہے اس کا خاص سبق یہی ہے کہ ”کبر کی خصلت رحمت خداوندی سے محرومی کا سبب بن جاتی ہے، اور اپنی غلطی اور قصور کا اعتراف بندے کو اللہ کا مقبول و مقرب بنا دیتا ہے۔“

اگر مولانا مودودی کے معتقدین میں سے کوئی صاحبِ ہم کو یہ بتلا دیں کہ مولانا مودودی نے اپنی اس غلطی کا اعتراف و اعلان فرمایا ہے اور اس سے جوع فرمایا ہے تو ہمیں بیحد خوشی ہوگی۔ اور ہم ان کے شکر گزار ہوں گے۔

(باقی)

تذکرہ حضرت حمی مولانا محمد یوسف

ماہنامہ الفرقان لکھنؤ کے حضرت سی نمبر کا نیا کتاب ایڈیشن

جو مسلمہ طور پر آپ کی ایمانی کیفیات کا آئینہ۔ داعیات خصوصیات کا مرقع۔ ایمانی انقلاب لانے والی آپ کی دعوت و پکار کا ریکارڈ اور تبلیغی دعوت کے فکرنے اور عملی پہلوؤں کو سمجھنے کا مستند ذریعہ ہے۔ اس میں۔ شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا دامت برکاتہم حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ۔ مولانا محمد اشرف الیم۔ اے (پیشاور) مولانا مفتی رحیم العابدین (لاہور) مولانا محمد منظور نعمانی وغیرہ اکابر کے سحرانقدر مضامین کے علاوہ خود مولانا مرحوم کی ایمان و یقین سے بھرپور تقریریں دعوت سے متعلق نہایت اہم مکتوبات۔ اور ٹیپ ریکارڈ سے اخذ کی ہوئی دل کو ہلادینے اور (انشاء اللہ) عرش الہی تک پہنچنے والی رقت اور یقین کی کیفیت سے بھرپور دعا شامل ہے۔ قیمت صرف ۸/-

مرتبہ: ڈاکٹر محمد یونس نگرانی ندوی

(مستند کتابوں سے
مخصوص)

مختصری دیرالحق کے ساتھ

☆ صحابہ کرام، تابعین، علماء و مشائخ اور دوسرے اکابر امت کے ایمان افروز و سبق آموز حالات و واقعات۔ اور ان کے ایمانی و روحانی ارشادات کا انتخاب۔ سلیس و عام فہم زبان

قیمت صرف ۳/- | ملنے کا پتہ: الفرقان بک ڈپو۔ ۳۱ نیا گاول مغربی لکھنؤ

انتخاب

شیخ کے اتباع کامل میں شرک فی النبوۃ کے شبہ کا تفصیلی جواب

(از اقادات حکیم الامت حضرت تھانوی قدس سرہ)

[۱۹۶۰ء سال پہلے کی بات ہے مولانا عبدالعزیز آبادی (علیہ الرحمہ) نے ایک مکتوب کے ذریعہ حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانوی قدس سرہ کی خدمت میں عرض کیا تھا کہ سلوک و طریق میں شیخ کے اتباع کامل پر جو زور دیا جاتا ہے، اس میں شرک فی النبوۃ کا شبہ ہوتا ہے۔ حضرت نے اس کا تفصیلی جواب ارقام فرمایا تھا۔

جو حسب معمول خاندان امدادیہ تھانہ بھون کے اصلاحی و تربیتی اہتمام الفور" میں اسی زمانہ میں شایع بھی ہو گیا تھا اور حضرت نے اس کا عنوان "الاعتدال فی متابۃ الرجال" تجویز فرمایا تھا۔ اہتمام معرفت حق الہ آباد کے جنوری کے شمارہ میں وہ نظر سے گزرا۔ مناسب معلوم ہوا کہ اس کو اپنے ناظرین تک بھی پہنچا دیا جائے، اس طرح وہ "الفرسین" میں بھی محفوظ ہو جائے گا۔]

سوال از مولانا دریا بادی

شیخ کے اتباع کامل کے متعلق جناب نے اس والا نامہ میں بھی ارشاد فرمایا اس سے پہلے کا ایک خط مراد ہے اور اس کے علاوہ بار بار زبان مبارک سے بھی سنا اور دوسرے

بزرگوں کے ہاں بھی اس کی تاکید دیکھی لیکن اپنے نفس کی شرارت سمجھی جائے یا جو کچھ بھی۔
 پوری تفتھی جیسی اور بیسیوں مسائل میں بان مبارک سے سننے کے بعد بوجھل ہے اس مسئلہ میں نہیں
 ہوتی۔ شبہ اتباع میں نہیں، اتباع کامل میں پیدا ہو جاتا ہے۔ دل یہی کہنے لگتا ہے کہ
 یہ صورت تو شرک فی النبوۃ کی سی ہو گئی آنکہ بتدکر کے اتباع کے قابل تو صورت انبیاء کے ہی
 اقوال و افعال ہو سکتے ہیں یا زیادہ سے زیادہ خلفائے راشدین کے۔ باقی اور کوئی صاحب کیسے
 ہی بزرگ ہوں۔ بہر حال معصوم نہیں۔ رائے میں بھی غلطی کریں گے اور عمل میں بھی۔ بس فرق یہ ہے
 کہ ہم دنیاات انھیں غلط کاروں میں غرق رہتے ہیں اُن سے ان کا صدور کمتر ہوتا ہے۔ ہم
 ہزار بار غیبت کریں گے۔ وہ ایک بار۔ ہم سے ادائے حقوق خالق و مخلوق میں کوتاہی پیش
 آ رہی ہے ان سے کبھی کبھی یقین یہ کسی کامل سے کامل غیر معصوم کے لیے کیسے فرض کر لیا
 جائے کہ اس کے نہ تجربہ میں غلطی ہوتی ہے نہ علم میں نہ عمل میں۔ میرے دل کو بس سب سے
 زیادہ حضرت سید احمد صاحب کا وہ قول لگتا ہے جو جناب ہی کی زبان سے میں نے سنا
 ہے کہ مولانا شہید جب ان سے کسی مسئلہ میں گفتگو کرتے کرتے خلافت ادب سمجھ کر درمیان
 میں رک گئے تو حضرت نے فرمایا کہ یہ تو شرک فی النبوۃ ہے بس یہ تعلیم میرے دل
 میں اتر گئی ہے۔ نیز مولانا گنگوہیؒ کا معاملہ مہفت مسئلہ کے متعلق، اعتقاد کامل و اعتقاد
 کامل جس شے کا نام ہے وہ زندہ بزرگوں سے کیا معنی سابق بزرگوں تک سے بھی نہیں
 پیدا ہوتا یہاں تک کہ حضرت مولانا دہلویؒ سے بھی جن کی ثنوی کا باوجود اپنی نا فہمی کے
 عاشق ہوں۔ حاشا کلا یہ مراد نہیں کہ اپنے کو اور بزرگوں کو ایک درجہ میں رکھتا ہوں۔
 معاذ اللہ۔ ذرہ اور آفتاب کی نسبت کیا۔ لیکن یہ حق کہ اس کا ہر قول ہر عمل واجب اتباع
 ہو صرف رسول کا سمجھتا ہوں۔ اور بہت کھینچ تان کر صدیق و فاروق و عثمان و حیدر کا بھی۔
 ایک سوال متعین طور پر اور کر لینے کی اجازت چاہتا ہوں دوسرے بزرگوں کا مرتبہ
 حضرات صحابہؓ سے تو بہر حال کمتر ہے۔ اب جب بعض صحابہؓ کی اجتہاد غلطیاں (مثلاً
 حضرت علیؓ کے مقابلہ میں قتال) نیز بعض صحابہؓ کی عملی لغزشیں (مثلاً حضرت عائشہؓ کی
 مشہور لغزش اور حضرت وحشیہؓ کی شراب خوری) مسلم ہیں تو خود یہ حضرات صحابہؓ اتباع کامل

کے حقدار نہ ٹھہرے چھ جائے کہ جو حضرات ان سے مسلم طور پر کمتر ہیں۔


جواب تحقیق از حضرت حکیم الامت قدس سرہ

غالباً میرے گل معروضات اس کے متعلق آپ کے ذہن میں اس لیے جمع نہ رہے کہ شاید ایک جلسہ میں کبھی مجتہداً بیان نہیں کیے تھے۔ اب اس کا ملخص مجموعاً عرض کرتا ہوں۔ یہ اتباع نہ عقائد میں ہے نہ کشفیات میں نہ جمیع مسائل میں نہ امور معاشیہ میں صرف طرق تربیت و تہذیب و اصلاح و تہذیب باطنی سے ہے وہ بھی اس وقت تک جب تک کہ ان کا جواز مرید و شیخ کے درمیان متفق علیہ ہو اور اگر اختلاف ہو تو شیخ سے مناظرہ کرنا تو خلاف طریق ہے اور امتثال امر خلاف شریعت ہے۔ ایسی صورت میں ادب جامع بین الادبین یہ ہے کہ علماء سے استفادہ کر کے یا اپنی تحقیق سے حکم متعین کر کے شیخ کو اطلاع کرے کہ میں فلاں عمل کو جائز نہیں سمجھتا اور ہمارے سلسلہ میں اس کی تعلیم ہے مجھ کو کیا کرنا چاہیے اس پر اگر شیخ پھر بھی وہی حکم دے تو اس شیخ کو چھوڑ دینا چاہیے اور اگر وہ ترک کی اجازت دے تو یہ بھی اس کی متابعت ہے یا یہ معنی ہیں اتباع کامل کے یعنی جو مرض نفسانی اس نے تجویز کیا ہو یا جو تندہیر اس نے تجویز کی ہو یا جو عمل مشروع جس کا مشروع ہونا شیخ و مرید میں متفق علیہ ہو تجویز کیا ہو ان چیزوں میں اتباع کامل کرے نہ ذرا بھی اپنی رائے کو دخل نہ دے اور باقی امور میں اتباع مراد نہیں دُعا ہے کہ سب شبہات کا جواب ہو گیا ہو گا۔ اگر کوئی جزئی باقی ہو تو تعین و تصریح کے ساتھ تحریر فرمائیے۔ خلاصہ بحث کا اس باب میں یہ ہے کہ اتباع کامل اور قیود و حیثیت معلوم نہ ہونے سے یہ سب شبہات پیدا ہوئے ہیں میں اس کا محل و قیود و حیثیت متعین کیے دیتا ہوں۔ سو محل تو اس کا صرف شیخ کی خاص تعلیمات قولیہ ہیں جن کا تعلق تربیت و اصلاح باطن سے ہے اور قید اس کی یہ ہے کہ وہ فعل جس کی تعلیم کی جا رہی ہے شرعاً جائز ہو جس کا جواز طالب کے اعتقاد میں بھی ہو اور حیثیت اس کی شیخ و مصلح ہونا ہے یعنی مصلح ہونے کی حیثیت سے صرف تعلیمات سلوک میں اس کے

اقوال پر عمل کرنا شرط نفع ہے۔ اب ان قیود کے فوائد استرازیہ بتلاتا ہوں تعلیمات قولی کی قید سے خود شیخ کے افعال بھی نکل گئے۔ خواہ وہ افعال طالب کے اعتقاد میں جائز ہوں۔ جیسے شیخ پانچ سو رکعتیں روزانہ پڑھتا ہو یا صوم وادوی ہمیشہ رکھتا ہو اس میں اتباع ضروری نہیں اور خواہ افعال طالب کے اعتقاد میں جائز نہ ہوں خواہ مختلف فیہ ہونے کے سبب جیسے شیخ فائق خلف الامام پڑھتا ہو اور طالب اس کو مکروہ جانتا ہو اور خواہ شیخ غلطی سے اس فعل : جائز میں مبتلا ہو جیسے غلبت کرتا ہے اس میں اتباع جائز بھی نہیں اور اسی قید سے شیخ کے کشفیات نکل گئے خصوصاً جب کہ طالب کا کشف اس کے خلاف ہو۔ اسی طرح جمیع مسائل اصولیہ و فرعیہ جن کا تعلق تربیت سے نہیں خارج ہو گئے البتہ ان میں جو امور شرعاً بھی ضروری ہیں وہ لازم العمل ہیں گو شیخ بھی نہ کہے اور اگر شیخ حکم دے تو یہ حکم امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی حیثیت سے ہو گا۔ مصلح ہونے کی حیثیت سے نہ ہو گا اور ان میں خلاف کرنا شریعت کی مخالفت ہو گی نہ شیخ کی مخالفت البتہ مخالفت شریعت کی بنا پر شیخ ایسے طالب سے قطع تعلق کر سکتا ہے اور یہ قطع تعلق شیخ کے ساتھ خاص نہیں ہر مسلمان کو اس کا حق حاصل ہے۔ سو اس کا تعلق مسند تابعیت شیخ سے کچھ نہیں اسی طرح اس قید سے امور معاشریہ نکل گئے مثلاً شیخ کسی طالب سے کہے کہ تم اپنی لڑکی کا رشتہ میرے لڑکے سے یا کسی اور سے کر دو یہ کبھی متابعت کا عمل نہیں اور قید جواز کا فائدہ یہ ہے کہ شیخ جس چیز کی تعلیم کرتا ہے وہ اگر شرعاً ناجائز ہو اس میں اتباع جائز بھی نہیں خواہ اجماعاً ناجائز ہو جیسے کوئی معصیت خواہ اختلافاً ناجائز ہو جیسے مسائل مختلف فیہا کی کوئی خاص شق جو طالب کے اعتقاد میں جائز نہیں اور اسی تقریر میں نعمتاً حیثیت کا فائدہ بھی مذکور ہو گیا۔ اب اس کے متعلق سب سوال حل ہو گئے سو یہ تو طے ہو گیا کہ بعض امور محل متابعت نہیں جن میں بعض میں تو متابعت واجب نہیں جیسے امور معاشریہ اور بعض میں جائز بھی نہیں خواہ ان کا عدم جواز متفق علیہ ہو جیسے معاصی خواہ مختلف فیہ ہو جیسے مسائل اختلافیہ جو طالب کے اعتقاد میں جائز نہیں اب یہ بات باقی رہی کہ جو امور محل متابعت نہیں اس میں اگر شیخ حکم دے اگر وہ شرعاً جائز اور طالب کی قدرت میں ہیں تو مروت کا مقتضایہ ہے کہ ان میں متابعت کرے۔ جیسے

کوئی اپنا ذاتی کام یا کوئی خاص خدمت کرنے کی فرمائش کرے اور اگر وہ شرعاً ناجائز ہے خواہ واقع میں بھی خواہ اس کے اعتقاد میں تو ادب سے عذر کرے۔ اگر وہ اصرار کرے تو اس سے تعلق قطع کر دے مگر گستاخی و ایذا کا معاملہ کبھی نہ کرے یہ تو اس وقت ہے جب وہ خلاف شرع کا حکم دے اور اگر طالب کو اپنا حکم نہ دے مگر خود کسی لغزش میں مبتلا ہو۔ اگر ریس میں تاویل کی گنجائش ہے تو تاویل کرے اور اس سے قطع تعلق نہ کرے اور اگر تاویل کی گنجائش نہیں تو اس میں یہ تفصیل ہے کہ اگر احیاناً اس کا صدور ہو جاتا ہو تو بشریت اور احتمالِ توبہ پر محمول کر کے قطع تعلق نہ کرے اور اگر اصرار معنی اعتیاد ہے نہ بعض مجہود و عدم مبالاة تو اگر وہ صغیر ہے تو قطع تعلق نہ کرے اور جو کبیرہ اور فسق و فجور یا ظلم و خیانت کے درجہ میں ہے تو تعلق قطع کر دے مگر ان سب حالات میں اس کے لیے دھائے صلاحیت کو تابع ہے کہ حقوق احسان میں سے ہے۔ ارادہ تھا خلاصہ کو مختصراً لکھنے کا۔ مگر وہ اصل سے بھی زیادہ مبسوط ہو گیا۔ واللہ اعلم۔ اس وقت بے ساختہ ذہن میں آیا کہ اس تحریر کا ایک لقب تجویز کر دیا جائے۔ الاعتدال فی متابعت الرجال۔

النور، شعبان رمضان شوال ۱۳۵۷ھ




پھول کی طرح تروتازہ

اگر جلدی امراض یا فسادِ خون کی شکایت ہو تو پھر دہرہ نرہ نظر آئے

خون صفا

پھوڑے پھنسی خارش اور داد سے نجات دے
کوسم اوچیرے کو پھول کی طرح تروتازہ رکھتا ہے



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علی گڑھ

حضرت مولانا محمد منظور نعمانی کی ایمان افروز تالیفات

معارف الحدیث

اعداد بیش ہجری کا ایک نیا اور جامع انتخاب
اردو ترجمہ اور شرح مع کے ساتھ
مولانا نے احادیث کے مستند مجموعوں سے گہرے غور و فکر
کے بعد یہ حدیثیں منتخب کیں جن کا انسانوں کی فکری و
اعتقادی اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے اور جن پر آئندہ
کیلئے ہدایت کا خاص سامان ہے۔ اس سلسلے کی چند جلدوں
الحمد للہ شائع ہو چکی ہیں۔ مکمل سیرت محمدیہ

مذکرہ مجدد الف ثانی

امام ربانی شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کے سوانح حیات
آپ کے عرفان اور دہشتہ خصوصیات اور اس عظیم تجربہ کار
کی تفصیل کے نتیجے میں اکبر اور اسکے عاریوں کا جلا ہوا
دین الہی منہر کی فہم ہو کر نہ تھا اور سلطنت خلیہ کا رخ
الوہ ہے بمعہ اسلام کہ وقت مریخا۔ قیمت ۱۲/-

مفہومات حضرت مولانا محمد الہی اس حیات
کو نہیں بلکہ ان مفہومات کے مطالعہ سے آپ کو پوری
روح سے جان اور سمجھ سکتے ہیں۔ دین کی حقیقت سمجھنے
اور اسکے لئے دل میں سوز و غم پیدا کرنے میں یہ کتاب
بڑھ چڑھ کتابوں پر جاتی ہے۔ قیمت ۷/-

منتخب فقرات

مولانا موصوف کی ایمان افروز اسلامی و تبلیغی تقریروں
کا مجموعہ۔ جو اپنے اندر اعلیٰ کے ہزاروں سطوحوں کو
سمجھنے پر مبنی ہے۔ ۷/-

آسان حج

یہ آسان زبان میں آپ کے گھر پر کاغذ پر
پاک دستاویز ہے۔ بہترین طباعت ۷/-
بوارق الغیب

اہل امت کے غار سالار کا: بانیم شریک: حضرت عارف
نہج کی تہذیب میں مولانا محمد منظور نعمانی کی سرکردہ آرا
و نظریات: قیمت ۱۲/-

اسلام کیا ہے؟

ہدایت آسان زبان اور بے مدد دل نشیں اور پراثر
نواز میں اسلامی تعلیمات کا جامع اور عملی خلاصہ۔ دیکھ کر
ضروری واقفیت حاصل کرنے ہی کیلئے نہیں بلکہ کمال مسرت
اور امتداد دلانے کے لئے بھی اسکا مطالعہ اور اس پر
عمل انشاء اللہ کافی ہے۔ مولانا موصوف کی سب سے زیادہ
مقبول کتاب ہے۔ انگریزی، فرانسیسی، ہندی اور ہندی و ہیر
شعور کی دیگر زبانوں میں اس کا ترجمہ ہو چکا ہے۔ قیمت ۱۲/-
دھوکا نہ کھا لیجئے! بعض مجرم کتب خانوں نے
ہندی و پنجاب شمول کاغذ پر، غلط سلاہ چاپ ل ہے۔
اور مولانا محمد الہی اس پر کتب خانہ العرفان کا نام چھاپا ہے
اچھے خرید کر آپ دھوکا نہ کھا لیجئے۔ سود کاغذ اعلیٰ زبان
اور ۲۵۰ صفحات دیکھ کر ہی فریب ہے۔

دین و مشرعیات

اس کتاب میں توحید، آخرت، رسالت، نماز و روزہ،
ذکرہ و حج، اخلاق و معاملات، دعوت و جہاد، سیاست و حکومت
اور احسان و تعصبات کے مباحث پر ایسی روشنی ڈالی گئی کہ
کو دل و داغ اور عقل و وجدان ایمان و ایمان سے معمور
ہو جاتے ہیں۔ قیمت ۱۲/-

قرآن آپے کیا کہتا ہے؟

قرآنی ہدایت اور اس کی اہم تعلیمات کا ایک جامع موزون
میں بیحد خوبصورت کے تحت مختلف قرآنی آیات کو ضابط
نوثر اور دوسرے موزون شریکات کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔ ۱۲/-

نماز کی حقیقت

ہر تعلیم یافتہ مسلمان کو ہمارا مخلصانہ نعرہ ہے کہ نماز
کے مقام اور اس کی روح و حقیقت سے واقف ہونے
کے لئے اور اپنی نماز میں خوشحالی کی کیفیت پیدا کرنے کیلئے
اس چمکدار کتاب کا مطالعہ ضرور فرمایا۔ ۱۲/-

کراہیہ کی حقیقت

اسم کے کراہیہ کی حقیقت لا الہ الا اللہ محمد
رسول اللہ کی ایمان افروز تقریر ۷/-

ناشر کتب خانہ الفتان، انارکلاؤں مغربی (ظہیر آباد) لکھنؤ

افسانہ

مقامی

محمد منظور نعمانی

کتاب خانہ افستان کی چن اہم مطبوعات

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے خلاف پروپیگنڈہ

اور ہندوستان کے علاحق پر اسکے اثرات

مولانا محمد منظور نعمانی

شیخ محمد بن عبد الوہاب کے خلاف ان کے مذہبی اور سیاسی دشمنوں نے افزا پروپانڈی اور پروپیگنڈے کی جو ہم عالمی پیمانے پر چلائی تھی اس سے ہندوستان کے بہت سے علاحق بھی متاثر ہوئے تھے اور جماعت علمائے دیوبند نیز جماعت اہل حدیث کے بعض اکابر نے بھی نئے بازے میں سخت دلائل و قیام کی غیبت کی جب حقیقت منکشف ہوئی تو ان حضرات نے اس دلائل سے رجوع کر لیا۔ اپنی تفصیل تاریخی حقائق و ثواب کی روشنی میں۔

قیمت - ۵/-

صحبتے با اہل دل

مرتبہ: مولانا سید ابوالحسن علی ندوی
عادت باشر حضرت شاہ محمد یحییٰ مجیدی جو مال کی وفات و اصلاحی مجالس کا مرفوع اور ان اور شادات و غلوکات کا مجموعہ جن میں عصر حاضر کے روح اور سرور کے مطابق نہایت خوب کی اصلاح کا بیجام، ایمان و یقین اور کیفیت احسانی پیدا کرنے کا دافہ سامان اور حکایات و تعلیمات کے پیرائے میں نصرت اسلامی کا مضر آگیا ہے۔ قیمت ۹/-

تذکرہ حضرت شاہ اسماعیل شہید

مولانا حضرت شاہ اسماعیل شہید کی مختصر سوانح حیات

قیمت صرف ۵/-

تذکرہ مجدد الف ثانی

مولانا شیخ احمد سرہندی مجدد الف ثانی کے سوانح حیات آپ کے عزائی اور اشد خصومیات اور اس عظیم تجدیدی کارنامہ کی تفصیل کے نتیجے میں اکبر اور اسکے حواریوں کا جلایا ہوا دین الہی تاریخی نقد ہو کر رہ گیا اور سلطنت منلیہ کا رُخ الٹا ہے۔ صحیح اسلام کی حریت مری گیا۔ قیمت ۱۲/-

تجلیات ربانی مکتب

تفصیل و ترجمہ مکتوبات مجدد الف ثانی

(۱) مولانا نسیم احمد فریدی (۲)

حضرت مجدد الف ثانی کے ان مکتوبات میں احسان و نصرت تعمیر باطن، حق و باطل میں امتیاز، جمادی فی سبیل اللہ اور آفات دین و دوزخ شریعت کی ترقیب اور امت مسلمہ کی عام رہنمائی کا وہ سامان موجود ہے جو ہمارے صدیوں سے امت کی رہنمائی کر رہا ہے۔ جلد اول ۱۲/۵۰، جلد دوم ۱۱/۵۰

خواجہ بانی باشر

اور خلفاء و صاحبزادگان

مرتبہ: مولانا نسیم احمد فریدی

حضرت خواجہ بانی باشر قدس سرہ کے دو فن و جزو دکان خواجہ عبداللہ و خواجہ عبداللہ اور اکابر خلفاء تاتاریہ و شیخ تاج سبکی، خواجہ الاداد، خواجہ ابوالشیخ حسام الدین کی سوانح حیات، صفات و اعیانہات اور کاموں کی تفصیل۔ قیمت مجدد ۱۲/-

تذکرہ حضرت جی مولینا محمد یوسف

مولانا محمد یوسف کے مختصر سوانح حیات

جو سطور پر آپ کی یونانی کیفیات و آئینہ و اعجاز خصوصیات و مرقع ایوانی انقلاب لانے والی آپ کی دولت و بکار کا بیکار و تبلیغی بات کے فکری و عملی بیرونی کو کھلے کا سندہ ذرا ہے۔ اس میں شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا دہلوی، مولانا سید ابوالحسن علی ندوی، مولانا محمد شرف الدین، مولانا مفتی بن العابدین، مولانا محمد منظور نعمانی وغیرہ اکابر کے رائے و مضامین کے علاوہ خود مولانا محمد یوسف کی ایمان و یقین سے بھرپور تقریریں و خط سے متعلق نہایت اہم مکتوبات اور ٹیپ ریکارڈ سے افادگی ہوئی دلوں کو بلانیے اور نشانہ انشائیہ کی نگاہ پر نئے دنیائی فتنہ اور یقین کی کیفیت سے بھرپور دعا شامل ہے۔ قیمت صرف ۱۲/-

کتاب خانہ افستان اس نیا گاؤں مغربی لکھنؤ

چند سالہ

ہندوستان ۱۵/

پاکستان ۳/

بنگلہ دیش ۱۶/

فی شمارہ ۱/۵

الفرفان لکھنؤ

حالاک غریب سے چند سالہ

مصول لاک میں زبردست اضافہ

بعد اب نئی شرح یہ ہے:

بحری ڈاک ۲ پونڈ

مہائی ڈاک ۵ پونڈ

جلد (۲۷)

بابت جولائی ۱۹۷۹ء مطابق جرجیٹ ۱۳۹۹

شمارہ (۷)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگارہ اولین (ہماری علمی دینی برادری کے عظیم سانچے)	محمد منظور نسائی	۲
۲	درس قرآن		۱۲
۳	رب کریم کے فضل خاص کے تین ہفتے	مولانا محمد برہان الدین سنہلی	۱۷
۴	رسول اللہ کی دعاؤں کے ثمرات و برکات	مولانا شمس الحق صاحب	۳۰
۵	حکیم الامت حضرت تھانویؒ کی محفل ارشاد	مولانا نسیم احمد فریدی	۳۸
۶	مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی - میرا مطالعہ	مولانا محمد عارف سنہلی	۴۳

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو چکی ہے۔ براہ کرم آئندہ کے لئے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا دوسری الامان مہینے کے آخر تک آجانا چاہیے ورنہ گلا پرچہ بھیض دیں یا ارسال ہوگا۔
نمبر خریداری: براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت ادنیٰ آرڈر کوپن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے
تاریخ اشاعت: الفتنان ہر تہذیبی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر مہینے کے آخر تک کسی صاحب کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اس کی اطلاع اگلے مہینے کی ۵ تاریخ تک آجانا چاہیے اس کے بعد سال بھر کی ذمہ داری ختم ہوگی۔

پاکستان کے خریدار حضرات

مبلغ ۲۵ روپے ہندوستانی سکہ میں بینک کے ذریعہ دفتر الفرفان لکھنؤ روانہ فرمائیں، یا پاکستانی سکہ میں ۳۰ روپے ناظم دفتر صلاح و تبلیغ اسٹریٹین بلڈنگس لاہور کو بھیج دیں۔

امرواوی محمد منظور نسائی پرنٹر پبلشر و ایڈیٹر نے مخیر پریس میں چھپوا کر دفتر الفرفان ۳۱ نیا گادوں مغربی لکھنؤ سے شائع کیا

اٹھتا تھا کہ مولانا اسعد اللہ صاحب کی اس روش کو وہ کیوں اور کیسے گوارہ فرما رہے ہیں؟ لیکن چند ہی برس کے بعد مولانا مرحوم کی زندگی میں جو حیرت انگیز انقلاب آیا اسے دیکھ کر خود اپنے دل نے کہا کہ غالباً حضرت مولانا سہارن پوریؒ پر اللہ تعالیٰ نے منکشف فرما دیتا کہ عنقریب ان میں اللہ تعالیٰ کی خاص عنایت و توفیق سے غیر معمولی انقلاب آئے گا اور یہ "ولایت خاص" کے مقام پر فائز کئے جائیں گے اور مدارس کی دنیا کے لئے مثال اور نمونہ بنیں گے۔ واللہ اعلم

مولانا مرحوم ان ہی حالات میں اور اسی طبیعت پر چل رہے تھے جن کا اور پر ذکر آیا کہ اچانک ان کے دل میں انابت الی اللہ اور اپنی اصلاح کا شدید داعیہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے پیدا ہوا اسکے لئے وہ پہلے کئے طالب بن کر حکیم الامت حضرت تھانویؒ کی طرف رجوع ہوئے اور اپنے کو "کامیت فی ید الغسل" حضرت مرشد کے حوالہ کر دیا۔ پھر اللہ تعالیٰ نے خاص فضل فرمایا۔ اور چند ہی روز میں ایسا قلب ماہیت ہوا کہ کم از کم راقم سطور نے تفسیر حال اور صلاح کی ایسی کوئی مثال نہیں دیکھی۔ بلاشبہ حضرت مولانا مرحوم کی ذات حضرت حکیم الامت کی اصلاح و تربیت کا عجیب و غریب نمونہ تھی اور "اللہ یجتبیٰ الیہ من یشاء" کا مظہر۔ راقم سطور اپنے بشری اندازہ کے مطابق کہہ سکتا ہوں کہ قریباً ۳۰/۴۰ سال کی گزشتہ مدت میں غالباً ان سے کوئی صغیرہ گناہ بھی سرزد نہ ہوا ہوگا۔ واللہ اعلم باحوال عبادہ۔

طویل مدت سے وہ علیل اور صاحب فراش تھے، بار بار قلمی دورے پڑ چکے تھے جسم میں ٹھہری چمڑے کے سوا گویا کچھ نہیں رہا تھا اسی حال میں کئی برس یہ معمول رہا کہ ہر نماز کے لئے عتکے وقت پہلے انکے خادم اپنے دونوں ہاتھوں پہ اٹھاکے مولانا کو ان کے حجرے سے مسجد لے جاتے اور صبح اہل میں بٹھا دیتے۔ مولانا وقت کی گنجائش کے مطابق پہلے بیٹھے بیٹھے نوافل پڑھتے پھر جب جماعت کے لئے اقامت ہوتی تو وہی خادم مولانا کو اٹھا کے سیدھا کھڑا کر دیتے۔ اور پھر مولانا پوری نماز قیام کے ساتھ ادا فرماتے۔ ستیں اور لواہل پھر بیٹھ کر ہی ادا فرماتے۔ فراغت کے بعد پھر وہی خادم ان کو اسی طرح اپنے ہاتھوں پہ اٹھا کے حجرے میں لے آتے۔

پھر کئی برس اس حال میں گزرے کہ مولانا اپنے حجرے میں بستر ہی پر جماعت کے ساتھ

نماز ادا فرماتے تھے۔ قریبی واقفین نے بتلایا کہ گزشتہ قریباً ۵۰/۳۰ سال میں غالباً کبھی ایسا نہیں ہوا کہ مولانا کے ہوش و حواس صحیح ہوں اور نماز جماعت کے ساتھ ادا نہ ہوئی ہو یا تکبیر اولیٰ ہی فوت ہوئی ہو۔

افسوس ہے کہ ہماری یہ دنیا ان نمولوں سے خالی ہوتی جا رہی ہے۔ قیاساً و احزاناً!

مولانا محمد الحسنی مدیر البعث الاسلامیؒ

اکثر ناظرین کو یہ بھی معلوم ہو چکا ہوگا کہ رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی میاں ندوی کے اکلوتے حقیقی بھتیجے امداد العلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ کے شہرہ آفاق عربی جریہ "البعث الاسلامی" کے مدیر مولانا محمد الحسنی جو اپنی بعض خداداد خصوصیات اور وہی کمالات کے لحاظ سے اللہ تعالیٰ کی قدرت کاملہ کی ایک نشانی تھے اور جن کی عمر ابھی صرف ۴۴ سال کی تھی حضرت مولانا اسعد اللہ صاحب کی وفات کے تیسرے ہی دن صرف چند گھنٹے کی علالت کے بعد ہماری اس دنیا سے اٹھائے گئے۔ اِنَّ لِلّٰہِ مَا اخْتَارَ وَلَہٗ مَا اعْطٰی وَکُلُّ شَیْءٍ عِنْدَہٗ بِاَجَلٍ مُّسَمًّى۔

دارالعلوم ندوۃ العلماء کے سابق مہتمم مولانا محمد عمران خاں صاحب ندوی انہری مولانا علی میاں کے بارے میں فرمایا کرتے ہیں کہ "سَجَلٌ مَّوْهُوبٌ" (یعنی ان کے پاس جو کچھ ہے وہ کسی نہیں دہی ہے انھوں نے محنت کر کے حاصل نہیں کیا۔ اللہ تعالیٰ نے اپنے خزانہ کرم سے یوں ہی عطا فرمادیا ہے) — واقعہ یہ ہے کہ یہ بات مولانا علی میاں سے کہیں زیادہ ان کے مرحوم بھتیجے مولانا محمد الحسنی پر صادق آتی تھی۔

اب سے ۳۳ سال پہلے سکے کی بات ہے جب راقم سطور نے مولانا علی میاں کے مشنہ بکلا لکھا کی تحریک "الفتان" کو بریلی سے لکھنؤ منتقل کرنے اور خود بھی منتقل ہونے کا فیصلہ کیا تھا۔ اس وقت اپنی رہائش امدالفتان کے دفتر کے لئے جو مکان کرایہ پر ملا تھا وہ گوئن روڈ پر مولانا علی میاں امدان کے برادر بزرگوار مولانا ڈاکٹر سید عبدالعلی (علیہ الرحمہ) کے مکان کے گویا بائیں برابر میں تھا۔ عزیز مرحوم مولانا محمد الحسنی ڈاکٹر صاحب کے اکلوتے صاحبزادے

تھے، ان کو سب "محمد میاں" کہتے تھے اس وقت وہ ۱۰/۱۱ سال کے بچے تھے لیکن میں نے کبھی ان کو بچوں کے ساتھ یا بچوں کی طرح کھیلنے نہیں دیکھا، بولتے بھی بہت ہی کم تھے۔ دریافت کرنے سے معلوم ہوا تھا کہ یہ پڑھنے کے لئے کسی اسکول یا مکتب مدرسہ میں بھی نہیں جاتے ہیں، والد ماجد ڈاکٹر صاحب خود ہی ان کو قرآن پاک با ترجمہ پڑھاتے ہیں اور اسی کے ذریعہ عربی تعلیم بھی ہو رہی ہے اور مصر وغیرہ سے آنے والے عربی اخبارات کا مطالعہ بھی کرتے ہیں۔ یہ بھی معلوم ہوا تھا کہ صرف و نحو کی کوئی کتاب ان کو نہیں پڑھانی گئی ہے اور نہ پڑھانے کا ارادہ ہے۔

کچھ عرصہ کے بعد سنا کہ محمد میاں عربی میں مضمون نگاری کرنے لگے ہیں۔ ہم جیسوں کو بجا طور پر حیرت ہوئی کہ جس شخص نے صرف و نحو بالکل نہیں پڑھی، جو ماضی، مضارع، ماضی، ماضی، ماضی، منصوب، محذو، منصرف، غیر منصرف کو نہیں جانتا وہ عربی کا کوئی جملہ بھی کیسے صحیح لکھ سکتا ہے۔ سین الہ کی شان اور اس کی قدرت کی کار فرمائی کہ محمد میاں صرف و نحو سے بالکل ناواقف اور نا بلند ہوتے کے باوجود بہت اچھی عربی لکھنے لگے اور جلد ہی وہ وقت آ گیا کہ عالم عربی کے بعض بلند پایہ رسالوں میں مضامین بھیجنے لگے اور ان رسالوں میں وہ مضامین بڑے اہتمام اور بڑی قدر سے غالباً یہ سمجھ کر شائع کئے گئے کہ یہ بہرستان کے کسی علامہ کے قلم سے لکھے ہوئے ہیں۔ اس سلسلہ کا ان کا پہلا مضمون مشہور اخوانی زعیم سعید رمضان کے ماہنامہ "المسلمون" میں شائع ہوا تھا جو اس زمانہ میں دمشق سے نکلتا تھا۔ اور عالم عربی کا بلند پایہ اور بہت ہی موثر مجلہ تھا۔

پھر ان کی عمر کا ۲۰ سال تھا کہ انھوں نے خود اپنا ایک عربی رسالہ جاری کرنے کا فیصلہ کیا۔ اور "البعثۃ الاسلامیہ" کے نام سے ایک بلند معیار عربی ماہنامہ اکتوبر ۱۹۵۵ء سے جاری ہو گیا۔ اس وقت وہ ان کا ذاتی رسالہ تھا، ان کا گھر ہی اس کا دفتر تھا، وہ خود ہی اس کے لئے مضامین لکھتے، خود ہی کتابت کراتے اور چھپواتے اور خود ہی ڈاک سے اس کو روانہ کرتے کا اہتمام کرتے۔ "خود کوزہ و خود کوزہ گھر و خود گل کوزہ"۔

مطلوبہ کی طرح بول رہا اس لائن سے کچھ واقفیت رکھتے ہیں وہی کہہ سکتے ہیں کہ اپنی ذات

کے بل بوتے پر ہندوستان سے عربی رسالہ نکالنے کا فیصلہ کیسی بہت عرصہ اور مالی اعتبار سے کتنے خسارے کا سودا تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ نے ۲۰ سالہ محمد میاں کو یہ ہمت بخشی۔ — جلد ہی البعثۃ الاسلامیہ عربی ممالک میں مقبول اور سائنس و فہم کے لیے لگا۔

پھر ۱۹۵۹ء میں جب کہ اس کی عمر کا چوتھا سال تھا اور جیسا کہ عرض کیا گیا عرب ممالک میں اس کو اچھی مقبولیت حاصل ہو گئی تھی، ندوۃ العلماء کی مجلس انتظامیہ کے ایک جلسہ میں جس میں راقم سطور بھی بیکثرت رکن انتظامی شریک تھا اس تجویز پر گفتگو ہوئی کہ البعثۃ الاسلامیہ کو ندوۃ العلماء کی تحریل میں لے لیا جائے اور اسکی اشاعت کا اہتمام و انتظام ندوۃ العلماء کی طرف سے ہو۔ اور مولانا محمد میاں اسی طرح اس کے مدیر اور ذمہ دار ہیں تو یہ ندوہ اور اس کے دارالعلوم کے لئے خاص کر عرب ممالک میں ان کے تعارف کے لئے بہت مفید ہو گا۔

خود بحث کے بعد مجلس نے اس تجویز کو منظور کر لیا۔ مولانا محمد میاں صاحب کی طرف سے ان کے والد ماجد ڈاکٹر سید عبد العلی صاحب نے (جو خود ندوۃ العلماء کے ناظم تھے) اس کی منظوری دیدی اور البعثۃ الاسلامیہ کی ملکیت ندوۃ العلماء کی طرف منتقل ہو گئی۔ کسی معاوضہ کا کوئی ذکر ہی نہ آیا۔ بلکہ مولانا محمد میاں کے لئے ان کی محنت اور کارکردگی کا کوئی الٹا نہیں مقرر نہیں کیا گیا اور وہ اسی شغف اور عرفی ریزی کے ساتھ دن رات ایک کر کے اس کا کام کرتے رہے اور اس کا معیار بلند سے بلند تر ہوتا چلا گیا۔

قریباً دو سال کے بعد جب ان کے والد ماجد ڈاکٹر صاحب وفات پا گئے تو ندوۃ العلماء کی مجلس انتظامیہ کے ایک جلسہ میں ان کے لئے البعثۃ الاسلامیہ کی ادارت اور تمام تر کارکردگی کے سلسلہ میں صرف سو روپے کا الاؤنس منظور کیا گیا۔ انہوں نے اس کو بھی بخوشی قبول کر لیا حالانکہ اس وقت بھی ندوۃ العلماء کے بعض محرموں کی تنخواہ اس سے زیادہ تھی۔ اللہ تعالیٰ نے ان کی خدمت کو ان چیزوں سے بالکل بے نیاز بنایا تھا۔ لیکن ان کی اس قناعت اور قربانی کا صلہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی شان عالی کے مطابق ملا اور البعثۃ الاسلامیہ ہی کے سلسلے سے ان کے لئے بَیْرُزٌ قَدَامَیْنِ حَیْثُ لَا یَحْتَسِبُ کی ایک شکل پیدا ہو گئی۔

جیسا کہ اوپر عرض کیا گیا۔ وہ عربی زبان کی صرف و نحو سے بالکل ناواقف تھے (راقم سطور نے خود مولانا علی میاں سے سنا ہے کہ غالباً ان کو ماقصی کی پوری گردان بھی یاد نہ ہوگی)۔ لیکن البعث الاسلامیؒ میں ان کی جو تحریریں شائع ہوتی تھیں وہ زبان کے لحاظ سے عالم عربی کے مشاہیر اہل قلم کی تحریروں کے ہم پلہ ہوتی تھیں۔ ان کے مصنا میں کا ایک مجموعہ "الاسلام الممتحن" کے نام سے شائع ہو چکا ہے۔ اس کو دیکھ کر آج بھی ہر وہ شخص جس میں اس کی اہلیت ہو یہ موازنہ کر سکتا ہے۔

وہ زبان و اسلوب میں (عربی میں بھی) اور اردو میں بھی (مولانا علی میاں کا ایسا نتیجہ کرتے تھے کہ گویا ان کا منشی اور دوسری کاپی بن گئے تھے) لیکن ادھر کچھ دلوں سے بعض وہ حضرت جن کا احساس و اندازہ اس باب میں معتبر ہو سکتا ہے محسوس کرتے تھے کہ ان کے قلم میں خاص کر عربی تحریر میں مولانا سے بھی زیادہ طاقت آگئی ہے۔ خود مولانا علی میاں بھی کبھی کبھی اس کا اظہار فرماتے تھے۔

ان کا شاہکار اور آخری یادگار:

۱۱ جون دوشنبہ کی شام کو اسی مہینے جون (مطابق رجب) کا "البعث الاسلامی" کا شمارہ میرے پاس آیا۔ مغرب و عشاء کے درمیان میں نے سب سے پہلے اس کا افتتاحیہ پڑھا۔ جو عزیز مرحوم کے قلم کا لکھا ہوا تھا، اس کا عنوان تھا "سوال حاشیہ محتاج الی جواب"۔ یہ صفحے کا مضمون تھا "اس میں ممالک اسلامیہ عربیہ خاص کر سعودی مملکت کے ذمہ داروں سے وہ باتیں صاف صاف کہی گئی تھیں جن کا اسی طرح صاف صاف کہا جانا ان کی خیر خواہی کا بھی تقاضا تھا اور از روئے دین اب فرض ہو گیا تھا اور اس فرض کو اب وہی مرد خدا ادا کر سکتا تھا جس کو اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کی خاص توفیق عطا ہو۔ اس کو پڑھ کر میں نے محسوس کیا کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہمارے مولانا محمد الحسنی کو یہ سعادت بخشی گئی ہے کہ بہتر سے بہتر اور موثر سے موثر انداز میں انہوں نے یہ فرض

اداکر دیا۔ میں نے اس افتتاحیہ کو ان کے قلم سے "مدائے غیب" سمجھا۔ اور طے کر لیا کہ اس کو اردو میں منتقل کر کے الفرقان میں شائع کرنا ہے۔

اگلے دن (۱۲ جون شنبہ) فجر کی نماز کے بعد ہی میں نے مولانا محمد میاں کو فون کیا۔ ان کے مضمون کے بارے میں اپنا تاثر ان کو بتلایا اور ان سے فرمائش کی کہ وہ اس کو جلدی زیادہ سے زیادہ بس ۲۲ دن میں "الفرقان" کے لئے اردو میں منتقل کر دیں یا کسی سے کرادیں۔ انہوں نے کہا بہت اچھا! انشاء اللہ ہو جائے گا۔ اللہ کے سوا کسی کو بھی علم نہ ہو گا کہ آج ہی کا دن ان کی زندگی اور ان کے کام کا آخری دن ہے اور کل ہی ان کا سفر آخرت ہے۔

اُس کے اگلے دن (۱۳ جون چہار شنبہ کو) انہوں نے پیٹ میں کچھ تکلیف اور نفخ کی سی کیفیت محسوس کی جس کی کوئی اہمیت نہیں سمجھ گئی۔ یہاں تک کہ ڈاکٹر محمد اشتیاق حسین قریشی کو بھی وجوہ غریبوں سے زیادہ عزیز نہیں بلانے کی ضرورت محسوس نہیں کی گئی۔ بس فون پر حال کہہ دیا گیا۔ انہوں نے دو ابتدائی، وہ دو استعمال کی کئی حب اس سے کوئی فائدہ معلوم نہیں ہوا تو حکیم عبدالغنی منادی بادی کی طرف رجوع کیا گیا۔ جن کا مطلب بالکل قریب ہی ہے اور جن سے ہم خاندانی جیسا تعلق ہے۔ انہوں نے نسخہ تجویز فرمادیا، اس کے استعمال سے بھی تکلیف میں کوئی تخفیف نہیں ہوئی۔ پھر ایک ایجو بیٹھ ڈاکٹر کو بلایا گیا انہوں نے دوا دی اور ایک انجکشن تجویز کیا، جو لگوایا گیا لیکن تکلیف میں کوئی کمی نہیں ہوئی بلکہ برابر اٹنا ہی ہوتا رہا۔ سر پہ بکوڈاکٹر قریشی صاحب کو مہر فون پر اسے حال بتلایا گیا، وہ عصر کے وقت خود شریعت لائے اور صورت حال دیکھ کر انہوں نے طے کر لیا کہ ان کو ہسپتال میں رہنل کر دیا جائے۔ ڈاکٹر صاحب خود اپنی گاڑی سے ان کو ہسپتال لے گئے۔

یہ ۱۳ جون بعد مغرب کا وقت تھا۔ راتر مطلقہ کو اس وقت بھی ان کی اس علالت کی کوئی اطلاع نہیں ملی تھی۔ جب وہ ہسپتال لے جائے گئے تو ان کے خلف الصدق مولانا عبد اللہ علیہ السلام قریب ۱۰ بجے میرے پاس آئے انہوں نے اطلاع دی، اس وقت

لے لے رہے تھے کہ انہوں نے کاغذ پر غور فرماتے ہوئے کی وجہ سے پشمارہ اس ترجمہ سے خالی شائع ہو رہا ہے۔

مجھے علم ہوا۔

مولانا علی میاں قریباً دو ہفتے سے سفر میں تھے اور وہ دن ان کے بمبئی میں قیام کا تھا مولوی عبد اللہ سلمہ اللہ تعالیٰ نے یہ بھی کہا کہ ہمارا فون کام نہیں کر رہا ہے آپ ہی مولانا کو بمبئی اطلاع دیں۔ حسن اتفاق کہ اس وقت صرف ۱۵ منٹ میں فون کے ذریعہ بمبئی سے رابطہ قائم ہو گیا اور مولانا کو علالت کی اطلاع دیدی گئی۔

ادھر یہ ہو کہ ہسپتال میں پہنچنے کے قریب ایک گھنٹہ کے بعد عزیز مرحوم کا وقت موعود آ گیا اور وہ ہم سب کو الوداع کہہ کے اپنے غفور و رحیم رب کے حضور میں حاضر ہو گئے۔ **وَإِنَّا لِلَّهِ وَإِنَّا إِلَيْهِ رَاجِعُونَ**۔ اس وقت ان کی عمر کا چولیس سال سال تھا۔

آخر شب میں ان کو غسل دیا گیا، جنازہ کی نماز صبح طلوع آفتاب کے بعد دارالعلوم ندوۃ العلماء میں پڑھی گئی اور تدفین کے لئے جنازہ اسی وقت رائے بریلی کے لئے روانہ ہو گیا، وہاں پہنچ کر دوبارہ نماز پڑھی گئی۔ اور ۱۱/۱۲ بجے کے درمیان ٹیکے شاہ علم اللہ میں اپنے والد ماجد مولانا ڈاکٹر سید عبد العلی صاحب علیہ الرحمہ کے پہلو میں دفن کر دیے گئے۔ **اللَّهُمَّ أَنْزِلْ عَلَيْهِ شَأْیِبَ رَحْمَتِكَ وَرَحْمَانِكَ** بمبئی میں مولانا علی میاں نے ۱۳ جون کی رات میں علالت کی خبر پا کر ہوائی جہاز سے جلد سے جلد لکھنؤ پہنچنے کی کوشش کی۔ وہ ۱۳ جون پنجشنبہ کے دن بمبئی سے دہلی پہنچ سکے اور ۱۵ جون جمعہ کی صبح دہلی سے لکھنؤ پہنچ کر رائے بریلی تشریف لے گئے۔ نسبى رشتہ کے لحاظ سے مولانا اگرچہ مرحوم کے چچا تھے لیکن تعلق وہ تھا جو بہت سے باپ بیٹوں میں بھی نہیں ہوتا۔ اس لئے قدرتی طور پر مولانا اس حادثہ سے بے حد متاثر ہوئے، اور اس وقت اپنے موجودہ ہونے کا صدمہ مزید بڑھا !

اللہ تعالیٰ ان کو اور سب لیسندگان و متعلقین کو خاص کر غمزدہ بیوہ اور یتیموں کو صبر اور تسلیم رضا کی توفیق عطا فرمائے۔

ان فی اللہ عزاء من کل مصیبت و در کامن کل فائت فی اللہ متقہا

وایا لا فاسر جوافنا تا المصائب من حرم الثواب

عزیز مرحوم مولانا محمد میاں کو اللہ تعالیٰ نے جس طرح اپنے خاص فضل سے غیر عادی طریقہ پر وہ علمی و قلمی کمال عطا فرمایا تھا جس کا ذکر اوپر کیا گیا، اسی طرح بلکہ اس سے بھی بڑا فضل و انعام ان پر ان کے رب کریم نے یہ فرمایا تھا کہ جس تزکیہ نفس اور صلاح اخلاق کے لئے طالبین صادقین برسر اصحاب ارشاد مشائخ کی تربیت میں رہتے اور ریاضتیں کرتے ہیں اللہ تعالیٰ نے یہ بے بہاد دولت بھی ان کو اپنے فضل خاص ہی سے عطا فرمادی تھی،

معلوم ہوتا تھا کہ کبر، غفہ، حسد، کینہ، بخل جیسے رذائل ان کی فطرت سے نکال دیئے گئے ہیں اور محاسن اخلاق بھرپور عطا فرما دیئے گئے ہیں۔ ذالک فضل اللہ یوتیہ من یشاء واللہ ذو الفضل العظیم

یہ شمارہ جولائی (مطابق شعبان) کا ہے اس کے بعد اگست ستمبر (مطابق رمضان شوال) کا مشترک شمارہ انشاء اللہ وسط شوال تک شائع ہو سکے گا۔ ناظرین کرام رمضان مبارک میں کسی شمارہ کا انتظار نہ فرمائیں

آسان حج

جیسی سائز میں یہ چھوٹی طسی کتاب سفر حج کا گائیڈ اور رہنما ہے اس کو ساتھ رکھ کر حج کرنے والا محسوس کرتا ہے کہ اللہ کا کوئی مخلص اور واقف کار و تجربہ کار بندہ اس کی انگلی پکڑ کے مسنون اور صحیح طریقہ سے حج و زیارت کر رہا ہے یہ آسان زبان میں حضرت مولانا نعمانی مدظلہ کی مشہور و مقبول کتاب "آپ حج کیسے کریں" کا خلاصہ ہے۔ انگریزی اور اردو میں مندرجہ ذیل میں اس کا ترجمہ بھی ہو چکا ہے۔ قیمت: ۲۵/۱

درس قرآن: محمد منظور نعمانی

- اللہ تعالیٰ کا یہ عظیم احسان ہے کہ اس نے رات اور دن کا نظام قائم فرمایا
- اسی نے تمہارے لئے زمین و آسمان کو بنایا، اور تمہاری بہترین ضرورتوں کی
- اسی نے تمہیں کھانے پینے کی پاکیزہ اور نفیس چیزیں عطا فرمائیں
- وہی ”الحی“ ہے عزابت اور دعا اور حمد و صرف اسی کا حق ہے
حمد و صلوة اعوذ اور بسم اللہ کے بعد

اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الَّيْلَ لِتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝ ذَا لِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَاتَىٰ تَوْفَكُونَ ۝ كَذَلِكَ يُؤْتِيكَ الَّذِينَ كَانُوا بِآيَاتِ اللَّهِ يَجْحَدُونَ ۝ اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْأَرْضَ قَرَارًا وَالسَّمَاءَ بِنَاءً وَصَوَّرَكُمْ فَأَحْسَنَ صُورَكُمْ وَرَزَقَكُمْ مِنَ الطَّيِّبَاتِ ذَا لِكُمْ اللَّهُ رَبُّكُمْ فَتَبَارَكَ اللَّهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۝ هُوَ الْحَيُّ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ لَهُ الدِّينَ ۝ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝

[سورة المؤمن آیات ۶۱-۶۵]

اللہ ہی ہے جس نے بنائی تمہارے واسطے رات (اندھیری) تاکہ تم اس میں آرام کرو، اور

دن کو بنایا روشن (کہ تم اس میں اپنے کام کاج کر سکو) واقعہ یہ ہے کہ اللہ لوگوں پر بڑا فضل و احسان فرمانے والا ہے لیکن اکثر لوگ شکر گزار نہیں ہوتے۔ وہی اللہ ہے تمہارا رب ہر چیز کا خالق، اس کے سوا کوئی معبود نہیں، تو پھر تم لوگ کس طرح بھکے جاتے ہو، اسی طرح بھکے رہے ہیں وہ لوگ جو اللہ کی آیات کا انکار کرتے رہے ہیں۔

اللہ ہی ہے جس نے تمہارے لئے زمین کو مستقر اور آسمان کو (گنبد کی طرح کی) ایک عمارت بنایا اور تمہاری صورت گری کی تو بہت ہی اچھی تمہاری صورتیں بنائیں۔ اور تم کو پاکیزہ اور لذیذ و نفیس چیزیں ذوق کے طور پر عطا کرے۔ یا ایہا الذین امنوا اللہ ہے تمہارا رب پس بڑا ہی برکت والا ہے، وہ اللہ رب العالمین، صرت وہی ہے زندہ (ازلی ابدی) اس کے سوا کوئی عبادت اور بندگی کے لائق نہیں، پس اسی کو پکارو، (اُسی سے دعا و التجا کرو) صرت اسی کی بندگی کرتے ہوئے ساری حمد و ستائش اللہ ہی کے لئے ہے جو رب العالمین ہے۔

(سورۃ مومن آیات ۶۱ تا ۶۵)

(تفسیر و تشریح) یہ سورۃ مومن کے چھٹے رکوع کی آیتیں ہیں، ان میں بندوں پر کئے جانے والے اللہ تعالیٰ کے بعض مہم گہر انعامات و احسانات کا ذکر فرما کر اس کی شکر گزاری کی طرف توجہ دلائی گئی ہے اور ساتھ ہی بتلایا گیا ہے کہ عبادت اور بندگی صرف اُس اللہ کا حق ہے جس کے بندوں پر یہ انعامات اور احسانات ہیں اور وہی اس کا مستحق ہے کہ بندے اپنی عاجزیوں میں اس کو پکاریں اور اس سے دعا و التجا کریں۔ الغرض ان آیتوں کا حاصل بھی توحید کی دعوت و تسلیم ہے۔

اس سورۃ میں سب پہلے ارشاد فرمایا گیا ہے: **اللَّهُ الَّذِي جَعَلَ لَكُمْ الْيَلَّ لَتَسْكُنُوا فِيهِ وَالنَّهَارَ مُبْصِرًا ۚ إِنَّ اللَّهَ لَذُو فَضْلٍ عَلَى النَّاسِ وَلَٰكِنَّ أَكْثَرَ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝**

مطلب یہ ہے کہ بندوں پر یہ اللہ ہی کا فضل و احسان ہے کہ اس نے رات اور دن کا یہ نظم قائم کیا ہے، رات کو اس نے ایسا تاریک اور ٹھنک بنایا جو انسانوں کو بکراؤ سے

حیوانات کے آرام کے لئے بھی مناسب و موزوں ہے، اس کی تنگی اور تاریکی میں فطری طور پر ہر ایک آرام کرنا چاہتا ہے اور اس کو آرام ملتا ہے۔ اور دن کو آفتاب کے ذریعہ روشن بنایا تاکہ اس کی روشن فضا میں سب اپنی معاش و خیرہ کے کام کاج کر سکیں۔ غور کرنے کی بات ہے کہ اگر رات نہ ہوتی، ہمیشہ دن کا اجالا رہتا تو رات میں جو آرام ہم کو اور ساری مخلوقات کو ملتا ہے وہ ہمیں حاصل نہ ہوتا، اور اس آرام چین کی نعمت سے ہم محروم رہتے۔ اسی طرح اگر دن کا اجالا نہ ہوتا ہمیشہ رات کی تاریکی رہتی تو دنیا میں جو کچھ ہو رہا ہے ہرگز نہ ہو سکتا۔ ————— الغرض رات اور دن کا یہ نظام اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت اور اس کا بڑا فضل و احسان ہے، لیکن بلاشبہ انسانوں کی غالب اکثریت کا حال یہ ہے کہ وہ کبھی اس کے اس فضل و احسان کا خیال بھی نہیں کرتے، اس کا شکر ادا کرنا تو بعد کی بات ہے۔ (ذَلِكَ أَكْثَرُ النَّاسِ لَا يَشْكُرُونَ ۝)

اس کے آگے ارشاد فرمایا گیا ہے کہ جس اللہ نے تم پر یہ فضل و کرم فرمایا ہے وہی تمہارا رب ہے، ہر چیز کا وہی خالق ہے وہی اور صرف وہی معبودِ برحق ہے، عبادت اور بندگی صرف اسی کا حق ہے (ذَٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ خَالِقُ كُلِّ شَيْءٍ ۚ لَآ إِلٰهَ إِلَّا هُوَ) آگے مشرکین کو مخی طیب کر کے فرمایا گیا ہے: (فَنَآئِي تَوَفَّكُونَ ۝) کہ تمہاری کیسی عفتل ماری گئی ہے کہ تم اس اللہ کو چھوڑ کر جس کے یہ الغامات و احسانات ہیں (تَوَفَّكُونَ) آگے اور غیروں کے آستانوں پر جھک رہے ہو۔ ————— آگے فرمایا گیا ہے کہ جو لوگ ہماری آیتوں کے اور ہماری نازل کی ہوئی ہدایت کے منکر ہوتے ہیں وہ ان سے روشنی حاصل کرنا نہیں چاہتے، اُن کی عقلیں ایسے ہی ماری جاتی ہیں اور وہ اسی طرح گمراہ ہوتے ہیں (كَذَٰلِكَ يُؤَفِّكُ الذِّنِّۙۚ كَآلِیَآئِنَا یَجْعَدُونَ ۝) آگے ارشاد فرمایا گیا ہے:

اللّٰهُ الَّذِیْ جَعَلَ لَكُمُ الْاَرْضَ رِیْۤیۡۚ وَ السَّمَآءَ یْنَآءَ وَ صَوَّرَ
كُمۡ فَاَحْسَنَ صَوْرَۃًۭۙۚ وَ رَزَقَكُمۡ مِّنَ الْحَلِیۡیٰتِ ذَٰلِكُمُ اللّٰهُ
رَبُّكُمۡ فَتَبَارَكَ الَّذِیْ رَبُّ الْعَالَمِیۡنَ ۝

اوپر اللہ تعالیٰ کے اس عظیم احسان کا ذکر فرمایا گیا تھا کہ اس نے دن رات کا نظام قائم فرمایا رات کو ایسا بنایا کہ اس میں ہم آرام اور چین حاصل کریں اور دن کو ایسا بنایا کہ ہم اس میں اپنی معاش و غیرہ کے لئے جدوجہد کر سکیں۔

اب اس آیت میں اسی طرح کے چار اور اہم انعامات و احسانات کا ذکر فرمایا گیا ہے جن سے بندے ہمیشہ اور ہر وقت مستفید ہوتے ہیں۔ **اول** یہ کہ زمین کو تمہارا مستقر اور مسکن بنایا (بلاشبہ یہ اللہ تعالیٰ کا بہت ہی بڑا انعام و احسان ہے۔ زمین ساری نعمتوں کے کبھی نہ ختم ہونے والے خزانے اپنے اندر لئے ہوئے ہے) **دوسرا** انعام یہ فرمایا کہ آسمان کو تمہارے لئے بطور چھت عمارت بنا دیا (چونکہ آسمان ہمارے ادراک کی دسترس سے باہر ہے اس لئے اس کی پوری حقیقت ہم نہیں سمجھ سکتے۔ بس اتنا دیکھتے ہیں اور جانتے ہیں کہ سورج چاند ستارے جو آسمانی فضا میں ہیں اور زمین نہیں بلکہ آسمانی چمبیہ زمین میں یہ سب ہمارے لئے اللہ تعالیٰ کی عظیم نعمتیں ہیں) بہر حال آسمان بھی زمین کی طرح ہمارے لئے اللہ تعالیٰ کی بڑی نعمت ہے۔ **تیسرا** انعام یہ ذکر فرمایا کہ اسی اللہ نے تمہاری صورت نگری کی اور بہت اچھی صورت گری کی (ظاہر ہے کہ اپنی شکل و صورت اور صلاحیتوں کے لحاظ سے انسان اللہ تعالیٰ کی ساری مخلوق میں سب سے زیادہ حسین و جمیل اور کامل و ممتاز ہے۔ اسی کو دوسری جگہ فرمایا گیا ہے: **لَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَن تَقْوِيمٍ**)

چوتھتا انعام یہاں یہ ذکر فرمایا گیا ہے کہ اللہ نے تم کو پاکیزہ اور لذیذ و نفیس غذائیں عطا فرمائیں۔

یہ سب انعامات و احسانات ہیں جن سے ہم انسان ہر وقت اور ہر لمحہ فائدہ اٹھاتے ہیں لیکن اس کو کبھی یاد نہیں کرتے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کے انعامات و احسانات ہیں ظاہر ہے کہ یہ بڑی ناشکری انسان سپاسی ہے۔ قرآن مجید کی ان آیتوں کا سبق یہ ہے کہ یہ بات ہمیشہ ہمارے ذہن میں اور ہمارے پیش نظر رہے کہ یہ سب اللہ تعالیٰ کی نعمتیں ہیں جن سے ہم مستفید ہوتے ہیں اور جب یہ بات ہماری تو بہندہ اللہ تعالیٰ ہی کو اپنا رب اور مسبود سمجھنا اور مشکک کی گندگی سے محفوظ رہنے کا۔ ————— چنانچہ اللہ تعالیٰ کے ان انعامات و

احسانات کا ذکر فرما کر آگے فرمایا گیا ہے **ذَٰلِكُمُ اللّٰهُ رَبُّكُمْ قَتَبَارَكَ**
اللّٰهُ رَبُّ الْعَالَمِينَ ۵ مطلب یہ ہے کہ ان احسانات و انعامات کا دھیان کر کے
 تمہیں اس نتیجہ پر پہنچ جانا چاہیے اور تمہارے دل کی میرا و از میرانی چاہیے کہ بھی اللہ جس کے
 یہ انعامات و احسانات ہیں ہمارا رب ہے۔ بڑی برکتوں والا ہے وہ اللہ جو رب العالمین ہے
 اللہ تعالیٰ کے ان انعامات و احسانات کا استحضار ان کا دھیان اور ان میں
 غور و فکر اللہ تعالیٰ کی معرفت کا اور دل میں اس کی محبت اور عبادت کا داعیہ پیدا کرنے کا
 ذریعہ ہے۔۔۔ ہم لوگوں کا حال یہ ہے کہ اللہ کے فضل سے ہمیں یہ عقیقہ تو نصیب ہے
 کہ دن رات کا نظام اللہ تعالیٰ ہی نے قائم فرمایا ہے اور زمین کو اسی نے ہمارا مستقر اور مسکن
 بنایا ہے اور آسمان بھی اسی نے ہمارے لئے بنایا ہے اور ساری مخلوق میں سب سے بہتر ہماری
 صورت نگری اسی نے فرمائی ہے۔ اور کھانے پینے کی جو پاکیزہ اور لذیذ و نفیس چیزیں ہم کو نصیب
 ہیں سب اس کے کرم سے نصیب ہیں لیکن ہم کو اس کا کماحقہ استحضار اور دھیان
 نصیب نہیں۔ ان انعامات و احسانات کا جتنا استحضار دھیان اور ان میں جتن غور و فکر
 کیا جائے گا اتنی ہی اللہ کی معرفت نصیب ہوگی اور دل میں اس کی محبت اور اس کی عبادت
 کا شوق پیدا ہوگا۔ قرآن پاک میں اللہ تعالیٰ کے انعامات و احسانات کے ذکر کا خاص مقصد
 یہی ہے۔ آگے ارشاد فرمایا گیا ہے۔ **هُوَ الَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَادْعُوهُ مُخْلِصِينَ**
لِلدِّينِ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۵ مطلب یہ ہے کہ اللہ کے سوا جو کچھ اور
 جو کوئی ہے کسی کو دائمی حیات و بقا نہیں سب فانی ہیں۔ سب کی حیات مستعار مجازی اور اللہ
 تعالیٰ کا عطیہ ہے۔ صرف اللہ تعالیٰ ہی کی ہستی ہے جس کی حیات حقیقی اور ذاتی ہے جس کو کبھی
 فنا نہیں۔ صرف وہی معبود برحق ہے۔ اسی کی عبادت کرو اور اپنی حاسنات کے لئے اسی سے
 دعا کرو، اسی سے لو لگاؤ! آخر میں ارشاد فرمایا: **الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** "ساری حمد و ثناء
 اللہ ہی کے لئے ہے اور اسی کا حق ہے جو رب العالمین ہے سب کا خالق و پروردگار ہے یہ الحمد للہ
رَبِّ الْعَالَمِينَ بڑا ہی مبارک کلمہ ہے۔ یہ حمد و ذکر کا کلمہ بھی ہے اور کلمہ توحید بھی ہے۔ اس کے مضمون پر یقین
 کے بعد شرک کی جڑ کٹ جاتی ہے۔ **وَأَخِرُ دَعْوَانَا اِنَّ الْحَمْدَ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** ۵

مولانا محمد برہان الدین منجہلی

استاذ دار العلوم ندوۃ العلماء لکھنؤ

رب کریم کے فضل خاص کے تین مفہم

(۲)

بلد اللہ الحرام سے مدینہ الرسول کی طرف :

جذہ سے مدینہ منورہ کا فاصلہ تقریباً ڈھائی سو میل ہے لیکن عمدہ موٹروں اور اس سے بھی عمدہ سڑک کی وجہ سے عموماً پانچ گھنٹہ میں اس طرح طے کر لیا جاتا ہے کہ راستہ میں ایک دو جگہ کافی دیر ٹھہر کر سنا لینے اور کھانے پینے کا موقع بھی مل جاتا ہے۔ چنانچہ ہماری ٹیکسی بھی دو جگہ ٹھہرتی اور سرائے میں سمندری مچھلی کھانے اور عصر کی نماز ادا کرنے کا موقع فراہم کرتی ہوئی قریباً ۶ ۱/۲ بجے یعنی غروب آفتاب کے کوئی ۲۰/۲۵ منٹ بعد مسجد نبوی کے محاذات میں پہنچ گئی۔ مغرب کی نماز باجماعت اول وقت میں ذو الحلیفہ سے کچھ پہلے ادا کی گئی۔

راستہ میں ٹیکسی جیسے ہی بدر کے قریب پہنچی، ذہن نے ماضی کی طرت تیزی سے پھر سفر شروع کر دیا۔ جوں جوں ٹیکسی آگے بڑھتی، قلب و دماغ کی حالت متغیر ہوتی جاتی۔ بدر اور اصحاب بدر کے تذکرے نہ جانے کتنی مدت تک کانوں کی راہ سے قلب و دماغ میں اپنا لوزانی اثر چھوڑتے رہے تھے، مگر یہ گناہ گار انہیں اس خطہ نہرو دنیا کی جھلک اب تک دیکھنے سے محروم نہیں، سو آج خدا نے ان کی فریاد بھی سن لی تھی، تو سبلا اس پاکیزہ سرزمین کا طراوت اور اس کے ایک گوشے کی زیارت سے

اپنی ٹھنڈک کا سامان فراہم کرنے میں نگاہ کبوں کو تہا ہی کرتی۔ مگر یہ حسرت پھر بھی باقی رہ گئی کہ مرکب (سائق کے نہیں) راکب کے اختیار میں ہوتا تو بات ہی کچھ اور ہوتی اس لئے بزبان حال یہ کہتے گزرنا پڑا۔ ع میرے ارماں..... پھر بھی کم نکلے۔

ارض حرم کی طرح ارض طیبہ کی حاضری بھی تنہا ہی ہو رہی تھی۔ ہر اجنبی مسافر کو نئی جگہ پہنچنے سے پہلے عموماً نادیدہ خدشات کے تصور سے دوچار ہونا پڑتا ہے، قدرتی طور پر کھوڑی دیر کے لئے مجھے بھی ہونا پڑا مگر اس ہادی مطلق اور منعم حقیقی کی کس کس نعمت کا شکر ادا ہوا اس نے ایسا انتظام فرمایا کہ ہر قدم پر یوں محسوس ہوا کہ رہنما اور رہنمائی جیسے پہلے ہی سے انتظار میں ہو۔ چنانچہ جوں ہی ٹیکسی نے اپنے مقررہ مقام پر چھوڑا فوراً ہی ایک صاحب نظر آئے ان سے جب اپنی متوقع قیام گاہ کا پتہ پوچھا تو انھوں نے نہ صرف یہ کہ وہاں تک پہنچنے کی آسان تدبیر زبانی بتائی بلکہ فوراً وہاں کے لئے ٹیکسی بلا کر کھڑی کر دی۔ سامان رکھ کر میں اس پر بیٹھا تو دیکھا ایک اور صاحب بھی (بلائی شکل و صورت کے نہایت سفید لباس میں ملبوس) اس میں بیٹھنے کی کوشش کر رہے ہیں فطرتاً ابتداء میں کھوڑی سی گرانی ہوئی مگر کچھ کہنا مناسب نہیں سمجھا۔ ٹیکسی روانہ ہوئی اور چند ہی منٹ بعد منزل کے قریب جا کر رکئی جہاں سے آگے جانا تو نا اس کے اختیار میں نہ تھا۔ ہماری منزل ابھی کھوڑی دور تھی، سامان بھی اتنا سا تھا تھا جس کا اٹھانا تنہا میرے بس کا کام نہ تھا۔ دیکھا کہ وہی بلائی صاحب سب سے زیادہ وزن والا عدد اٹھائے ہوئے ہیں اور اسی پر اکتفا نہیں کرتے بلکہ باصرار ایک اور چیز بھی اٹھالینے پر آمادہ۔ ٹیکسی والے کو اجرت دینا چاہی تو معلوم ہوا کہ وہی صاحب اس میں بھی سبقت کر چکے ہیں۔ وہاں سے روانہ ہو کر مدرسہ علوم شرعیہ جا کر اسباب رکھا، ابھی عشاء کا وقت شروع ہونے میں اتنی گنجائش تھی کہ غسل کیا جسکے چنانچہ غسل خانہ چلا گیا وہاں جاتے ہوئے ان صاحب کو وضو کرتے ہوئے چھوڑا تھا مگر جب غسل کر کے باہر نکلا تو وہ غائب تھے، پھر اس کے بعد انھیں آنکھیں تلاش ہی کرتی رہیں مگر کامیاب نہ ہو سکیں اسی وقت حضرت اقدس شیخ الحدیث صاحب دامت برکاتہم کی خدمت میں باریابی نصیب ہو گئی حضرت والا طویل علالت اور بے حد ضعف کی وجہ سے یہ تکلف بہت ہی آہستہ آواز میں گفتگو فرما رہے تھے مگر لفظ لفظ سے شفقت ٹپک رہی تھی۔ کھوڑی ہی دیر بعد حضرت کے خادم خاص مولانا حبیب اللہ صاحب کے ساتھ مسجد نبویؐ (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) میں باب جبریل سے پہلی بار حاضری

نصیب ہوئی۔ اور روضہ اطہر کے پائیں حصہ مسجد میں عشا کی نماز باجماعت پڑھنے کا شرف حاصل ہوا۔ نماز سے فارغ ہو کر مواجہہ شریعت میں حاضری کی بے بہا دولت ملی جس کی آرزو میں نہ جانے کتنے اللہ کے برگزیدہ بندے تڑپ تڑپ کر جان دے چکے، مگر مراد بر نہ آ سکی۔ خدا تعالیٰ کا اس ضعیف و ناتواں بندے پر کرم دیکھئے کہ اس نے بلا استحقاق و اہلیت اس آستانہ پر پہنچا دیا، جسے کسی عارف نے عرش سے نازک تڑپ بنایا اور جہاں جنید و بابائزید جیسے مقبولانِ بارگاہ بھی ادباً دم بخود ہو جاتے ہیں۔ وہاں قلب و روح کی جو حالت ہوتی ہے اس کے اظہار کے لئے بڑی سے بڑی قدرت بیان بھی ناکافی ہے۔ بہر حال از دھام کی وجہ سے دور ہی کھڑے ہو کر چند ساعتیں (جنہیں زندگی کی سب سے قیمتی متاع سمجھنا ہے جانہ ہو گا) درود و سلام میں بسر ہوئیں۔ چونکہ حضرت شیخ مدظلہ العالی کے انتظار فرمانے کا خیال عجلت پر آمادہ کر رہا تھا۔ اس لئے اس وقت جلد ہی وہاں سے واپسی پر دل کو آمادہ کر لیا۔ پھر مولانا حبیب اللہ صاحب ہی کی نشاندہی پر ”روضۃ الجنتہ“ (یعنی جس کے بارے میں زبان رسالت علیہ الصلوٰۃ والسلام نے فرمایا ہے: ”مصابین بیعتی و منبری روضۃ من ریاض الجنتہ“) میں حاضر ہو کر دو رکعت پڑھنے کی سادات حاصل کی۔ اس کے بعد مدرسہ شریعہ آگیا (جہاں حضرت اقدس کا قیام ہے) پہنچتے ہی حضرت شیخ دامت برکاتہم کے بعض خدام بتایا کہ حضرت والا انتظار فرما رہے ہیں اور ایک صاحب کو مسجد شریعت میں دیکھئے اور بلانے بھیجا تھا۔ اس نوازش و کرم نے عرق عرق کر دیا۔ خدمت میں حاضر ہوا تو دسترخوان بچھا اور حضرت کے چند خاص احباب کے ساتھ ہم طعامی کا شرف حاصل ہوا۔

میں نے عارفانہ ہی نہیں متعدد فقہانے بھی تقریباً یہی بات کہی ہے۔ مثلاً فقہ حنفی کی مشہور کتاب درمختار میں ہے: ”و مکنت افضل منها (المدينة) علی السراج الا ما ضم اعضاؤہ علیہ الصلوٰۃ و السلام“۔ ابن عابدین نے نقل کیا ہے:۔ الضریح افضل من المسجد الحرام وقد نقل القاضي عیاض وغیرہ الا جماع علی تفضیلہ علی الکعبۃ..... ونقل عن ابن عقیل الخبلی ان تلک البقعة افضل من البیت (رد المحتار ۲۵۱ مطبوعہ دیوبند)۔ لیکن شیخ الاسلام علامہ ابن تیمیہ رحمہ اللہ نے اس میں کام کیا ہے۔ اس موضوع پر میرے حاصل بحث علامہ شبیر احمد عثمانی نے مسلم کی شرح (فتح الملام ۳۱۷-۳۱۸) میں کی ہے۔ تفصیل کے طالب کو اس کا مطالعہ کرنا چاہیئے۔

علامہ ”میرے گھر اور میرے منبر کے درمیان ان کا حصہ جنت کے باغوں میں سے ایک باغیچہ ہے“

حضرت خود تو بس دو خانی غذا کے سہارے ہی جی رہے ہیں۔ مادی غذا کی مقدار تو شاید تولے سے مائٹوں میں آگئی ہے۔ اور پھر جب تک احقر کا قیام وہاں رہا روزانہ بعد عشاء کا یہی معمول رہا۔ یہ رات وہیں گزری۔ اوپر یہ تذکرہ رہ گیا کہ لکھنؤ سے روانہ ہوتے وقت مخدومی حضرت مولانا محمد منظور صاحب نعمانی مدظلہ العالی نے اپنی گراں مایہ تصنیف ”آپ حج کیسے کریں“ عنایت فرمادی تھی۔ اس کتاب سے غیر معمولی نفع پہنچا، مگر با اس نے خاموش گاؤں کا کام کیا (کتاب کے بہت سے مقامات تو آنسوؤں کے سیل رواں میں تیر کر ہی پار کئے جاسکتے ہیں) اس کتاب میں مواجہہ شریف کا سب سے پرسکون اور کم ہجوم وقت اذان سحر (جس وقت مسجد شریف کے دروازے کھلتے ہیں) کے متصل بتایا گیا ہے۔ چنانچہ راقم سطور نے اس شب ایسا ہی کیا لیکن پروالوں کی تعداد میں اس وقت بھی کوئی غیر معمولی فرق نہ پایا (البتہ بعد عشاء کے مقابلہ میں کچھ کمی ضرور تھی) لیکن وقت چونکہ ”جوت اللیل الآخر“ (رات کا آخر) تھا اس لئے بہت اچھا لگا اور اللہ نے جتنی دیر توفیق بخشی حضوری کے مشرف سے روضہ اقدس کی سنہری جالیوں کے قریب ہی کھڑے ہو کر مشرف ہونے کی سعادت نصیب رہی۔ اس وقت خود اپنی قسمت پر نازاں تھا، لیکن ساتھ ہی یہ خطرہ بھی تھا، کہیں کوئی شعوری یا غیر شعوری۔ بے ادبی ضبط اعمال (نیکوئی کی بربادی) کا سبب نہ بن جائے۔ سنہری حروف میں جالیوں کے اوپر لکھی آیت ”لا ترفعوا اصواتکم“..... ”ان تحبط اعمالکم وانتم لا تشعرون“ ہر زائر کو ”باادب“ رہنے کا حکم دے رہی تھی۔ اس کے علاوہ مسجد شریف کے مختلف حصوں۔ بالخصوص دیوار قبلہ۔ میں مکتوب بہت سی اذیتیں بھی ”مقام محمدری“ (صلی اللہ علیہ وسلم) سے خبردار کر رہی تھیں۔ مزید برآں یہ کہ ادب کے جذبہ سے ہونے والی بے ادبیوں پر تنبیہ کرنے کے لئے کعبۃ اللہ کی طرح یہاں بھی مخصوص افراد (خاص پولیس کا عملہ) مامور ہیں، جنہیں مسلسل اپنا فرض منصبی انجام دینا پڑتا ہے۔ اس کے بعد جنت کی کیاری (روضۃ الحب) میں آسانی خدا کے فضل سے نماز پڑھنے کی جگہ مل گئی (بلکہ خدا کے فضل سے زمانہ قیام کی اکثر نمازیں اسی میں پڑھنا نصیب ہوئیں) اس طرح محراب النبی صلی اللہ علیہ وسلم میں بھی ایک سے زیادہ مرتبہ نماز پڑھنے کی توفیق ملی۔ حالانکہ وہاں ہر وقت ہجوم رہتا ہے اور لوگ لائن لگا کر کھڑے رہتے

معاذ ایمان والو! اپنی آواز بلند نہ کرو..... ورنہ اس کا خطرہ ہے کہ تمہاری ساری نیکیاں برباد ہو جائیں اور تمہیں پتہ بھی نہ چلے۔

میں، پھر وہیں اشراق تک مشغول رہنے کی توفیق ملا ہوئی (فالحمد للہ علی ذالک) روضۃ المہر کے ٹیکہ شمال میں چند گز کے فاصلہ پر بنا چوترا (صُفّر) اُن پاکباز اور علم کو شہسوات کی یاد دلاتا ہے جنہوں نے فاقہ کر کے اور مصیبتیں اٹھا کر علم کی قدردانی اور نبیؐ کی اطاعت شعاری کے لغزش قائم کئے۔ (رضی اللہ عنہم) اس پر اللہ کے بندے مسلسل قرآن خوانی کر کے قرآن کے اولین طالب علموں کی گویا یاد تازہ کرتے رہتے ہیں، یہاں سے پھر مدرسہ شرعیہ آیا، رات ہی یہ معلوم ہو چکا تھا کہ عصر و عشاء کے بعد کے علاوہ اور کسی وقت حضرت شیخ دامت برکاتہم سے ملاقات نہیں ہو سکتی، اس لئے مناسب معلوم ہوا کہ اس وقت اسباب سے ملنے کی کوشش کی جائے جن میں سے بعض کے پٹے بھی میرے پاس تھے۔ سب سے قریب قیام گاہ عزیزان مولوی علی احمد ندوی و مولوی افتخار حسین ندوی سلمہا کی تھی۔ چنانچہ وہیں پہنچا (یہ دونوں منتظر بھی تھے) پھر ان کی خواہش پر ان ہی کے یہاں گویا مستقل قیام رہا۔

(۱۹۔ بیع الاول مطابق ۱۶ فروری) یہ جمعہ کا دن تھا۔ وہیں غسل اور جمہ کی تیاری کر کے مسجد نبوی (علی صاحبہ الصلوٰۃ والسلام) حاضر ہو گیا۔ نماز کے بعد پھر یہیں آنا اور کھانا ہوا اس وقت نیز عصر بعد اور بھی کئی عزیزانِ ندوہ سے ملاقات ہوئی، پھر تو اکثر سے بعد عصر روزانہ ملاقات ہوتی رہی جس میں مولوی معاذ ندوی سلمہ بھی تھے، یہ جب تک میں وہاں رہا مستقل ساتھ ہے ان عزیزوں نے بہت ہی راحت و سہولت پہنچائی، باوجودیکہ ان لوگوں کا ششماہی امتحان قریب تھا اور اس کی تیاری کی فکر و مشغولیت تھی مگر مہمان نوازی کے ساتھ ہر اہم جگہ کی زیارت میں رفقت کرتے رہے جس کی وجہ سے بآسانی اکثر آثار کی زیارت نصیب ہو گئی (اللہ تعالیٰ سے دعا ہے کہ وہ ان سب کو بہتر سے بہتر جزا عطا فرمائے) اپنی مرغیبات پر چلائے اور علم و عمل کی دولتیں نینہ دارین میں فلاح نصیب فرمائے) اگلے دن (۱۷ فروری شنبہ) بعد نماز فجر متصلاً مسجد قبا جانے کی سعادت حاصل ہوئی۔ ہفتہ کے دن صبح کے وقت وہاں پہل جانا مسنون اور بہت ہی اجر و برکت کا باعث ہے۔ اللہ کا ہزار ہا شکر ہے کہ اس نے ایسے ہی وقت میں پیادہ یا ماضری نصیب فرمائی۔ وہاں سے واپسی میں اسی کے قریب مسجد البیضاء (جہاں نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم نے سب سے پہلا جمعہ پڑھا تھا) میں بھی ماضری کی سعادت ملی۔ پھر قیام گاہ واپس آکر اور ناشتہ وغیرہ سے فارغ ہو کر

تھوڑی دیر آرام کرنے کے بعد مسجد نبوی حاضر ہو گیا۔ آجکل یہ وقت عموماً روضۃ اطہر پر ہجوم کی کمی کا ہوتا ہے (اسی طرح عصر کے بعد کا وقت بھی) اللہ تعالیٰ جھپیں تو فیق دیتا ہے وہ اس فرصت کو غنیمت جان کر مواجہہ شریف میں حاضری دیتے اور دود و سلام کے نچنے پیش کر کے شاد کام ہوتے ہیں۔

اگلی صبح کو فجر کے بعد (۸۰ فروری یکشنبہ) مسجد نبوی میں عزیز گرامی قدر مولوی خلیل الرحمن سجاد ندوی سلمہ (فرزند ارجمند مولانا محمد منظور نعمانی) بھی مل گئے۔ جو اسی شب میں عہدہ سے واپس آئے تھے، اس کے بعد عزیز موصوف بھی پوری مدت قیام ساتھ ہی رہے اور ان کے وہاں طویل قیام نیز حلقہ تعارف کی وسعت کے سبب بعض اہم شخصیتوں سے ملاقات کا موقع بھی ملا (جس سے علمی و دینی نفع پہنچا)۔ اسی دن بعد فجر حبیل احمد حضرت سید الشہداء اور دیگر شہدائے اُحد کے مزارات، نیسہ بیر عثمان (بیر رومہ) جامعہ اسلامیہ اور مسجد غمامہ کی زیارت نصیب ہوئی۔ اس میں اتنا وقت لگ گیا کہ مسجد نبوی میں ظہر کی نماز پڑھنے کے بعد ہی قیام گاہ واپسی ہو سکی۔ اس درمیان بہت سے اہم آثار دیکھنے کی سعادت نصیب ہوئی۔ خاص طور پر حبیل احمد کا وہ شگاف جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم نے زخمی ہونے کے بعد آرام فرمایا تھا۔ (اور یہ کہنا شاید بے جا نہ ہو کہ اللہ تعالیٰ نے اس منقرع سے شگاف کو جس میں ہر ایک ہی شخص کی گنجائش ہے اسی کام کے لئے اور صرف اسی دن کے لئے وجود بخشا تھا) جب دیکھنے کی سعادت میسر آئی تو اس لحاظ سے یہی سب سے بڑی نعمت معلوم ہوئی کہ غالباً (مدینہ طیبہ) میں یہی ایسی جگہ ہے جس میں آنحضرت صلی اللہ علیہ وسلم کے زمانے سے لے کر آج تک کوئی تغیر نہیں ہوا۔ (یا اگر ہو بھی ہوگا تو بہت ہی معمولی) شہداء و اُحد خاص طور پر سید الشہداء حضرت حمزہ اور حضرت مصعب بن عمیر رضی اللہ عنہم اجمعین) کی مبارک آرام گاہوں پر حاضری نے "مسیح المومنین" رجال صد قوا ما عاہدوا اللہ علیہ فمتہم من قہی نحبہ کی عملی تفسیروں کے اوراق سامنے کھول دیئے۔ مہر و وفا کے ایسے نمونے حبیب چشم سر کے سامنے آئیں (جن سے زیادہ بہتر چشم فلک کو بھی دیکھنا نصیب نہیں ہوئے) تو دل کے دریا میں تلاطم برپا ہو کر آنکھوں کی مع مطلب ان مومنین میں کچھ لرگ ایسے بھی ہیں کہ انہوں نے جس بات کا اللہ سے عہد کیا تھا اس میں سچے اترے۔ پھر بعض تو ان میں وہ ہیں جو زندگی کی تندر پیش کر کے اس عہد کو پورا کر چکے (اللہ اعلم)

راہ سے بہہ نکلنے پر تعجب کیوں ہو؟

بیر عثمان نے حضرت عثمان غنی رضی اللہ عنہ کے اس ایثار و قربانی کی تصویر آنکھوں کے سامنے کھڑی کر دی جو انھوں نے یہ کنواں خرید کر وقف عام کر کے کیا تھا۔ اسی کے ساتھ ان کی اس ایسی (اداء) کی قسوت قلبی اور ظلم و جفا کا نقشہ بھی نگاہوں کے سامنے آ گیا جب انہیں محصور کر کے اسی کنویں کے ایک قطرہ پانی تک سے محروم کر دیا گیا تھا۔

مسجد غمارہ جس میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے عید کا دو گنا ادا فرمایا تھا۔ مسجد نبویؐ سے کوئی دو فرلانگ کے فاصلہ پر ہی ہے۔ جامعہ اسلامیہ (مدینہ مسلمہ لونیورسٹی) وادی حنین میں گورنر کے محل کے متصل وسیع احاطہ اور شاندار عمارتوں کا مجموعہ ہونے کے علاوہ اپنی دینی خصوصیات میں پوری مملکت کے اندر ممتاز مقام رکھتی ہے مگر اندازہ ہوا کہ ابھی تعمیر و تکمیل کے مراحل ہی میں ہے خاص طور پر لائبریری جس کے لئے اگرچہ عمارت شاندار بن چکی ہے مگر وہ تو بالکل متوسط بلکہ کتابوں کے ذخیرہ اور ان کی ترتیب کے اعتبار سے اس بھی کم درجہ کی نظر آتی۔ البتہ اقامت خانوں کی شان اور ان میں راحت و آرام کا سامان دیکھ کر پستانہ نہ دی عزیزوں کے سامنے اس طرح کا جملہ زبان سے نکلا۔ "ایسی آسائش میں کس کو پڑھنے لکھنے اور علم کو نشی فی عادت کی توفیق کامل جانا بہت ہی غیر معمولی بات ہے۔"

اس کے بعد اور ایک دن صوفی اساتذہ اور ذمہ داروں سے ملاقات کرنے کی غرض سے جامعہ بانا ہوا تو نائب رئیس (الس چانسلر) شیخ محسن بن عباد اور الامین العام (جنرل سکریٹری) شیخ عمر محمد فلاح سے مشرق ملاقات نصیب ہوا۔ ہر دو بزرگ بہت محبت و اخلاص اور غریبوں کی روایتی گرجوشتی کے ساتھ ملے اور اہل تعلق کی باتیں کرتے رہے۔ اس مختصر ملاقات ہی میں شیخ محسن بن عباد کے تین نقطہ اور قوت حفظ کا بھی اندازہ ہوا۔ ان کے علاوہ جامعہ کے اساتذہ اور دیگر ذمہ داروں سے ملاقات اس لئے ہو سکی کہ ان دنوں امتحان ششماہی کی تیاری کے لئے تعطیل چل رہی تھی۔ اسی وجہ سے وہاں کے درس میں شرکت کی تنہا بھی دل میں ہار گئی (اس بار وہاں میں مسجد القبلتین (جہاں نماز پڑھتے ہوئے قبلہ کے لئے حکم نازل ہوا تھا) کی زیارت بھی کی۔ یہ بات میں اوپر لکھ چکا ہوں کہ عربوں میں ایک بڑی اہم خصوصیت یہ ہے (جو سارے عالم میں اور کسی جگہ ملنا مشکل ہے) کہ بڑے سے بڑا آدمی اتنی تواضع اور تکلفی کے ساتھ ہر چھوٹے چھوٹے شخص سے بھی ملتا ہے کہ اس سے ہی نہیں نہ ہاں کہ یہ بڑا شخص ہے۔ اور ہر

شخص سے بآسانی ملاقات بھی کی جاسکتی ہے۔ چنانچہ اسی سے حوصلہ پا کر نیا، ہو کہ مدینہ طیبہ کی عدالت شرعیہ کے قاضی القضاۃ (مدینہ ہائیکورٹ کے چیف جسٹس) شیخ عبد العزیز الصالح جو مسجد نبویؐ کے امام اکبر بھی ہیں، سے شرف ملاقات حاصل کیا جائے۔ چنانچہ ایک دن بعد مغرب (غالباً ۱۹ فروری) دو شنبہ کو ان کے دولت کدہ پر حاضر ہوئے موصوف توقع سے کہیں زیادہ محبت و خلوص سے ملے اور شفقت آمیز گفتگو فرمائی۔ ان کے تدین و تقویٰ نیز ذکر و شغل کے لوزانی آثار نمایاں ہونے کا اعتراف سب اہل نظر کو ہے۔ مختصر سی ملاقات میں بھی موصوف کو برابر ذکر میں مشغول دیکھا۔ چنانچہ ہم جیسے بے بصیر توں پر بھی موصوف کی ان صفات کا گہرا نقش قائم ہوا۔ اور مجلس کے بعد بھی برابر ذکر اللہ میں مشغول رہے (اطال اللہ بقاءہ و مد فیوضہ) موصوف سے ایک مرتبہ ایک عدالت کے کمرہ میں حب کہ ووج کی کرسی پر تھتے ملاقات کی۔

اسی طرح ایک اور پُر اثر دینی و علمی شخصیت استاذ عطیہ سالم سے نیاز حاصل کر کے طبیعت پر ان کی دقت نظر و وسعت مطالعہ اور اصابت فکر کے ساتھ للہیت اور تواضع کا اثر پڑا۔ موصوف حرم نبویؐ میں بعد منسیر (موظا امام مالک) کا فضلاء درس بھی دیتے ہیں (جس میں شرکت کی سعادت بھی راقم مسطور کو ایک بار سے زیادہ حاصل ہوئی) اور عدالت عالیہ شرعیہ کے نائب القاضی (ہائیکورٹ کے جج) بھی ہیں ان کی بلند خلسائی دیکھ کر حیرات ہوئی کہ موصوف سے ہم نے عدالت میں حاضر ہونے اور اس کا طریقہ کار دیکھنے کی فرمائش اور خواہش ظاہر کی (عزیز مکرم مولوی سجاد ندوی سلمہ اللہ کے توسط سے) جسے انہوں نے لطیبت خاطر منظور فرمایا اور اس کے لئے (۲۴ فروری) یوم شنبہ صبح ۹ بجے کے بعد وقت بھی طے ہو گیا۔ چنانچہ احقر اور مولوی سجاد سلمہ وقت مقررہ پر عدالت پہنچے۔ بھٹوری دیر بعد اتنا موصوف بھی وہاں پہنچ کر جج کی کرسی پر تشریف فرما ہو گئے اور ازراہ عنایت اس حقیق کو اپنے برابر والی کرسی پر بٹھایا (چائے سے تواضع بھی کی) اور مقدمہ کی سماعت شروع کر دی۔ اس وقت دوکان کے انخلاء کا ایک مقدمہ زیر سماعت تھا اور اس کی غالباً پہلی پیشی تھی۔ مدعی اور مدعا علیہ کے بیانات سب کے سامنے ہی سنکر جج صاحب قریب ہی بیٹھے پیشکار (جسے وہاں کی اصطلاح میں کاتب العدل کہتے ہیں) کو اٹا کراتے رہے (اس کے بعد مجھے کارروائی دکھائی۔ اور وہاں کالت الوز انخلاء اور طریق حکم بھی زبانی بتایا) سب سے زیادہ اہم اور قابل تقلید بات وہاں کے عدالتی نظام کی سادگی اور فریقین کے عزت نفس کا لحاظ ہے۔ ہمارے

ملک کی طرح وہاں کے جج اپنے آپکو دوسری مخلوق نہیں سمجھتے۔ بلکہ حاضر عدالت ہونے والا جو شخص بھی چاہے جج سے اسلام سنوں کے بعد مصافحہ بلا تکلف کر سکتا ہے، کیونکہ جج کو مقدمہ کے کسی ذلت کی طرف سے کوئی خطرہ نہیں ہوتا اس لئے وہ اپنے اور ان کے درمیان کسی آڑ اور رکاوٹ کا کھڑا کرنا (جیسی ہمارے ملکوں میں رہتی ہیں) ضروری نہیں سمجھتے۔ بلکہ کرسی پر آئے سناٹے بیٹھتے ہیں۔ نہ دیکھا کی لمبی چوڑی لاطائل بمشوں میں وقت ضائع کیا جاتا ہے اور نہ پیشی کے وقت آواز لگائی جاتی ہے (جو واقعہ فریقین کی عزت نفس پر حملہ اور گویا انہیں مجرم سمجھنے کے مترادف ہے لیکن ہندوستان میں غلامی کے زمانہ کی اسی قبیح رسم کے سب سے مقدمہ باز ایسے عادی ہو گئے ہیں کہ اس کی قباحت کا احساس بھی جاتا رہا۔) بلکہ وہاں جس کے لئے جو نارتھ مقرر کر دی جاتی ہے اس پر وہ حاضر عدالت ہو جاتا ہے اگر اس وقت کسی اور مقدمہ زیر سماعت ہو تو رد و اذہ پھر اسے شخص سے پتہ چل جاتا ہے اور وہ اطمینان سے عدالت کے اندر پڑی کرسی پر۔ اگر جگہ ہو گئی ورنہ۔ باہر بیٹھ کر انتظار کرتا ہے۔ پھر جب جج کو فارغ پاتا ہے حاضر ہوتا ہے (مثلاً) انیوالوں کی ترتیب سے ہی مقدمات کی سماعت ہوتی رہتی ہے)

میرے نزدیک پوری مملکت معوریہ کی سب سے بڑی خصوصیت امن و اطمینان اور ایک کا دوسرے پر اعتماد اور عملی مساوات ہے اس وصف کی بنا پر بہت ہی راحت اور بہت ہی غیر ضروری مشغولیوں اور زائد اخراجات سے حفاظتی انتظامات اور مقدمات کی بھرمار وغیرہ جیسے کاموں سے وہاں کے عوام کو نجات ملی ہوئی ہے بڑی بڑی دوکان پر جس میں خواہ لاکھوں بلکہ کروڑوں کا سالانہ موجود ہو۔ یہاں ہی کپڑے کا پردہ ڈال کر بعض دوکاندار آؤ گھر جاکر اطمینان سے سو جاتے ہیں اور نماز کے لئے پردہ ڈال کر چلے جاتا تو بیشتر دوکان داروں کا معمول ہے۔ بس سینڈ یا کسی بھی خوراک جس کے پر ہاں ہی فٹ پاتھ پر کسی بھی جگہ سالانہ چھوڑ کر چلا جانا اور گھنٹوں غائب رہنا وہاں کوئی غیر معمولی بات نہیں ہے (خود اقم سطور بھی مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ والہی کے وقت موقوف (ٹیکسی اسٹینڈ) کے منتظر پاتھ پر سالانہ چھوڑ کر نماز کے لئے چلا گیا اور آپس آکر سالانہ جوں کا توں پایا) اسی اعتماد، اکرام و حریف اور امتیاز کا الہا چھوڑنا نمونہ بھی رستم سطور نے دیکھا جس سے خوشی ہی نہیں روح کو مع یقیناً یہ راحت نتیجہ ہے اسلامی اخلاق اور شریعتی قوانین کے نفاذ کا جس کے اجراء کی توفیق وہاں کی حکومت کو ملی ہوئی ہے۔

تازگی بھی ملی (اس واقعہ کا ذکر پہلے کرنا چاہیے تھا مگر افسوس ہے کہ اب تک نہ کیا جاسکا۔) وہ یہ کہ سعودی عرب کے ایک نہایت معزز و ممتاز خاندان کے مشہور ذی وجاہت اور صاحب ثروت شخص جن کا مدینہ طیبہ میں ہی زیادہ تر قیام رہتا ہے اور وہاں ایک بڑے ہوٹل کے علاوہ ان کی شاندار رہنے کے لئے بلڈنگ بھی ہے (اس کے علاوہ ریاض وغیرہ میں بھی عمارتیں ہیں) امیری مراد شیخ صباح الحفصین سے ہے جو مملکت کے وزیر بھی رہ چکے ہیں اور اب بھی بہت سے بڑے اور اہم اداروں مثلاً جامعہ اسلامیہ کے رکن ہیں (جدہ اسلامی بینک کی طرف سے منعقد کردہ اس بینک کے اندر بھی شریک تھے جن کے لئے راقم سطور حاضر ہوا تھا) ان کا وہاں بھی طہر زل دیکھا کہ وہ مجھ سے قبل البصنا و صغر السن کو آنے جاتے آگے ہی رکھنے کی کوشش کرتے تھے۔ مدینہ طیبہ کا اپنا پتہ بکرا عمار کیا کہ میں وہاں ان سے ضرور ملوں۔ اپنا پتہ مدینہ شریف حاضر ہونے کے بعد اس پتہ پر گیا جو موصوف نے دیا تھا۔ مگر اس وقت ان سے ملاقات ان کے ریاض چلے جانے کی وجہ سے نہ ہو سکی۔ میں اپنا ویزٹنگ کارڈ چھوڑ آیا۔ اور اس کی پشت پر مدینہ طیبہ میں اپنی قیام گاہ کا پتہ بھی لکھ دیا۔ ایک روز زیارت سے فارغ ہو کر میں قیام گاہ جو پہنچا تو معلوم ہوا کہ موصوف تشریف لائے تھے اور کوئی ڈیڑھ گھنٹہ انتظار فرماتے رہے۔ اور عزیز مولوی احمد علی ندوی سے اپنے دولت خانہ پر میرے قیام کے لئے ہزار کرتے رہے۔ یہ سُن کر تعجب آمیز خوشی اور اسی کے ساتھ ان کے زحمت فرمانے پر راض ہوئی۔ چنانچہ ان کی خدمت میں حاضر ہو کر اس طرح تلمانی کا ارادہ کیا۔ خوش قسمتی سے اس مرتبہ ملاقات ہو گئی تو اس دستدر اکرام و اعزاز کا معاملہ کیا کہ مجھے حیرت کے ساتھ ندامت بھی ہوئی۔ اور اپنے محل نما مکان میں ٹھہرانے کے لئے بہت اصرار کیا اور اس کی ترغیب میں بہت سی وجوہ ترجیح دیتے ہوئے بیان کیں اور سب سے بڑھ کر یہ کہ باصرہ اس عظیم الشان مکان کی کنجی یہ کہتے ہوئے میرے حوالے کر دی کہ تم اگر مستقل نہیں ٹھہرتے تو بس ضرورت ہو یہاں آجیا کرنا اور یہاں پر موجود سہولتوں سے فائدہ اٹھایا کرنا۔ چنانچہ موصوف کی اس غیر معمولی عنایت کی وجہ سے ایک شب ان کے دولت خانہ پر گزارنے کی عزت حاصل کی۔ مگر یہ اس وقت وہاں پہنچا جب موصوف اپنی رات کی آرامگاہ تشریف لے جا چکے تھے (اللہ تعالیٰ انہیں بہت بہت جزائے خیر دے اور ان کی عزت و کرامت میں روز افزائی ترقی فرمائے)

مدینہ طیبہ میں حضرت مولانا سید ابوالحسن علی میاں ندوی مدظلہ اور ندوۃ العلماء سے

تعلق رکھنے والے ہندوستانیوں کی خاصی تعداد ہے۔ ان میں سے بہت سے لوگوں سے ملاقاتیں ہوئیں اور ان حضرات نے تعلق خاطر کا اظہار کیا جن میں مولوی سلوان صاحب شمس ندوی (جو وہاں سینئر افسر ہیں) اور محترم بھائی طارق عسکری صاحب (ٹیلیفون انجینئر) خاص طور پر قابل ذکر ہیں۔ مؤخر الذکر نے تو اپنی عنایات و کرم فرمائیوں سے غیر معمولی طور پر نوازا۔

غرضیکہ مدینہ طیبہ کے ایسے پُر کیف اور ایمان افروز ماحول میں ۱۰، ۹، ۱۱ دن ایسے گزر گئے جیسے چند گھنٹے۔ اور روانگی کا وقت آگیا۔ اللہ تعالیٰ کا ہزاروں ہزار شکر ہے کہ اس کی توفیق سے مسجد نبوی میں ۳۳ روز نمازیں باجماعت پڑھنا نصیب ہو گئیں (اللہ تعالیٰ قبول فرمائے اسے حسن النفاق ہی کہا جائیگا کہ میری عمر کا بھی ۳۳ واں سال چل رہا ہے) زیارات و آرام کے اوقات چھوڑ کر معتد بہ حصہ مسجد نبوی اور مواجہہ شریف ہی کی لوزانی فصاؤں میں بسر ہوا (فالحمد للہ الحمد اکثیر) اس سفر میں اللہ تعالیٰ کے جو بے شمار انعامات و احسانات ہوئے ان میں ایک بہت بڑا انعام یہ بھی ہے کہ اپنے مرشد و شیخ دامت برکاتہم کی غیر معمولی شفقتیں اور توجہات بلا استحقاق و اہلیت منعطف رہیں، اور بعض اوقات آنحضرت و آلہ کی شفقتوں کا عملی درز باقی رہا ظہر نہ کہ یہ حقیر نہ امت سے پائی پائی ہو جاتا۔ خاص طور پر نصرت کرتے وقت جس طرح نوازا اپنے لئے یہ سیرا سے وسیلہ نجات اور ذخیرہ آخرت سمجھتا ہے (حضرت اقدس نے ازراہ ذرہ نواز نما اپنی تمام تصانیف بھی جو وہاں موجود تھیں درج فرمائیں) اللہ تعالیٰ حضرت والا کا سایہ طہمت سادہ صحت و عافیت کے ساتھ قائم رکھے اور حضرت کے فیوض سے مستفیض ہوتے رہنے کی توفیق دے۔

حضرت کے فرزند ارجمند محترم بھائی مولانا طاہر صاحب زاد مجددہ اور معتمد خاص جناب محترم کاظمی صاحب اور صاحب و صوفی ابوالصاحب وغیرہم کے الطاف و عنایات بھی اس خادم کے مال پر بہت رہے (فجزاکم اللہ خیر الجزاء) حضرت کے معالج خاص ڈاکٹر ماییل صاحب کی شخصیت سے بھی بہت متاثر ہوا کرتے تھے اور ماہر فن ڈاکٹر ہونے کے باوجود مولوی ہی نہیں صوفی معلوم ہوتے ہیں (اور ارباب نظر کیے کہتے بھی سنایا کہ باطن ظاہر سے کبھی اعلیٰ ہے) خدا کے

رحمہ و کرمہ میں صاحب حضرت شیخ الحدیث دامت برکاتہم کے خواص مسترشدین میں سے ہیں اور مجس بھی ہیں۔ (تعالیٰ غفرلہ)

فصل سے مدینہ طیبہ میں دو جمعے پڑھنے کی سعادت حاصل ہوئی، اس کے بعد (۲۴ فروری ۱۹۶۹ء) کو اس محبوب و دل آویز شہر سے بادل ناخواستہ بعد عصر روانہ ہونا پڑا کیونکہ وزیر اکیڈمت ختم ہونے میں صرف تین روز باقی رہ گئے تھے (۲۴ کی فلاٹ سے بمبئی کے لئے رزرویشن بھی ہو چکا تھا)

مدینہ طیبہ کی آمد کی طرح وہاں سے روانگی بھی تنہا ہو رہی تھی اور رات کے گیارہ بجے کے بعد بظاہر مکہ مکرمہ پہنچنا تھا۔ اس لئے ذرا سوچ کر تھی کہ ایسے ناوقت سامان کے ساتھ قیام گاہ تک (جو کہ گلیوں میں تھی جہاں کسی سواری کا پہنچنا بھی ممکن نہ تھا) کس طرح پہنچا جائے گا۔ مگر خدا کا فضل و کرم اس موقع پر بھی شامل حال رہا کہ مولانا قاری سیف الدین صاحب ملتانی (شاگرد رشید مولانا قاری فتح محمد صاحب مدظلہ) جن کا مستقل قیام مکہ معظمہ میں ہے، ہم سفر ہو گئے اور مکہ مکرمہ میں میری قیام گاہ تک پہنچا کر ہی اپنے دولت خانہ تشریف لے گئے۔ راستہ میں ایک اور دیندار نادیدہ شخص سامان اٹھا کر لے جانے میں معین ہو گئے (فجزاہما اللہ خیر الجزاء) بلدا میں کے مکینوں کو اللہ تعالیٰ نے وہ ظفر اور میزبانی کا وہ جذبہ عنایت فرمایا ہے جو کہیں دیکھنے میں نہیں آتا۔ کیسے ہی ناوقت ہمان آجائے وہ گرائی تو بجا محسوس کرتے، بے حد خوش ہوتے ہیں، چنانچہ ہمارے اس وقت کے میزبان قاری محمد سلیمان صاحب ناد مجدہ میرے ایسے ناوقت پہنچنے پر بھی نہایت خندہ پیشانی کے ساتھ میزبانی کے تقاضے پورے کرنے لگے (فجزاہ اللہ احسن الجزاء) اور جتنی مدت ان کے پاس قیام رہا۔ بہت ہی عنایت و محبت کا معاملہ کرتے رہے اور ہر قسم کی سہولت پہنچاتے رہے۔ اللہ کی توفیق نے مدینہ طیبہ سے مکہ مکرمہ آمد کے موقع پر بھی ایک عمرہ نصیب فرمایا اور اس طرح اسوہ حسنہ کی پیروی کا ایک خاص ثروت حاصل ہو گیا۔ قاری صاحب موصوف کا مکان حرم شریف سے قریب ہونے کی وجہ سے ہر نماز قبلہ ہر وقت کی حاضری میں بہت سہولت ہوئی۔

دوشنبہ کو (۲۶ فروری) حسب قرأاد بھائی اسماعیل صاحب (پسر صوفی عبدالرحمن صاحب) مجھے حدہ لے جانے کے لئے مکہ مکرمہ موٹر لے کر آگئے۔ اور ظہر کی نماز حرم شریف میں پڑھ کر اور طواف دہرا کر کے سرزمین حرم سے باہر تویاس روانگی ہو گئی۔ اور کھائی محمد صدیق جیسے (پسر صوفی عبدالرحمن صاحب) رزرویشن اور سفر کے دیگر تمام مراحل طے کرانے میں بہت ہی

دلسوزی اور حوصلے سے کام کیا، سچ تو یہ ہے کہ ان دونوں بھائیوں کی وہاں موجودگی۔ کم سے کم اس حقیر کے لئے، خداوند تعالیٰ کی بہت بڑی نعمت ثابت ہوئی۔ کہ ہر دشواری اور ضرورت کا حل نکالنے میں پیش پیش رہے اور میں بھی بلا تکلف ہر ضرورت کا اظہار کر دیتا (ان کا شکریہ ادا کرنے کے لئے الفاظ نہیں ملتے۔ بس خداوند تعالیٰ کی بارگاہ میں دست بدعا ہوں کہ وہ انہیں شایان شان صلہ عطا فرمائے)۔

اور پھر، ۲ فروری ۱۹۷۹ء یوم شنبہ کو وہ وقت بھی آ گیا جس میں بعد مغرب جدہ سے بمبئی کے لئے ہمارے جہاز نے پرواز کی۔ اور خدا کی شان جو مسافت مہنتوں بلکہ مہینوں میں طے ہوا کرتی تھی وہ صرف چار گھنٹہ میں طے ہو گئی۔

رات کو (مہندستانی وقت سے) ۲ بجے بمبئی پہنچنا ہوا اور صبح ۶ بجے والے جہاز سے (جس دن ایک گھنٹہ لیٹ ہو گیا تھا) بمبئی سے دہلی روانگی ہوئی پورے دو گھنٹہ بعد دہلی ایر پورٹ پہنچ گئے۔

۳ راتیں دہلی میں گزار کر تیسری شب ٹرین سے روانہ ہو کر اگلی صبح (۳ مارچ یوم شنبہ) بمبئی عافیت کھنڈ پہنچنا ہو گیا۔

اس طرح ٹھیک ایک مہینہ بعد پھر وہی لیل دنہار شروع ہو گئے، جس میں برسوں سے زندگی گزر رہی ہے۔

آخر میں ان دوستوں عزیزوں اور بزرگوں کا شکریہ ادا کرنا بھی ضروری ہے جنہوں نے میرے آنے جانے کے وقت مختلف جگہ کے ہوائی اڈوں پر آ کر یا سفر کے کسی بھی مرحلہ میں میری فانیہ تکلیف اٹھائی۔ ان سب کے واسطے بارگاہ خداوندی میں دست بدعا ہوں کہ وہ سب کو

بمبئی آنڈ ہراٹرانسپورٹ کمپنی

ٹرانسپورٹ کنٹریکٹس

۱۳۔ بمبئی ڈاری اسٹریٹ (چکلا) بمبئی نمبر ۱۳

حضرت مولانا شمس الحق صاحب
مستاذ حدیث دار العلوم کراچی^{۱۴}

رسول اللہ صلی علیہ وسلم

کی دعاؤں کے ثمرات و برکات

اللہ تعالیٰ سے جس طرح اپنی ذات کے لئے رُخا مانگنا چاہی اور عبادت ہے اسی طرح اپنے متعلقین اور دوسرے مسلمانوں کے حق میں دعا کرنا بھی بڑے ثواب کا کام ہے۔ ایسے مسلمان کے دوسرے مسلمان پر بہت سے حقوق ہیں ان میں سے ایک حق یہ بھی ہے کہ ایک دوسرے کے لئے دعا کیا کریں اور اگر کسی سے روحانی، جسمانی، دینی، و نبوی کسی قسم کا کوئی خصوصی تعلق ہے تو اس کا اور بھی زیادہ حق ہے کہ اس کو دعا بخیر میں ہرگز فراموش نہ کرے وہ دعا جو کسی مسلمان کے لئے غائبانہ طور پر کی جائے اس کی قبولیت کا حدیث شریف میں خصوصیت سے وعدہ فرمایا گیا ہے۔ قرآن حکیم میں جا بجا ایسی دعائیں تلقین فرمائی گئی ہیں جن میں ویسا کرنے والے کے ساتھ دوسرے اہل ایمان کو بھی شامل کر دیا گیا ہے۔ اور اسی لئے اکثر دعاؤں میں جمع کا صیغہ استعمال ہوا ہے تاکہ ان کا یہ حق کسی وقت آنکھوں سے اوجھل نہ ہو۔ اور عیب اپنے لئے دعا کرے تو خواہی نخواہی یہ حق بھی ادا ہوتا رہے جیسے : رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخوانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونَا بِالْإِیمانِ وَارْحَمْنَا بِأَعْمَالِنَا إِنَّنَا ظالِمُونَ ○ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخوانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونَا بِالْإِیمانِ وَارْحَمْنَا بِأَعْمَالِنَا إِنَّنَا ظالِمُونَ ○ رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِإِخوانِنَا الَّذِینَ سَبَقُونَا بِالْإِیمانِ وَارْحَمْنَا بِأَعْمَالِنَا إِنَّنَا ظالِمُونَ ○

الْكَافِرِينَ ۝

حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات گرامی جو سراپا رحمت و شفقت تھی، آپ راتوں کو سجدہ میں گر کر اپنے رب کے حضور اپنی امت کے لئے دعائیں کرتے اور اس کی مغفرت طلب فرماتے یہ تو آپ کی وہ عمومی دعائیں تھیں جن میں ہر امتی شریک ہے، خواہ آپ کے زمانہ کا ہو یا بعد میں آنے والا۔ لیکن چند ایسے خوش بخت اور صاحب نصیب حضرات بھی ہیں جن کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے خصوصیت کے ساتھ اپنی دعاؤں سے لوازا ہے اور انہوں نے اور دوسرے لوگوں نے ان دعاؤں کی قبولیت ان کے ثمرات اور برکات کا کھلی آنکھوں مثالبہ کیا۔ اور زبان مبارک سے نکلے ہوئے دعائیہ کلمات کو حروف بہ حرکت پورا ہوتے ہوئے دیکھا۔ یہاں پر ہم حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ان ہی چند صحابہ کرام کا تذکرہ کر رہے ہیں جن کے بارے میں خصوصیت کے ساتھ زبان نبوت سے کلمات دعا صادر ہوئے اور در حق سے ان کی قبولیت، ویز روشن کی طرح سامنے آئی۔

حضرت عبداللہ بن عباس رضی اللہ عنہما

یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے چچا زاد بھائی ہیں۔ ان کی خالہ حضرت میمونہ رضی اللہ عنہا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی زوجہ مسطرہ اور ام المومنین ہیں۔ عبداللہ بن عباس کا اپنی خالہ کے یہاں آننا حساب نہ ہوتا تھا اور اس طرح اندرون خانہ بھی حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی صحبت اصحاب کی خدمت کا انہیں موقع ملتا رہتا۔ ایک بار رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم تھناتھ حاجت کے لئے تشریف لے گئے پیچھے ابن عباسؓ نے آپ کے لئے دھنوکا پانی لا کر رکھ دیا، آپ واپس تشریف لائے تو دریافت کیا کہ یہ پانی کس نے رکھا ہے، آپ کو بتایا گیا کہ ابن عباس نے رکھا۔ آپ نے خوش ہو کر ان کو دعا دی۔

اللَّهُمَّ فَقِّهْهُ فِي الدِّينِ. اے اللہ اس کو دین کا فقیہ بنا دے۔

ابن سعد کی روایت میں ہے ابن عباسؓ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ

وسلم نے ایک بار مجھے بلایا اور میری پیشانی پر کاٹھ پھیرا اور دعا دی: اللَّهُمَّ عَلِّمَهُ الْحِكْمَةَ

وَبَيَّنَ دَوِيلَ الْكِتَابِ ، اے اللہ اس کو حکمت کی باتیں اور قرآن کی تفسیر سکھلا۔ چنانچہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان دعاؤں کی برکت یہ تھی کہ بچپن ہی سے ابن عباسؓ کی فقاہت اور قرآن فہمی صحابہ میں مسلم تھی۔ آپ جبرائیلؑ اور ترجمان القرآن کے نام سے مشہور تھے۔ اکابر صحابہ جو ابن عباسؓ سے عمر میں بھی بڑے تھے اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ساتھ ان کی مدتِ رفاقت و محبت بھی طویل تھی۔ اہم مسائل میں ابن عباسؓ کی طرہ رجوع کرتے اور ان کی حکیمانہ رائے اور فہم دین پر اہمیت دے فرماتے۔ حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ ان کو اپنے قریب بٹھاتے اور بڑے بڑے صحابہ کی موجودگی میں ان سے مشورہ لیتے۔ حالانکہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے انتقال کے وقت ان کی عمر صرف تیرہ یا پندرہ سال کی تھی۔ صحابہ اور تابعینؓ کی بڑی تعداد نے ان سے قرآن و حدیث کا علم حاصل کیا اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی کثیر احادیث ان سے روایت کیں۔ عبداللہ بن عمر رضی اللہ عنہما سے جب کوئی شخص مسئلہ دریافت کرتا تو وہ اس کو مشورہ دیتے کہ :

سَلِّ ابْنُ عَبَّاسٍ فَإِنَّهُ أَعْلَمُ مَنْ بَقِيَ بِمَا أُنْزِلَ عَلَى مُحَمَّدٍؐ۔ ابن عباسؓ سے دریافت کرو اس لئے کہ وہ باقی رہنے والوں میں سب سے زیادہ دین محمدیؐ کو جاننے والے ہیں۔ حضرت مجاہدؒ فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ اپنے کثرتِ علم کی وجہ سے بحر (سمندر) کہلاتے تھے۔ حضرت طاؤسؒ فرماتے ہیں کہ میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے ستر صحابہ کو دیکھا کہ جب وہ کسی مسئلہ میں اختلاف کرتے تو ابن عباسؓ کے قول کو اختیار کرتے۔ حضرت اعمشؒ فرماتے ہیں کہ ابن عباسؓ نے ایک بار حج کے موقع پر خطبہ دیا۔ وہ قرآن حکیم پر پڑھ کر اس کی تفسیر بیان فرما رہے تھے۔ میں نے کہا کہ اگر ان کا یہ بیان اور یہ علوم فارسی و روم کے لوگ سن لیں تو بلاشبہ اسلام لے آئیں۔ ایسے ہی حضرت ابو الوائلؒ فرماتے ہیں کہ ایک بار حضرت ابن عباسؓ سورہ نور کی تفسیر بیان فرما رہے تھے تو ایک شخص کہنے لگا کہ اگر یہ بیان "دیلیم" کے لوگ سن لیں تو مسلمان ہو جائیں۔

یہ تمام فضل و کمال دینی فقاہت اور قرآن فہمی کا امتیاز رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ان ہی دعاؤں کا صدقہ ہے: "اللَّهُمَّ فَقِّهْ فِي الدِّينِ" — اللَّهُمَّ عَلِّمْنَا الْحِكْمَةَ

وَتَارِیْلُ الْکِتَابِ

ترمذی شریف میں ابن عباس کی روایت ہے کہ انہوں نے دوبار جبریل امینؑ کو دیکھا ہے شاید رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی دعاؤں کی برکت سے علوم وحی معارف نبوت اور عالم ملکوت سے خاص قسم کی مناسبت پیدا ہو جانے کی وجہ سے وحی لانے والے فرشتے سے بھی مناسبت پیدا ہو گئی ہو جس کی بنا پر دو مرتبہ ان کو یہ سعادت رویت نصیب ہوئی۔ ابن سعد کی روایت میں ہے کہ ابن عباسؓ کے انتقال کے بعد جب ان کی نعش مبارک باہر لائی گئی تو اچانک ایک بڑا سفید پرندہ آیا اور ان کے کفن کے اندر گھس گیا۔ لوگوں نے اس کو نکالنا چاہا مگر وہ تلاش کے باوجود دوبارہ نظر نہیں آیا اور پتہ نہیں چل سکا کہ وہ کدھر غائب ہو گیا۔ لوگوں کا خیال تھا کہ یہ ابن عباسؓ کا علم ہے جو سفید پرندہ کی شکل میں متمثل ہو کر سامنے آیا اور دوبارہ ان کے قلب میں داخل ہو گیا۔

ممکن ہے کہ انتقال کے وقت خروج روح کے ساتھ یہ علم بھی باہر آیا ہو اور اس کے بعد دوبارہ اس کو ان کے جسم میں لوٹا دیا گیا ہو اور عالم مثال میں ان کے علم کی صورت سفید پرندہ کی ہو جیسا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کو خواب میں حضرت عمر رضی اللہ عنہ کا رین طویل قمیص کی شکل میں اور علم دُودھ کی صورت میں دکھایا گیا تھا۔ واللہ اعلم بالصواب۔

حضرت الن بن مالک رضی اللہ عنہ

یہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے خاص خادم ہیں، الفجار کے مشہور قبیلہ خزرج سے آپ کا تعلق ہے۔ دس سال کی عمر میں آپ کی والدہ حضرت ام سلیم رضی اللہ عنہا آپ کو لے کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئیں اور عرض کیا یا رسول اللہ یہ آپ کا چھوٹا سا خادم ہے اسے خدمت کے لئے قبول فرمائیں اور اس کے لئے دعا فرمائیں۔ آپ نے ان کو اپنی خدمت کے لئے قبول فرمایا اور یہ دعا دی: اَللّٰهُمَّ بَارِكْ فِيْ مَالِهِ وَوَلَدِهِ وَاطْلُبْ لَهُ عُمُرًا دَاغُمِرُ ذَنْبُهُ اِنَّ اللّٰهَ اسَ كَالْمَالِ اور اولاد میں برکت عطا فرما اور اس کو عمر دے اور عطا کر اور اس کے گناہ معاف فرما

حقیقت یہ ہے کہ یہ دین و دنیا دونوں کے لئے اس قدر جامع دعا ہے کہ نبیؐ کے علاوہ کوئی دوسرا شخص ایسی جامع اور مختصر دعا نہیں دے سکتا۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ فرماتے ہیں کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اس دعا کی برکت یہ ہے کہ میرے باغ میں سال میں دو مرتبہ پھل آتا ہے حب کہ دوسروں کے باغات میں سال میں صرف ایک بار پھل لگتا ہے۔ اور ترمذی بیہقی وغیرہ کی روایات میں ہے کہ ان کے باغ میں ایک پودہ ایسا تھا جس کے پھولوں سے مشک کی خوشبو آتی تھی اور فرماتے ہیں کہ اولاد میں برکت کا حال یہ ہے کہ اپنے صلیبی اولاد میں سے ۹۸ افراد کو اپنے ہاتھوں سے دفن کر چکا ہوں اور صحیحین کی روایت میں ۱۲۹ کا ذکر ہے اور طبرانی کی روایت میں ۱۲۵ کا ذکر ہے اور جو زندہ ہیں وہ ان کے علاوہ ہیں۔ بعض روایات میں ان کی تعداد سو سے زیادہ مند کو رہے۔

اور درازی عمر کا یہ عالم ہے کہ زندگی سے اکتا گیا ہوں، باقی رہ گئی مغفرت کی دعا (وَأَغْفِرْ ذُنُوبَهُمْ) سوال اللہ کی رحمت سے اس کی قبولیت کی بھی پوری امید رکھتا ہوں۔

حضرت انس رضی اللہ عنہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے طویل العمر اور کثیر اللہ وایتہ صحابی ہیں۔ دس سال تک حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں رہے۔ انتقال کے وقت ان کی عمر ایک قول کے مطابق ۹۹ سال کی اور دوسرے قول کے مطابق ۱۰۳ سال کی تھی۔ امام نوویؒ نے اسی دوسرے قول کو ترجیح دی ہے۔

حضرت عمر فاروق رضی اللہ عنہ کے زمانہ خلافت میں آپ لوگوں کی تعلیم و تربیت کے لئے بصرہ تشریف لے گئے تھے اور ۹۳ھ میں وہیں آپ کا انتقال ہوا۔ امام اعظم ابو حنیفہ رحمہ اللہ کا قیام کوفہ میں تھا بکثرت بصرہ جاتے رہتے تھے آپ نے بعض دوسرے صحابہ کے علاوہ حضرت انسؓ کو بھی دیکھا ہے اس لئے امام اعظمؒ تابعی کہلاتے ہیں۔

حضرت طہیل بن عمر الدوسی رضی اللہ عنہ

ان کا تعلق یمن کے قبیلہ دؤس سے ہے اس لئے دوسی کہلاتے ہیں۔ انھوں نے مکہ

مکرمہ میں اسلام قبول کیا اور اس کے بعد حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے ارشاد کے مطابق اپنی قوم کو تبلیغ ایمان کے لئے یمن واپس چلے گئے۔ اور وہیں پر اسلام کی دعوت دیتے رہے شروع میں ان کی دعوت پر صرف ان کے والد اور ان کی بیوی نے اسلام قبول کیا۔ دوسرے لوگوں نے ان کا مذاق اڑایا۔ انکی قوم میں زنا اور بدکاری عام تھی انھوں نے مایوس ہو کر رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے درخواست کی کہ یا رسول اللہ دوس کے لوگ ایمان نہیں لاتے آپ ان کے لئے ہلاکت کی دعا کر دیجئے۔ آپ کی ذات تمام عالم کے لئے سراپا رحمت بن کر آئی تھی آپ ان کے لئے بددعا کیسے فرماتے۔ آپ نے بددعا کے بجائے یہ دعا فرمائی: **اللّٰهُمَّ اهْدِ دُومًا وَ اُمَّتِ بَهْمًا** لے اللہ دوس کو ہدایت عطا فرما۔ اور ان کو یہاں لے آ۔

چنانچہ آپ کی اس دعا کی برکت سے قبیلہ دوس کے ستر اسی گھرانے پورے مسلمان ہو گئے۔ اور یہ لوگ فتح خیبر کے موقع پر مکہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے۔ حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ بھی اسی سال حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور انھوں نے بھی حضرت طفیل بن عمروؓ کی دعوت پر ایمان قبول کیا۔

حضرت طفیل بن عمروؓ کو دو سی پہلی بار مکہ میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہو کر مشرف باسلام ہوئے تو آپ نے ان کو دوس قبیلہ کو دعوت اسلام دینے کا حکم دیا تو انھوں نے عرض کیا کہ یا رسول اللہ مجھے کوئی ایسی نشانی عطا فرمادیں جسے دیکھ کر دوس کے لوگ میری بات مان لیں اور ایمان لے آئیں۔ آپ نے ان کے لئے اللہ تعالیٰ سے دعا فرمائی:

حضرت طفیل بن عمروؓ کی دعا: اَللّٰهُمَّ تَوَسَّلْ لَهَا (اے اللہ اس

کے لئے روشنی پیدا فرما دے)

چنانچہ آپ کی دعا کی برکت سے ان کی دونوں آنکھوں کے درمیان ایک تیز روشنی چمکنے لگی ان کو اندیشہ نہ ہوا کہ لوگ کہیں یہ نہ کہنے لگیں کہ اپنے آبا کی دین کو چھوڑنے کی وجہ سے اس کی صورت تبدیل گئی ہے اور مُشَدُّ ہو گیا ہے اس لئے انھوں نے دعا کی کہ اے اللہ یہ روشنی پھر وہ کے بجائے کسی اور چیز میں منتقل فرما دے چنانچہ پھر وہ روشنی ان کے کورے کے سرے پر چمکتی تھی اور اتنی تیز تھی کہ اندھیری رات میں قندیل کی طرح نظر آتی تھی اسی لئے ان کو

ذوالنور (نورِ والا) کہا جاتا تھا۔

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ

حضرت ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کثیر الروایت صحابی اور اصحاب صفہ میں سے ہیں۔ آپ کا تعلق بھی یمن کے قبیلہ دوس سے ہے۔ حضرت طفیل بن عمرو دوسی کی دعوت اسلام پر ایمان قبول کیا اور مکہ میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوئے اور ایسے آئے کہ مدینہ ہی کے ہو کر رہ گئے۔ جب وقت رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے دربار میں حاضر رہتے۔ سفر، حضر میں آپ کے ساتھ رہتے اور آپ کے ارشادات کو سنتے اور محفوظ کرتے رہتے کئی کئی وقت کا فاقہ گزر جاتا سب کچھ یادداشت تھا مگر دربار نبوت سے غیر حضری گوارا نہ تھی۔ اسی لئے دوسے صحابہ کی یہ نسبت انہیں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی احادیث زیادہ یاد تھیں۔

ملا علی قاری نے ان کی روایات کی تعداد پانچ ہزار تین سو چونسٹھ بیان کی ہے۔ مستدرک حاکم میں روایت ہے کہ ایک شخص نے حضرت زید بن ثابت رضی اللہ عنہ سے (جو حضور صلی اللہ علیہ وسلم کے کاتب وحی اور سب سے پہلے جاسع قرآن ہیں) کوئی بابت دریافت کی انہوں نے فرمایا کہ ابوہریرہ سے دریافت کرنا اس لئے کہ ایک روز میں اور ابوہریرہ اور سلاں شخص (جس انہوں نے توہم لیا مگر راوی نے اس کو ذکر نہیں کیا) ہم تینوں مسجد نبویؐ میں بیٹھے دعا مانگ رہے تھے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم بھی ادھر تشریف لے آئے اور آپ نے ہماری دعا پڑھ آئیں فرمایا اس کے بعد ابوہریرہؓ نے دعا مانگنے لگے اور انہوں نے یہ دعا مانگی: اَللّٰهُمَّ اِنِّیْ اَسْئَلُکَ مَا سَأَلَکَ صَاحِبَیْ وَ اَسْئَلُکَ بِمَا سَأَلَکَ اَبْنَاؤُہِیْ (اے اللہ میں آپ سے وہ چیز مانگتا ہوں جو میرے دونوں ساتھیوں نے مانگی ہے اور ایسا علم مانگتا ہوں جو فراموش نہ ہوا) حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے ان کی دعا پڑھی آئیں فرمائی۔ ہم نے عرض کیا یا رسول اللہ ہم بھی اللہ سے ایسے علم کی دعا کرتے ہیں جو فراموش نہ ہو (جیسا کہ ابوہریرہؓ نے کی تھی) تو آپ نے فرمایا: سَيَقُومُ بِہَا الدَّوْسی (اس دعا میں دوسی (ابوہریرہؓ) تم سے سبقت لے گیا۔

چنانچہ ابوہریرہ رضی اللہ عنہ جو کچھ حضور سے سنتے وہ سب ان کو محفوظ رہتا صحابہ میں یہ قوی الحفظ شمار ہوتے تھے۔ روایات حدیث کا بہت بڑا ذخیرہ ان ہی کے ذریعہ امت کو ملا ہے۔ امام بخاری کے قول کے مطابق آٹھ سو سے زیادہ احادیث ابوہریرہ سے روایت حدیث نقل کی ہے ایک دوسری روایت میں ہے کہ شروع میں حضرت ابوہریرہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم سے اپنے حافظہ کی گزندی کی شکایت کی آپ نے فرمایا کہ اپنی چادر بٹھاؤ۔ انہوں نے اپنی چادر پھیلا دی۔ حضور نے کچھ کلمات پڑھے اور ایک روایت میں ہے کہ آپ نے ایک چلو پانی لے کر اس چادر پر پھینٹ مارا اور فرمایا کہ اس چادر کو اپنے سینے سے لگا لو۔ ابوہریرہ نے اس کو سمیٹ کر اپنے سینے سے لگا لیا۔ یہ فرماتے ہیں کہ اس روز کے بعد سے میرا حافظہ اتنا قوی اور مضبوط ہو گیا کہ میں جو کچھ سنتا یاد رہتا۔ اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے سنی ہوئی کوئی بات مجھے نہیں بھولی۔

حضرت ابوہریرہؓ کے لئے دعا حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ میں خود کلام لانے کے بعد اپنی والدہ کو بھی اسلام کی ترغیب دینا نہ مگر وہ ہمیشہ انکار کرتی رہیں میں نے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ان کے اسلام کے لئے دعا کی درخواست کی آپ نے ان کے لئے دعا فرمائی۔ اللہم اھد ام ابی ہریرہ (اے اللہ ابوہریرہؓ کی ماں کو ہدایت فرما) میں صاحب گھر والوں گیا نویری والدہ نے دیکھتے ہی بلند آواز سے کھڑے ہوئے لگیں أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ۔ اور حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی خدمت میں حاضر ہوا اور غرضی کی وجہ سے اسی طرح دو بار أَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَأَنَّ مُحَمَّدًا عَبْدُ اللَّهِ کہہ کر پھلے ختم کی وجہ سے روایا کرنا تمنا میں نے حاضر ہو کر فرمایا کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے آپ کی دعا قبول فرمائی اور میری ماں کلام لے آئی۔ اب آپ یہ سن رہے ہیں کہ میری اور میری ماں کی محبت اللہ تعالیٰ نے اپنے مومن بندوں کے دلوں میں پیدا فرمائی اور مومنین کی محبت ہمارے دلوں میں پیدا کریں۔ آپ نے اوی کو دعا دی، اللہم حبیب عبدک هذا امانتہ الی عبادک المومنین وحبیبہم الیہمنا (کلام) اے اللہ اپنے اس نالواں بندہ کو اور اس کی ماں کو اپنے مومن بندوں کا محبوب بنائے اور ان کی دلوں کا محبوب بنادے۔ حضرت ابوہریرہؓ فرماتے ہیں کہ آپ کی اس دعا کی برکت یہ ہے کہ جسے زمین کے تمام مومن اور عورت مجھ سے محبت رکھتے ہیں اور میں ان سے محبت کرتا ہوں۔ (بشکریہ السیاحۃ کو اپنی)

مولانا نسیم احمد فریدی امرہوی

حکیم الامت حضرت مولانا تھانویؒ کی محفل ارشاد

اب سے چند سال پہلے حکیم الامت حضرت مولانا اشرف علی تھانویؒ کے ارشادات و ملفوظات کی تخمینہ کا کام الفتان کی چند اقساط میں پیش کر چکا ہوں۔ شروع میں اس کام کا باعث مولانا ظہور الحسن صاحب مرحوم ناظم ادارہ تالیفات اشرفیہ تھانہ بھون ہوئے تھے جنہوں نے مجھے اور میرے رفیق سفر کو "افاضات یومیہ" کی چار جلدیں ہدیہ عنایت فرمائی تھیں۔ کام شروع ہونے کے بعد انہوں نے ملفوظات کے چند اور مجموعے بھی ڈاک سے روانہ فرمائے تھے۔ اب دوبارہ اس کام کو شروع کر رہا ہوں تو اس کا سبب بھی مولانا موصوف کی ذات بابرکات ہوتی ہے۔ میں رمضان ۱۴۲۹ھ میں خانقاہ امدادیہ تھانہ بھون حاضر ہو کر ایک رات قیام پذیر ہوا تو مولانا مرحوم نے ازراہ کرم چلتے وقت "حسن الغریزہ" کی چار جلدیں مرحمت فرمائیں۔ ان میں سے تین جلدوں کو میں نے سن لیا ہے اور قابل یادداشت ملفوظات پر نشانات بھی لگوائے ہیں۔ بعد کو قلب میں داعیہ پیدا ہوا کہ ان علم و حکمت کے موتیوں کو صفات الفتان کے سپرد کر دینا چاہئے۔ ایک جلد سننے سے رہ گئی ہے اس کا انتخاب بھی کر لیا جائے گا۔ حضرت مولانا تھانویؒ کے ملفوظات میں جو روح پروری اور دل نشینی ہے وہ طالبان حق اور ادب ذوق سے پوشیدہ نہیں ہے، مگر ضرورت

۱۔ ہمارے مولانا فریدی کئی سال سے آنکھوں سے بالکل معذور عدیم البصر ہیں، لیکن اللہ تعالیٰ کی خاص توفیق سے مطالعہ اور تصنیف و تالیف کا سلسلہ جاری ہے۔ دوسروں سے پڑھ کر سنتے ہیں یہ ان کا مطالعہ ہے اور خود بول کر اور تہلکہ دوسروں سے لکھواتے ہیں یہ ان کی تصنیف و تالیف ہے۔ داکٹر محمد شریف علی کل حال (نعمانی)

تھی کہ ان حکمت آمیز اور معنی خیز ارشادات کو خاص ترتیب کے ساتھ پیش کیا جائے تاکہ اس کا افادہ عام ہو۔ میں نے تلخیص میں ایسی معمولی حذف و ترمیم کو روا رکھا ہے کہ جس سے مطلب و مقصد پر کوئی اثر نہ پڑنے پائے۔ بعض جگہ کاتب کی غلطی کو محسوس کر کے اس کا ازالہ کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اس تلخیص و انتخاب کو بھی اصل کی طرح مقبول و مفید فرمائے آمین!

حضرت مولانا نعمانی دامت برکاتہم کے مکتوب گرامی کے اس جملے نے بھی میری ہمت افزائی کی کہ ”حسن العزیزہ“ کی تلخیص انشاء اللہ ناظرین کے لئے اور خود مجھ جیسوں کے لئے مفید رہے گی۔
نسیم احمد فریدی غفرلہ

حضرت گنگوہی کا تذکرہ کرتے ہوئے فرمایا، اللہ اکبر! بڑا وقار تھا اور بہت کم گو تھے۔ اگرچہ عام طور سے جو لوگ کم گو ہوتے ہیں، ان کا کلام بہت مختصر اور مبہم ہوتا ہے، لیکن مولانا باوجود اس قدر کم گو ہونے کے جس وقت گنگوہی فرماتے تھے تو نہایت صاف اور بلند آواز سے اور نہایت کافی شافی تقریر ہوتی تھی۔ حضرت مولانا کو حق تعالیٰ نے ہر پہلو سے کامل پیدا فرمایا تھا۔ میں نے کوئی شخص ایسے نادان و صفات کا نہیں دیکھا۔

ایک صاحب کسی کا دستی استفادہ لائے۔ فرمایا کہ دو پیسے کا ٹکٹ خرید کر اور پتہ لکھ کر رکھ جائیں میں بعد کو اطمینان سے لکھ کر ڈاک سے بھیج دوں گا اس وقت جلدی میں : معلوم کیا سے کیا لکھ جاؤں۔ پھر فرمایا کہ لوگ بھی غصہ کرتے ہیں، کبھی ایسا نہ کیا کہ کسی جانے والے کے ہاتھ لکھ کر کسی حاکم کے نام درخت سے دی ہو کہ بھائی اس کا جواب لیتے آئیو! کیوں کہ یہ تو ضابطہ کے خلاف ہے اور ابن کے لئے کسی ضابطہ کی ہی ضرورت نہیں۔ مسلمانوں کا نازک معاملہ ہوتا ہے۔ کبھی کوئی کتاب دیکھنی ہوتی ہے اس میں تلاش کرنا ہوتا ہے۔ کبھی غور کی ضرورت ہوتی ہے۔ اور خط لانے والے کا تقاضا ہوتا ہے، جلدی میں کوئی غلطی نہ جائے یا غلط ہو کر جائے۔ چنانچہ ایک شخص دستی استفادہ فی الضم کا لائے۔ میں نے جواب لکھ دیا۔ جب وہ پہلا کتاب خیال آیا کہ جواب میں غلطی ہو گئی۔ چونکہ اس شخص سے کچھ تپہ نشان دریافت نہ کیا تھا۔ اس لئے سخت پریشان ہوا کہ نہ معلوم اس غلطی کا کہاں کہاں اثر پھیلے گا اور نہ معلوم

کس کس کے حقوق ضائع ہوں گے۔ نہایت حیران تھا، کوئی تدبیر سمجھ میں نہ آتی تھی۔ آخر حق تعالیٰ سے دل میں دعا کی کہ اب میرے اختیار سے تو خارج ہو گیا آپ چاہیں تو سب کچھ کر سکتے ہیں کوئی آدھ گھنٹے کے بعد کیا دیکھتا ہوں کہ وہی شخص چلا آ رہا ہے۔ کہا کہ مولوی صاحب میں تو بہت دور نکل گیا تھا۔ وہاں جا کر نظر پڑی تو معلوم ہوا کہ آپ نے اس فتوے پر مہر تو لگائی ہی نہیں۔ میں نے اس سے کہا کہ ہاں بھائی ہاں لاؤ مہر تو میں لگایا نہیں کرتا۔ وہ تو حق تعالیٰ نے میری دعا قبول کی جو تم کو واپس بھیجا ہے۔ بات یہ ہے کہ میں نے یہ جواب جلدی میں غلط لکھ دیا تھا۔ پھر اس کو صحیح جواب لکھ کر روانے کیا اور سزا م کر لیا کہ اب آئندہ کبھی دستی فتوے کا جواب ہاتھ کے ہاتھ لکھ کر نہ دوں گا۔

فرمایا کہ بعضے استاد بچوں کو بہت مارتے ہیں۔ بعضوں کا فہم قدر نامک ہوتا ہے، لہذا ان کو مارنا بیٹنا زیادتی ہے۔ بچوں کو جو زیادہ مارتے پیٹتے ہیں ان سے مواخذہ ہوگا۔ غصے میں اگر میرے ہوش بجا رہتے ہیں (اور الحمد للہ کہ رہتے ہیں) تو میں رستی سے مارتا ہوں، رستی میں خطرہ ہڈی وغیرہ کے ٹوٹنے کا نہیں ہوتا۔ اعتدال سے مارنا بیٹنا چاہیے۔ نچے بچوں کے پلٹنے سے سخت تکلیف ہوتی ہے۔

فرمایا کہ درجہ اہل علم کے واسطے بہت سی بُری معلوم ہوتی ہیں۔ جن میں اور کبریا ان میں نہیں ہونا چاہیے۔

فرمایا کہ والد صاحب نے بہت شفقت کے ساتھ رکھا۔ بڑے منتظم تھے، اس کا بہت اہتمام تھا کہ تعلیم ہو تربیت ہو۔ عاقلاً نہ محبت تھی۔ مدتوں میری رہنمائی رہنا ہوا۔ رمضان شریف کے زمانہ میں ختم میں کہیں نہیں جانے دیتے تھے کہ اس سے نیت خراب ہو جاتی ہے۔ پھر اس کی اس قدر رعایت کرتے تھے کہ بازار سے مٹھائی منگاتے تھے اور کہتے تھے کہ مٹھائی کے لئے وہاں جاتے ہیں تو ہم اس سے زیادہ تمھیں کھلائے دیتے ہیں لیکن مٹھائی کی لالچ میں جانا ہمیں بُرا معلوم ہوتا ہے، اس کا اثر ایک یہ ہے کہ کسی سے کوئی چیز لیتے ہوئے غیرت آتی ہے۔ ہر جگہ دعوت میں ذلت سی معلوم ہوتی ہے۔ مجربے تکلفی کی جگہ کے۔ اور طالب علموں کو تو کسی دعوت میں بھیجنا پسند ہی نہیں کرتا۔

جب ہم پٹتے تھے تو روٹھتے تھے۔ ہمارا خفا ہوندا ہی تھا کہ کھانا نہیں کھاتے تھے۔ کھانے کو کہتے تو یہ کہہ دیتے کہ بھوک نہیں لگی۔ والد صاحب فرماتے کہ چونکہ ہم نے تم کو مارا تھا اس لئے بھوک نہیں لگی اچھا صندوق لاؤ، ایک روپیہ نکال کر دیتے۔ چہرہ کھانا کھا لیتے۔ فرماتے کہ اب کیسے بھوک لگ گئی؟ ادنیٰ ادنیٰ بات پر روک ٹوک کرتے تھے ایک دفعہ عید کے واسطے انگرکھے سارے ذرا تکلف کے تھے سیک و غیرہ لگی ہوئی تھی، بچے تو تھے ہی عید سے ایک دن پہلے کا قصہ ہے۔ درزی سے تقاضا کر کے انگرکھا سلوایا۔ غصہ کے بعد ملا۔ میں دوڑا ہوا خوش خوش یہ کہتا ہوا آ رہا تھا کہ ابا با جی! کل پہنیں گے والد صاحب وہاں بیٹھے ہوئے سبک کر رہے تھے، اٹھ کر ایک چپٹ لگایا کہ بڑے نالائق ہو۔ کوئی سنے تو یوں سمجھے کہ ان کو کبھی کپڑا پہننے کو نہیں ملا جو ایسے خوش ہو رہے ہیں۔

ان کی باتیں گو ذرا اذی تھیں لیکن دل میں گھس گھس وہی تو زمانہ تربیت کا ہوتا ہے اللہ تعالیٰ ان کی مغفرت کرے، میرے ساتھ تو ایسا احسان کیا کہ چار حروف دین کے بڑھا دئے اگر چار گائوں چھوڑ جاتے تب بھی اس کے مقابلہ میں کچھ نہ تھا دیکھ جیادہ کہنا کتنے، اکثر دنیا دار علم دین کو منحرف رکھتے ہیں مگر والد صاحب مجھے بھائی پر ہر بات میں مقدم رکھتے تھے۔ ایک دفعہ تائی نے کہیں کہہ دیا کہ چھوٹے بیٹے کو تو انگریزی پڑھانی ہے وہ تو کما کھائے گا۔ بڑا بیٹا کہاں سے کھائے گا، یہ سن کر والد صاحب کا منہ سرخ ہو گیا۔ غصہ ہو کر کہا کہ بھائی تم نے اس دقت مجھ کو بہت پریشان کیا میں قسم کھا کر کہتا ہوں روپے اس کی جوتیوں سے لگے رہیں گے اور یہ ان کی طرف منہ بھی نہ کرے گا۔ اگر کوئی درویش یہ بات کہتا تو کراہت سمجھی جاتی لیکن وہ دنیا دار آدمی تھے۔

میری شادی میں ایک شخص سے فرمایا کہ مجھے یہ معلوم ہوتا ہے کہ یہ لاکا بڑا خوش قسمت ہے ہمیشہ فراغت و آرام میں رہے گا۔ جب سے پیدا ہوا ہے بسم اللہ سے لے کر شادی تک میں نے اس کے کاموں میں بہت ہی دیکھ بھل کر دیکھا ہے۔ دیکھئے ان کی خوش فہمی کہ انھوں نے کبھی میرے لئے یہ فکر نہیں کی کہ اس کے لئے معاش کی کیا صورت ہوگی۔

جب ہم لوگ پاجامہ بھی نہیں پہنتے تھے تب ہی سے انھوں نے یہ تجویز کر رکھا تھا کہ اس کو انگریزی پڑھائیں گے، اس کو عربی خدا نے ان کو پہچان ایسی دی تھی طبیعتوں کے انداز کی۔ یہ بڑی دانشمندی کی بات ہے۔

ایک بادشاہ نے اپنے دو غلاموں کو تعلیم دینا چاہا، ایک کو تیر اندازی کی، ایک کو خوشنویسی کی مگر دونوں میں ناکامی ہوئی۔ ایک ماہر سے مشورہ لیا کہ کس کو کون سی تعلیم دی جائے وہ ان دونوں کی طبیعتوں کے انداز سے پہچان گیا کہ خلاف تجویز بادشاہ کے اس کو تیر اندازی سے مناسبت ہے اور اس کو خوشنویسی سے۔ چنانچہ اسی طرح تعلیم دی گئی، دونوں اپنے اپنے فن میں کامل ہو گئے۔

فرمایا کہ امیر غریب کی مہمانی میں کچھ تفاوت ہونا ضروری ہے لیکن پھر بھی یہاں امیروں کی انہی حیثیت سے بہت کم خاطر کی جاتی ہے۔ اس سے غریب تو سمجھتے ہیں کہ یہ امیروں کی بڑی خاطر کرتا ہے اور بعضے امیر سمجھتے ہیں کہ ہماری کچھ بھی خاطر نہیں ہوتی۔ غرض دونوں طرف سے محل شکایت ہی بننا پڑتا ہے۔

استفسار پر فرمایا کہ ڈاکٹر شاعری کو تعویذوں کا استعمال جائز تو ہے لیکن توکل کے خلاف ہے۔ حدیث شریف میں ہے "لا یسترقون و علیٰ ربھم یتوکلون" اس میں اثر کدورت کا زیادہ ہے۔ دوا کے اندر نہیں۔ بات یہ ہے کہ دوا کو دنیا سمجھتے ہیں تعویذ کو دین۔ پھر دوا سے زیادہ تعویذ پر اتکا لے لیا جاتا ہے۔ لوگ تعویذ لکھواتے ہیں لکھ دیتا ہوں مگر میرا جی نہیں چاہتا اور یوں لکھنے کو لکھ دیتا ہوں لیکن ایسا معلوم ہوتا ہے جیسے کسی نے بہت ہی تکلیف پہنچائی ہو۔ لکھنے میں ہاتھ تو آگے کو چلتا ہے قلب پیچھے کو ہٹتا ہے۔ جڑی کشاکشی سے تعویذ لکھتا ہوں دل جوئی کے لئے لکھ دیتا ہوں۔ ہنس کر فرمایا اور جہاں دل شوئی ہوتی ہے وہاں صاف انکار، ایک صاحب نے عرض کیا کہ خاص تعویذ ہی کی درخواست نہ کرے بلکہ اختیار دے دے کہ چاہے تعویذ لکھ دیجئے چاہے دعا کر دیجئے۔

فرمایا کہ جب ایک شخص کا مذاق معلوم ہو گیا کہ فلاں چیز اچھی نہیں لگتی پھر یہ کیوں کہے کہ اگر اچھی لگے تو کھا لو۔ یہ خیال ہی کیوں کرے کہ اس کو اچھی لگے گی۔ یہ بھی ایک رسم ہو گئی ہے آج کل اکثر چندہ میں بھی فہرست پیش کر کے لکھ دیتے ہیں کہ اگر گراں نہ ہو تو دے دیجئے۔ کون سا

مولانا محمد عارف سنہیلی
استاذ دارالعلوم تندرہ العلماء لکھنؤ

مَوْلَانَا سید ابوالاعلیٰ مودودی

میرا مظلوم



یہاں تک تو حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ سے متعلق مودودی صاحب کے حوالوں کے غلط ہونے اور غلطی پر مطلع ہو جانے کے باوجود اس کا اعتراض اور اس سے رجوع نہ کرنے کی بات ہوئی۔ لیکن اس معاملہ کا روایت کے علاوہ ایک "درایتی" پہلو بھی ہے۔ جس کو معمولی سے معمولی عقل و فہم رکھنے والا عام آدمی بھی نظر انداز نہیں کر سکتا۔

فرض کیجئے مودودی صاحب کو تاریخ کی کتابوں میں ایسی کوئی روایت نظر پڑی ہوئی جس میں ذکر کیا گیا ہو تا کہ حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ برسرِ منبر حضرت علی رضی اللہ عنہ "پرگالیوں کی بوچھاڑ کرتے تھے۔ تب بھی اُن کو اس کے نقل کرنے اور اپنی کتاب (خلانتہ ملوکیت) میں زنج کرنے اور اس کی بنا پر حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر فرد جرم لگانے سے پہلے انہیں اس "درایت" سے کام لینا چاہیے تھا جس کو وہ صماح کی حدیثوں کے معاملہ میں بھی استعمال کرنا ضروری سمجھتے ہیں۔۔۔ مودودی صاحب یہ بات ضرور جانتے ہوں گے کہ حضرت معاویہ کا مسلم ان کا تدبیرانہ کی سیاسی بصیرت تاریخ اسلام بھی مشہور مسلمات میں سے ہیں۔ خاص کر ان کا علم تو ضرب المثل کا درجہ اختیار کر چکا ہے۔ تو مولانا کو چونچا چاہیے تھا کہ جس

حکمران میں حلم و تدبیر اور سیاسی بصیرت کی صفات اعلیٰ درجہ میں موجود ہوں وہ ایسی اہم مقام حرکت کیسے کر سکتا ہے کہ برسر منبر اپنے سیاسی تحریک کو گالیاں دے اور تحریف بھی کون؟ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا زاد بھائی اور عزیز داماد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ — ظاہر ہے کہ ایسے وقت میں جب کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی وفات پر نصف صدی بھی نہیں گزری تھی حضرت معاویہ حضرت علی پر برسر منبر گالیوں کی بوچھاڑ اسی وقت کر سکتے تھے جبکہ انھوں نے اپنے حق میں سیاسی خود کشی کا فیصلہ کر لیا ہوتا۔

اس کے علاوہ اور اس سے زیادہ اہم سوچنے کی دوسری بات یہ تھی کہ جس مجمع کے سامنے برسر منبر گالیاں دینے کی یہ بات مودودی صاحب لکھ رہے ہیں وہ (مودودی صاحب کی خاص زبان میں) آج کے ”سنی مسالوں“ کا مجمع نہیں تھا یہ محابہ کرام اہل بیت اور تابعین کا مجمع تھا، کیا یہ سب ایسے بے ضمیر بزدل اور ایمانی غیرت سے خالی ہو گئے تھے کہ ان کے سامنے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے حقیقی چچا زاد بھائی، آپ کے قوت بازو اور عزیز و محبوب داماد حضرت علی مرتضیٰ رضی اللہ عنہ کو برسر منبر گالیاں دی جاتی تھیں بلکہ گالیوں کی بوچھاڑ کی جاتی تھی اور وہ سب خاموشی سے سنتے تھے، کیا قرن اول کے یہ مسلمان ہندوستان و پاکستان کے عام جاہل مسالوں سے بھی گئے گزرے تھے یہ ایسی کھلی ہوئی بات ہے جس کو ہر مولیٰ می عقل رکھنے والا سمجھ سکتا ہے۔ لیکن مودودی صاحب نے اس طرز توجہ فرمانے کی بالکل ضرورت نہ سمجھی۔

درایت اور عقل عام کی یہ بات تو اس مفروضہ کی بنا پر عرض کی گئی کہ اگر تاریخ کی کسی کتاب میں ایسی کوئی روایت ہوتی تو عقل و درایت کے اس فیصلہ کی بنا پر وہ قابل رد ہوتی، مگر ہم عرض کر چکے کہ جس تکین نہت مودودی صاحب نے حضرت معاویہ رضی اللہ عنہ پر لگائی ہے تاریخ کی کتابوں میں اس کا کہیں وجود نہیں اور جو تاریخ حوالے مودودی صاحب نے دیے ہیں وہ سب غلط اور فرضی ہیں۔

مولانا مودودی کی دوسری مزاحیہ تحریک حدیث

مولانا مودودی صاحب کی ایک دوسری تحریک حدیث ان کی تحریریں اور بیانات کا

تضاد و تناقض ہے۔ ناظرین کرام اس کی بھی صورت ایک مثال ملاحظہ فرمائیں:

حضرت سید احمد شہیدؒ کے جہاد اور ان کی قائم کی ہوئی اسلامی حکومت کا نقشہ کھینچتے ہوئے مولانا کہتے ہیں اور کیسے جوش و جذبہ سے لکھتے ہیں:

”انھوں نے عامہ خلایق کے دین، اخلاق اور معاملات کی اصلاح کا بیڑہ اٹھایا، اور جہاں جہاں ان کے اثرات پہنچ سکے وہاں زندگیوں میں ایسا زبردست انقلاب رونما ہوا کہ صحابہ کرام کے دہ کی یاد تازہ ہو گئی“ (تجربہ دیا جائے دین ص ۷۵)

”... ان کے سامنے کوئی مقصد اس کے سوا نہ تھا کہ خلق اللہ کو جاہلیت کی حکومت سے نکالیں اور وہ نظام حکومت قائم کریں جو خالق اور مالک الملک کے منشاء کے مطابق ہے“ (تجدید و احیائے دین صفحہ ۱۱)

”... ان کو ایک چھوٹے سے علاقہ میں حکومت کرنے کا جو ٹھکانہ سامنے ملا اس میں انھوں نے ٹھیک اس طرز کی حکومت قائم کی جس کو خلافت علی متہاج النبوة کہا گیا ہے، وہی فیرانہ امارت، وہی مسادات، وہی شوریٰ، وہی عدل و انصاف، وہی حدود و شریعتیں..... وہی خدا سے ڈر کر حکومت کرنا اور خلاق صالحہ کی بنیاد پر سیاست چلانا۔ غرض ہر پہلو سے انھوں نے اس حکمرانی کا نمونہ ایک مرتبہ پھر تازہ کر دیا جو کبھی صدیقؑ و تاروقؑ نے کی تھی“

(تجدید و احیائے دین ص ۷۵)

یہ کارنامے ہیں حضرت سید احمد شہید علیہ الرحمہ اور ان کے پاکباز رفقاء کے، جن کی تصویر مولانا مودودی کے قلم نے اس طرح کھینچی ہے کہ کوئی دوسرا صاحبِ قلم اس سے بہتر سچی اور اچھی تصویر غالباً نہیں کھینچ سکتا۔

ہر واقعہ کا جائزہ ہے کہ حضرت سید الشہید ایک بہت بڑے صوفی اور سلسلہ بیعت و ارشاد اور تصوف کی لائن کے بہت بڑے امام تھے جن کے ارادہ مندوں میں حضرت مولانا اسماعیل شہیدؒ اور حضرت مولانا عبدالحی صاحب شہیدؒ جیسی ہستیاں بھی شامل تھیں۔ اقامت حکومت اسلامیہ کے

سلسلہ میں ان کے پسندیدہ کارنامے ہیں جن کو موردی صاحب نے حضرت ابو بکر صدیقؓ اور حضرت عمر فاروقؓ اعظمؓ کے کارناموں سے تشبیہ دی ہے۔ لیکن دوسری جگہ جب وہ تصوف اہل تصوف کی بے مقصدی لا حاصلی اور بے ثمری کا نقشہ کھینچنے پر آئے تو تحریر فرمایا:

” ایک سوڑا آتا ہے جہاں آدمی کے دل میں بار بار یہ خیال چٹکیاں لیتا ہے کہ اس کام کے لئے بہر حال تزکیہ نفس ضروری ہے اور تزکیہ نفس کے وہ طرے لیتے جو مکے اور مدینے میں اختیار کئے گئے تھے کچھ واضح اور منضبط نہیں ہیں اور بعد کے ادوار میں رحمن بزرگوں نے ان طریقوں کو منضبط کیا وہ صوفیائے کرام ہیں“.....

لہذا اس کام کے لئے جو تزکیہ مطلوب ہے اس کو حاصل کرنے کے لئے تصوف کے معروف طریقوں میں سے کسی کو اختیار کرنا ناگزیر ہے.....

..... میں ان تمام لوگوں سے جو اس کشمکش کو محسوس کرتے ہیں، عرض کرتا ہوں

کہ براہ کرم اس مقام پر ٹھہر کر خوب اچھی طرح غور و تحقیق کریں اور ذرا بے لااب طریقے سے کریں۔ کیا واقعی کہیں صوفیاء لٹریچر میں اس کا کوئی ثبوت ملتا ہے کہ اقامت دین اپنے وسیع و جامع تصور کے ساتھ ان بزرگوں کے پیش نظر

تھی جن سے یہ صوفیاء طریقے ماخوذ ہیں؟ کیا کہیں اس بات کا پتہ نشان ملتا

ہے کہ اس مقصد کے لئے کارکن تیار کرنے کی غرض سے انہوں نے ان طریقوں

کو اختیار کیا تھا؟ کیا ان طریقوں سے تیار کئے ہوئے آدمیوں نے کبھی یہ کام

کیا؟ اور کیا یہ طریقہ اس کام میں مفید ثابت ہوئے؟ “ (رسائل دہلی جلد دوم صفحہ ۶۰۲)

پہلی عبارت میں انہی اہل تصوف کے ایک گروہ کی جدوجہد کو خالص اسلامی جہاد اور ان کی قائم کی ہوئی حکومت کو نہ صرف اسلامی حکومت بلکہ خلافت علیٰ منہاج النبوة اور حضرت صدیق اکبر اور حضرت فاروق اعظمؓ کے طرز کی حکومت ٹھہرایا گیا تھا اور اس دوری عبارت میں سرے سے اس کا انکار ہے اور متمدنی اور سہل سہج کے ساتھ انکار ہے کہ اہل تصوف میں سے کسی نے کبھی حکومت اسلامی کو اپنا نصب العین بنایا تھا اور اس کے لئے جدوجہد کی ہو اور کبھی کوئی صالح نتیجہ بھی ان کی جدوجہد

کا (اگر انہوں نے وہ کی ہو) نکلا ہو۔
 تحریک اقامت دین کا داعی اگر ایسی متضاد اور مبالغہ سے بھری ہوئی باتوں پر اتر آئے، تو
 اندازہ لگایا جاسکتا ہے کہ وہ دین کو کتنا نقصان پہنچائے گا اور اس کے متبعین کا ذہن کیسا بیگنا
 مودودی صاحب کی تحریروں میں اس طرح کی تضاد بیانی، مبالغہ آرائی اور اکابر و اہل امت پر بے جا
 تنقید کی اتنی مثالیں مل سکتی ہیں جن کو اگر جمع کیا جائے تو ایک پوری کتاب تیار ہو جائے لیکن ہم نے
 یہ کام ابھی تک ضروری نہیں سمجھا۔ ان سطور میں جو کچھ لکھا گیا اس کا مقصد صرف یہ ہے کہ مولانا
 کے معتقدین جو ان کے بارے میں سخت غلو میں مبتلا ہیں ہماری ان معروضات پر غور کر کے اس غلو کے مرض سے
 نجات پاسکیں اور خود مولانا موصوف اپنی تحریروں پر نظر ثانی کر کے اپنی غلطیوں کی اصلاح اور ان سے رجوع
 کر سکیں۔ واللہ الموفق۔

بہارِ نو
 بے بنی مالک



بچوں کے دانت نکلنے
 کی تکلیف بدھنم، دست
 اور عام کمزوریوں کے لئے



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

آسان حج

یہ آسان زبان میں آپ حج کیسے کریں کا خلاصہ ہے
پاکستان ————— بہترین طباعت ۱/۲۵

قرآن آپ کیسا کہتا ہے؟

قرآنی ہدایات اور اسکی اہم تعلیمات کا ایک جامع مرقع جس
میں سیکڑوں عنوانات کے تحت مختلف قرآنی آیات کو لطافت
موثر اور روشنی اور روشنی کے ساتھ جمع کیا گیا ہے۔ ۱/۲۵

بوارق الغیب

اہل بدعت کے خلاف سادہ شریکانہ یا نیم شریکانہ عقیدے علم غیب
نبویؐ کی تردید میں مولانا محمد منظور نعمانی کی سرکردہ آثار
و تحقیقات تصنیف۔ جس میں ۳۰ قرآنی آیتوں سے بریلوی
مذہبین کے اس عقیدے کا باطل اور خلاف قرآن ہونا ثابت
کیا گیا ہے۔

اس سلا میں اس کتاب نے حق کی حجت تمام کر دی ہے
عدو کا غرور شاندار طباعت حسین گرد پوش کے ساتھ قیمت

دین و مشرعیّت

اس کتاب میں توحید آخرت، رسالت، نماز، روزہ،
زکوٰۃ و حج، اخلاق و معاملات، رحمت و جہاد، سیاست و حکومت
اور احسان و تصوف کے مباحث پر ایسی روشنی ڈالی گئی کہ
کردل و داغ اور عقل و وجدان، ایمان و اطمینان سے سحرور
ہو جاتے ہیں قیمت ۱/۲۵

کلمہ طیبہ کی حقیقت

اسلام کے کلمہ دعوت لا الہ الا اللہ محمد
رسول اللہ ص کی ایمان افروز تشریح۔ ۱/۲۵

بریلوی فتنہ کا نیا روٹ

ارشید قادری صاحب کی تصنیف۔ زلزلہ کا تحقیقی جائزہ
اور تحقیقی جواب۔ بریلوی دیوبندی اختلافات کے اہل حق اور سزا
اہل علم نے یہ رائے ظاہر کی ہے کہ یہ کتاب صرف زلزلہ کا جواب ہی
نہیں بلکہ بیرونی فتنہ پر حرب کاری ہے۔ ہر بحث قابل رد و بعید
افردہ اور باطل سوز ہے۔ بالخصوص سلاطین غیب اور کائنات
میں نفرت کے عقیدہ کی جو تفسیر کی گئی ہے وہ عوام اور اہل علم
سب کے لئے اس کتاب کا خاص تحفہ ہے۔ اس کتاب نے
زلزلہ کا حائل ختم کر دیا ہے۔ قیمت ۱/۲۵

نماز کی حقیقت

ہر تعلیم یافتہ مسلمان کو ہمارا مخلصانہ مشورہ ہے کہ نماز
کے مقام اور اس کی روح و حقیقت سے واقف ہونے
کے لیے اور اپنی نماز میں خشوع کی کیفیت پیدا کرنے کیلئے
اس چھوٹی سی کتاب کا مطالعہ ضرور فرمائیں۔ ۲/۵۰

فیصلہ کن مناظرہ

اکابر علماء دیوبند بر مولوی احمد رضا خاں بریلوی کے سیکس
تحفہ الزامات کا تحقیقی جواب کتاب کے مقدمہ میں
بریلوی کے اس بیرونی فتنہ کی حقیقت اور اس کی تاریخوں
کی غلطی سے نیکو رہا گیا ہے کہ اب اہل حق کو اس
سے کیسے نمٹنا چاہئے۔ ۲/۲۵

برکات رمضان

ماہ رمضان اور اسکے خالص اعمال و وظائف، تراویح و
اعمال وغیرہ کے فضائل و برکات اور ان کی روحانی
تاثيرات کا نہایت موثر اور سٹون انگیز بیان، حضرت
شاہ ولی اللہ رحمہ اللہ جیسے عارفین و محققین کے ہاں پر۔ ۲/۲۵

آپ حج کیسے کریں؟

حج کے موضوع پر اردو میں بے شمار کتابیں لکھی
جا چکی ہیں لیکن یہ کتاب اپنی اس خصوصیت میں اب بھی
منفرد قیاس ہے کہ یہ بہت آسان اور دل نشیں انداز
میں حج کا طریقہ اور احکام و ضوابط بھی بتاتی ہے اور
وہ ذوق و شوق بھی پیدا کرتی ہے جو حج و زیارت کی
جان ہے۔ ۲/۲۵

شاہ اسماعیل شہید اور معاندین اہل بدعت کے الزامات

حضرت شاہ شہید جیسی مقدس شخص نے جس نے علماء
کلمہ اللہ کے لیے خون کا کفن پہنا، معاندین اہل بدعت
خود خدا سے بے نیاز ہو کر جو مکرر الزامات لگاتے ہیں
ان کا تسلی بخش اور مدلل جواب۔ ۲/۵۰

لفتن بکریو، نیا گاؤں مغربی، لکھنؤ

نَالِصَدَّے گِھرنے اور
مَیوہ جَات سے بھر پور

مَسْمُومِ مَیْن

مُتھالیان اور غلویات
عَدَدِ دِل دیند

سُلیمانی افسانوں

اس کے علاوہ مخصوص بیسے کٹ

وَرائی قُرُوت برقی

لیک کرکٹ، فلائڈ، ملائی، برقی، کوکو ملائی برقی

ہر قسم کے تازہ و حسہ

بِسکُٹ

اور

نان خطائیں

فرید نے کا قابل اعتماد مرکز

سُلیمانی افسانے

بیشمارہ سجد کے نیچے بیسے

پکڑی — ۳۳ : محمد علی روڈ بیسے — ۳۴

چند سالانہ

ہندوستان سے ۱۵۰

پاکستان سے ۳۰۰

بنگلادیش سے ۱۹۰

فی شمارہ ۱/۵۰

الفقار

لکھنؤ

ماہنامہ

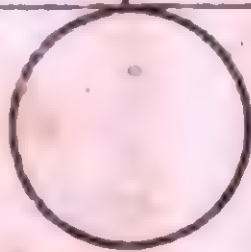
مالک غیر چند سالانہ
معمولہ اک میں زبردست اضافہ
کے بعد اب نئی شرح یہ ہے
بحری ڈاک سے ۲ پونڈ
ہوائی ڈاک سے ۵ پونڈ

شمارہ (۸)

جلد (۴۷) بابت اگست ۱۹۷۹ء مطابق رمضان المبارک ۱۳۹۹ھ

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں (ایک اور عظیم سانحہ)	محمد منظور نعمانی	۲
۲	ایک عجیب غریب تضاد: جسکی کوئی توجیہ نہیں کی جاسکتی	مولانا محمد بخش مرحوم (رحمہ مولوی سید عید شہ انس)	۷
۳	کیا برطانیہ کی قسمت میں کچھ لکھا ہے؟	عقیق الرحمن سفلی (منقسم لندن)	۱۷
۴	حکمرانست حضرت مولانا تھانویؒ کی عقل ارشاد	انتخاب مولانا نسیم احمد فریدی امرہوی	۲۹
۵	"تحریک خلافت" میری نظریں	مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی	۳۶
۶	میرے حسن میرے مرنی	مولوی ابو نصر غلام ہروی	۴۵

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو



اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ دہو تو مطلع فرمائیں چندہ باز دوسری اطلاع مہینے کے آخر تک آجانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ بیعہ دوسری روئے ہو گا۔
مبشر خریداری: براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور سنی آئندہ کو پن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی جٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت: انگلستان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر مہینے کے آخر تک کسی شخص کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اسکی اطلاع اگلے مہینے کی ۵ تاریخ تک آجانا چاہیے اس کے بعد سالہ کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہو گی۔

پاکستان کے خریدار حضرات

بلغ پچیس روپے بن دہائی سکے میں بیک کے ذریعہ دفتر انگلستان لکھنؤ روانہ فرمائیں پاکستانی سکے میں تین روپے نامیہ دفتر اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا میں بلڈنگ لاہور کو بھیجیں۔

مولوی محمد منظور نعمانی پرنٹر، پبلشر و ایڈیٹر نے تو پر برس میں چھپوا کر دفتر انگلستان، سنیہ گاہوں مغربی لکھنؤ سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظر نعمانی

شعبے میں اعلان کیا گیا تھا کہ اس کے بعد اگست ستمبر کا مشترکہ شمارہ انشاء اللہ ستمبر (شوال) میں شائع ہوگا۔
 ستمبر کے بعد میں بعض بدقسمتوں نے بدل گئی، اب اگست کا یہ شمارہ انشاء اللہ دسمبر میں شائع ہو چکا ہے۔ اس کے بعد
 گزشتہ ستمبر (کنو) (شوال) ذیقعدہ کا مشترکہ شمارہ انشاء اللہ اکتوبر (دوسرا ذیقعدہ) تک شائع ہوئے گا۔

ایک اور عظیم سانحہ

ہمارے اکثر ناظرین کو اخبارات سے یہ خبر یاد ہے کہ ذریعہ دار العبد محمد ندوۃ العلماء کے ممتاز فرزند
 اُس کے اردو ترجمان "تعمیرِ ریات" کے ایڈیٹر اور "پیامِ انسانیت" کی دعوت اور اس طرح کے
 دوسرے نبدانی کاموں میں مولانا علی میاں کے رفیق خاص اور دست راست مولوی اسحاق جلیس
 ندوی کے حادثہ رحلت کا علم ہو چکا ہوگا۔

مرتبہ مفتی ہلے ندوۃ العلماء کے عربی ترجمان "البعث الاسلامی" کے رئیس التحریر
 مولانا علی میاں کے حقیقی اکلوتے بھتیجے و نخت ہجر اور قوت بازو مولانا محمد میاں حسنی نے
 صرف ۴۴ سال کی عمر میں داعی اجل کو لبیک کہتے ہوئے سب اہل تعلق کو "الوداع" کہا تھا
 ابھی اس سہ ماہی کا زخم ہر ابھی تھا کہ بالکل اسی نوع کا یہ دوسرا انتہائی الماناک سانحہ قضا و قدر
 کے فیصلہ کے مطابق ظہور میں آگیا۔ اسحاق جلیس صاحب کی عمر بھی اس وقت ۴۴ سال ہی تھی۔

اُن کی بعض غیر معمولی خصوصیات، اعلیٰ صلاحیتوں اور قوت عمل کے لحاظ سے ان کو نادر و روزگار کہا جاسکتا تھا، اور ان سے بڑی امیدیں تھیں۔ لیکن — یفعل اللہ ما یشاء و ینعم ما یرید — ہمارا ایمان ہے کہ ہمارا رب فعال مایرید اور احکم الحاکمین ہونے کے ساتھ حکیم و رحیم اور ارحم الراحمین بھی ہے۔ نیز ایک وقت آئے گا جب ہم پر بھی منکشف ہو جائے گا کہ جن حادثات و سانحات کو ہم نے اپنی نادانی سے بے وقت سمجھا تھا اُن کے ظہور و وقوع کے لیے وہی مناسب ترین وقت تھا، واللہ ینعم و انتم لا تعدون۔

مرحوم کے والد بزرگوار صوبہ سرحد کے ایک معزز گھرانے کے پٹھان تھے اور فوج کے ایک مرکز میں امام اور دینی معلم کے منصب پر فائز تھے، اسی سلسلہ سے اُن کا قیام مہاراشٹر کے مشہور شہر احمد نگر میں رہا اور وہیں مرحوم کا نشو و نما ہوا، انھوں نے دینی عزیمت دارالعلوم ندوۃ العلماء ہی میں پائی۔ اب سے تقریباً ۲۰ سال پہلے ۱۹۵۹ء میں فراغت حاصل کی، یہ وہ زمانہ تھا کہ دارالعلوم کے سابق شیخ اکبر شاہ مولانا شاہ حلیم عطا صاحب کی وفات کے بعد درس حدیث کا کوئی بہتر انتظام ہونے تک کے لیے دارالعلوم میں حدیث کے ایک دوسرے پڑھانے کی ذمہ داری اس عاجز نے قبول کر لی تھی، اس وجہ سے مرحوم سے ابھی واقفیت اُن کی طالب علمی ہی کے زمانہ سے تھی، وہ اپنی جماعت میں بلکہ یہ کہنا بھی صحیح ہو گا کہ دارالعلوم کے تمام طلبہ میں فہم و فکر اور ذہانت و فعالیت میں منفرد اور دو بہا بہت و خوش گفتاروں کے لحاظ سے بھی ممتاز تھے۔ اسی سال ۱۹۵۹ء میں مولانا علی میاں کی زیریادت "مجلس تحقیقات و نشریات" قائم ہوئی۔ مولوی اسحاق مجلس صاحب کی صلاحیتوں کا اندازہ کر کے مولانا نے ان کو مجلس کا معاون سکریٹری مقرر کر دیا۔ اگرچہ عہدہ کے لحاظ سے وہ "معاون سکریٹری" تھے لیکن مجلس کا زیادہ کام وہی کرتے تھے، انھوں نے اپنی خدا داد قابلیت اور محنت سے مجلس کو تھوڑے عرصہ میں بہت ترقی دی۔ کچھ عرصہ کے بعد خرابی صحت اور بعض ذاتی حالات سے مجبور ہو کر وہ وطن — احمد نگر — چلے گئے، اور پھر مہاراشٹر ہی میں پونہ کے ایک کالج میں تدریسی ذمہ داری قبول کر لی۔ اسی دوران انھوں نے وہاں شعبہ لائبریری سائنس میں اس فن کی تعلیم بھی حاصل کی، نیز انگریزی میں اچھی خاصی دسترس بھی حاصل کر لی۔ اتفاق سے انہی ایام میں مولانا علی میاں کا اُدھر کا

مقرر ہوا۔ مولانا نے ان کو دارالعلوم آجانبہ کا حکم دیا اور دارالعلوم کے وسیع کتب خانہ کی جدید ترتیب و تہذیب کا کام اُن کے سپرد ہوا۔ کچھ دن بعد پندرہ روزہ "تعمیر حیات" کی ادارت کی ذمہ داری بھی اُن کے حوالہ ہوئی۔ انھوں نے ان دونوں کاموں کو بڑی خوش اسلوبی اور کامیابی سے انجام دیا۔ "تعمیر حیات" کہیں سے کہیں پہنچ گیا، اُس کی اشاعت کا دائرہ بھی بہت وسیع ہو گیا۔ وہ جس درجہ کے صاحب قلم تھے اسی درجہ کے خطیب اور مقرر بھی تھے، خاص کر مسلمانوں اور غیر مسلمین کے غلوۃ اجتماعات اور خاص غیر مسلم شعبوں پر زیادہ حسن طرح اصلاحی و دعوتی تقریر کرتے تھے وہ انہی کا حلقہ تھا۔ اُن کی ایک سمیت یہ بھی تھی کہ وہ اپنی تقریر میں حسب موقع ہندی اور انگریزی زبانوں کے استعمال پر پوری قدرت رکھتے تھے۔ ان کے علاوہ پشتو اور مرہٹی گویا ان کی مادری زبانیں تھیں۔

صاحب قلم اور خطیب و مقرر ہونے کے ساتھ مرحوم سحر خیز اور ذاکر شاغل بھی تھے۔ اللہ تعالیٰ اپنے جبرائیل بندہ میں یہ صفات جمع فرمادے بلاشبہ اُس پر اس کا خاص انعام و احسان ہے۔

فی ذاتہ علیتہ اس المناسبت

مولانا علی میاں سے ان کی ادارت بلکہ کتنا چاہیے کہ خدائیت کا تعلق تھا، انھوں نے اپنے کو کئی طور پر مولانا کے سپرد کر دیا تھا۔

لیکن اللہ کی مشیت کہ مولانا محمد میاں مرحوم کی طرح اُن کی بیماری اور انتقال کے وقت بھی مولانا علی میاں یہاں نہیں تھے، جامعہ اسلامیہ مدنیہ منورہ کی مجلس اعلیٰ کے مشاورتی جلسہ میں شرکت کے لیے مدنیہ منورہ گئے ہوئے تھے۔ یہ جلسہ، جولائی سے ہونے والا تھا، مولانا میاں سے ۵ جولائی کی شام کو روانہ ہو گئے تھے اور، کئی صبح مدنیہ منورہ پہنچا تھا، ابھی وہاں پہنچے بھی نہیں تھے کہ بولوی اسحاق جلیس مرحوم کے پیٹ میں کچھ تکلیف شروع ہوئی اور جلد ہی اُس نے ایسی شدت اختیار کر لی کہ علاج کے لیے ڈیکل کالج میں داخل کرنے کا فیصلہ کرنا پڑا۔

لیکن — "مرض بڑھتا گیا جوں جوں دوا کی" — مسلسل ہی اطلاع ملتی رہی کہ حالت قابل اطمینان نہیں ہے۔ ۱۱ جولائی پہار شنبہ کی صبح یہ عاجز انھیں دیکھنے کے لیے ریڈیکل کالج گیا، اُس وقت ان کے سانس کی کیفیت خطرہ کے قرب کا پتہ دے رہی تھی، لیکن ان کا

حال وہ تھا جو مرد مومن کا ہونا چاہیے — معلوم ہوتا تھا کہ اُن کو اپنے بارہ میں اندازہ ہے اور وہ سفر آخرت کے لیے تیار ہو چکے ہیں۔

اسی دن عصر کے قریب ان کی روح نے داعی اجل کو لبیک کہا اور جسم سے مفارقت اختیار کی۔ انا للہ وانا الیہ راجعون۔

جو احباب و مخلصین تیمارداری کے سلسلہ میں اُن کے پاس تھے انہوں نے بتلایا کہ سانس کی تکلیف کے باوجود مرحوم نے آخری وقت سے بہت پہلے سے ذکر تسلسل کے ساتھ شروع کر دیا تھا کلمہ شہادت اور درود شریف مسلسل پڑھتے رہے، ان کے علاوہ بھی ذکر کے دوسرے کلمے زبان پر جاری رہے، بالکل آخری وقت میں باوازد درود شریف پڑھی اور کلمہ شہادت ادا کیا جس کا آخری حصہ سنا بھی نہیں جاسکا۔ — اللہم اغفر لہ وارحمہ دعافہ واعف عنہ واکرم نزلہ وَاَقْبَلْ حَسَنَاتِهِ وَتَجَادِرْ عَنْ سَيِّئَاتِهِ۔

انہوں نے خواہش ظاہر کی تھی اور وصیت کی تھی کہ ان کو مولانا علی میاں کے خاندانی قبرستان ”تکیہ شاہ علم اللہ“ میں دفن کیا جائے۔ — ایسا ہی کیا گیا۔

دارالعلوم میں مرحوم کی نماز جنازہ پنجشنبہ کی صبح بعد نماز فجر پڑھی گئی اور اُسی وقت ایک خاص بس کے ذریعہ جنازہ تدفین کے لیے رائے بریلی روانہ ہو گیا، وہاں دوسری نماز جنازہ حضرت مولانا محمد احمد صاحب پرتا بگڈھی دامت برکاتہم نے پڑھائی جن کو اللہ تعالیٰ نے بے سان و گمان ایک ”لطیفہ غیبی“ کے طور پر وقت سے پہلے ”تکیہ شاہ علم اللہ“ پہنچا دیا تھا۔

اِنَّ رَبِّيْ لَطِيفٌ لِّمَا يَشَاءُ ۝

پسماندگان میں مرحوم کی بیوہ اہلیہ، چار لڑکے اور دو لڑکیاں ہیں۔ — دو بڑے لڑکے دارالعلوم ہی کے درجہ حفظ سے فراغت حاصل کر کے حافظ ہو چکے ہیں اور آگے دینی تعلیم حاصل کر رہے ہیں، اُن سے چھوٹے دونوں دارالعلوم ہی میں قرآن پاک حفظ کر رہے ہیں ایک کا قریب الختم ہے اور دوسرے نے ابھی شروع کیا ہے، دو بارسے ہو چکے ہیں۔

راقم الحروف کے نزدیک اس زمانہ میں کسی بندہ کا اپنے بچوں کو قرآن پاک حفظ کرانا اس کے کمال دینداری اور سچی خدا طلبی کی خاص الخاص علامت ہے۔ ظاہر ہے کہ حفظ میں بچے کو

مرحوم مولانا محمد الحسنی مدیر البعث الاسلامی

ترجمہ: — مولوی سید عبداللہ الحسنی

ایک عجیب و غریب تضاد۔ جسکی کوئی توجیہ نہیں کی جاسکتی

[الفتن کے گزشتہ شمارہ میں نگاد اولیں کے صفحات میں مرحوم مولانا محمد الحسنی مدیر البعث الاسلامی پر جو تعزیتی نوٹ شائع ہوئے اس میں خصوصیت کے ساتھ ان کے اس سرکہ الآراء حقیرہ کا ذکر تھا جو ماہ حجب کے البعث الاسلامی میں شائع ہوا تھا۔ ناچیز مدیر الفتن نے لکھا تھا کہ "میں نے اس افتاء حبیہ کو ان کے قلم سے "ندائے غیب" سمجھا اور طے کر لیا کہ اس کو اردو میں نقل کر کے "الفتن" میں شائع کرنا ہے، میں نے ان سے اس کے ترجمہ کی فرمائش بھی کی اور انہوں نے وعدہ بھی کیا۔ "لیکن ان کی فجائی موت نے اس کی مہلت زدہ کر دی اور وہ خود اس کا ترجمہ نہ کر سکے، جس کا ہمیشہ قلق رہے گا۔ ان کے انتقال کے بعد یہ کام میں نے ان کے ہونہار فرزند مولوی سید عبداللہ الحسنی کے سپرد کیا۔ خدا کا شکر ہے کہ انہوں نے اس کو بڑے حسن و خوبی کے ساتھ انجام دیا اور ترجمہ و انشاء کی بڑی صلاحیت کا ثبوت دیا، یہ مضمون اس شمارہ میں شائع ہو رہا ہے اور یہ کہنا صحیح ہو گا کہ "اگر پھر نہ تو اند سپر تمام کند" اللہ تعالیٰ ان کی عمر اور صلاحیتوں میں برکت عطا فرمائے اور وہ اپنے خاندان اور ملت کا نام روشن کریں۔ — مدیر]

آج اگر کوئی سوال کرے کہ امت مسلمہ کی نشاۃ ثانیہ اور اسلامی انقلاب کی سب سے اہم

اور اول شرط کیا ہے: تو ہم پورے اعتماد و یقین کے ساتھ بلا توقف کہیں گے کہ اس تضاد اور تناقض کو ختم کرنا جو ہماری انفرادی اور اجتماعی زندگی کے تمام شعبوں اور دائروں میں پایا جاتا ہے، اور جس نے ہماری حکومتوں، ہماری تنظیموں اور ہمارے دینی مراکز نیز ہمارے علماء و قائدین، ہمارے جوانوں و بوڑھوں، عوام و خواص حتیٰ کہ ہمارے وسائل و ذرائع سب کو اپنی غیبی طاقت میں لے لیا ہے اور اب گو یا وہ تضاد و تناقض ہماری زندگی کا لازمہ اور ہماری طبیعت کا نہ بن گیا ہے، اس تضاد اور "دو عملی" نے ساری فکری و اجتماعی اور اصلاحی کوششوں کا دروازہ بند کر دیا ہے، اور ان کو لا حاصل و بے اثر بنا دیا ہے، معلوم ہوتا ہے کہ ہماری زندگی کے مقابلہ و تضاد عناصر نے "بقایے باہم" کے عصری اور ترقی یافتہ اصول پر ایک دوسرے سے سمجھوتا کر لیا ہے، اور دونوں دوش بدوش زندگی گزار رہے ہیں، نہ ریڈیو، ٹیلی ویژن کے پروگراموں کا تران مجید کی تلاوت سے آغاز، عریاں ناچ، بے نیائی کے مناظر اور بیجان انگیز گانوں سے نبرد آزما ہے، نہ یہ انتشار انگیز، بیجان خیر پروگرام تلاوت سے اکٹھے ہیں، نہ رقص و سرود کے ان پروگراموں کے آیات قرآنی کی تلاوت سے افتتاح کرنے میں لوگوں کو کوئی تضاد، بدالکھبی، بلکہ "ستم ظریفی" محسوس ہوتی ہے جو سراپا گوش اور محدود افراد خاندان کے درمیان جن میں باپ بھی ہوتے ہیں اور بیٹے بھی، ماںیں بھی ہوتی ہیں اور بیٹیاں بھی، کیفیت و طرب اور داد و تحسین کی ایک فضا پیدا کر دیتے ہیں، ایسا معلوم ہوتا ہے کہ ان تضاد عناصر نے "تاجنگ معاہدہ" کر لیا ہے اور یہ بھی آیت قرآنی مرج البحرین بلدیانہ بینہما برزخ لا بینیان کی ایک تفسیر و تصویر ہے۔

پھر یہ دیکھ کر انتہائی رنج و افسوس ہوتا ہے کہ یہ تضاد ہمارے اس دور میں اپنی بدترین شکل میں ان ملکوں اور علاقوں میں زیادہ نمایاں ہے اور حد کو پار کر رہا ہے جو اسلام کے مقدس و منبرہ اور آہنی قلعے سمجھے جاتے تھے، اور جن سے مسلمانان عالم ہی کو نہیں بلکہ پورے عالم

لے اس نے دور یارواں کے جو آپس میں ملتے ہیں، دونوں میں ایک آڑ ہے کہ اس سے تجاوز نہیں کر سکتے۔

انسانیت کو اخلاق و کردار کی رہنمائی ملتی تھی اور جو توحید و سنت کے داعی و علمبردار اور شہداء اسلام کے کاغذ و پاسبان تھے، میں ضرورت نہیں سمجھتا کہ اس موقع پر خاص طور سے اس ملک اور اس حکومت کا نام لوں جس میں اس طرح کے تضاد کا وجود ضمیر و ایمان کے لیے سب سے زیادہ باعث تکلیف و آذیت ہے۔ یہ وہی ملک ہے جس کا ہم مسلمانان عالم پر یہ احسان ہے کہ اسی کے طفیل ہم نے فرعونیت، فینقیہیت، آشوریہ، برہنیت، کسرویت اور قیصریت کی تاریکیوں سے نجات پائی، جس نے سب سے پہلے یہ نعرہ لگایا کہ

لاکھیا، لاسلاطین، لا الہ

جس سے دنیا کو ایمان و توحید، اور عدل و مساوات کی دولت نصیب ہوئی، کون نہیں جانتا کہ مصر اپنے اسی نرسودہ تہذیب میں جس کی بنیاد ظلم و بربریت، طغیان و سرکشی اور انسانیت کی تذلیل پر تھی۔ اور جس کا خمیر کبر و انانیت پر اٹھا تھا، جس نے فرعون سے لے کر اب تک اس کا نعرہ لگوا یا، اور جس نے اپنے ہی بنی نوع، بنی اسرائیل کی گردن میں طوق و سلاسل ڈال کر غلامی کے پھندوں میں جکڑ کر زندہ درگور کر دیا، اُس مصر کو ایمان و یقین، توحید و ملت، خدا شناسی و خود شناسی کی دولت جزیرۃ العرب ہی سے ملی تھی، اسی طرح عراق و شام، فلسطین و ہندوستان اور پاکستان وغیرہ تمام ممالک اس بارے میں جزیرۃ العرب کے زیر بار احسان اور اس کے خزان کرم کے ریزہ چیں ہیں، سب کو ہدایت کا نور اور یقین کی کرن وہی سے ملی۔

اب صورت یہ ہے کہ تمام مسلم و عرب ممالک میں یہ تضاد اپنی بدترین صورت اور ہولناک شکل میں موجود ہے لیکن جزیرۃ العرب اور گوارہ اسلام کا معاملہ سارے ملکوں سے بالکل جداگانہ اور مختلف ہے، کیونکہ جو کچھ مصر و شام میں برداشت کیا جاسکتا ہے اس قطعہ ارضی میں نہیں برداشت کیا جاسکتا، اور جو کچھ ہم لبنان میں دیکھ سکتے ہیں وہ مصر میں نہیں دیکھ سکتے۔ اس لیے کہ ہر ایک کی تاریخ الگ ہے اور ہر ایک کا منصب و مقام جدا، اسی طرح ہر ملک دوسرے ملک سے جداگانہ حیثیت رکھتا ہے۔

اس حقیقت سے کسی کو انکار نہیں کہ جس شہر و ملک کے ساتھ اس مقدس سرزمین میں کتاب

سنت کی دعوت دی جاتی اور جس بلند آہنگی اور جوش و خروش سے ہر موقع پر اسلام کا نام لیا جاتا ہے اور اٹھتے بیٹھتے اس کا وظیفہ پڑھا جاتا ہے، وہ کسی اور ملک میں موجود نہیں۔
 مجھے خوب یاد ہے کہ چند سال پہلے میں ایک مرتبہ سعودی ریڈیو سے ایک تقریر سن رہا تھا، تقریر نہایت جاندار، روح پرور اور ایمان افروز تھی، اور ریڈیو سے پہلی مرتبہ میں اس مقرر کو سن رہا تھا، فوراً میرا ذہن اس بات کی طرف منتقل ہوا کہ ہو نہ ہو یہ ایک زبردست روحانی پیشوا اور بڑا دینی داعی ہے، جو اسلام کی اس قدر حسین و جمیل تصویر اپنی تقریر میں پیش کر رہا ہے، جو دلوں کو کھینچ رہی ہے اور ذہنوں کو گرویدہ بنا رہی ہے، وہ اسی مملکت کے سربراہ تھے، اسی طرح مجھے یہ بھی یاد ہے کہ میں نے ایک وزیر مملکت اور شاہی خاندان کے ایک عالی مرتبہ فرد کی ایک گفتگو (TALK) سنی تھی، جو اول الذکر سے ان تمام صفات میں کسی طرح کم نہ تھی۔
 آپ کا فرانسوں کے اس طویل و عریض سلسلہ کو چھوڑ دیں جو عالم اسلام پر بادلوں کی طرح چھایا ہوا ہے اور جو علم و دانش کی اندرون و بیرون ملک میں آمد و رفت کا ذریعہ اور تمام دوسرے عربی ممالک سے ابن کے دروازے اسلام کے لیے بند ہیں، اسلامی عناصر کے ایک جنگ جمع ہو جانے کی تقریب بنتی رہتی ہیں، اب اگر کوئی اس موقف سے ذرا کبھی ٹکراتا ہے اور اس بعد اسے ذرا کبھی سمجھتا ہے۔ جو مسجد کے منبر و محراب اور تخت شاہی سے یکساں طور سے دی جا رہی ہے، تو قدرتی طور پر لوگوں کو اس سے استعجاب و حیرانی ہوتی ہے، ان کو مسلمان عرب ملکوں کا یہ مسئلہ نہیں ہے جن کو یا تو اسلامی دعوت و تحریکات سے کوئی سروکار نہیں، یا وہ کھلے طور پر اور علانیہ اسلامی تعلیمات اور ان کے احیاء و ترویج کی کوششوں سے بدستور بچاؤ اور یہ وقت آنا نہ جنگ نظر آتے ہیں، اور ان کے خلاف سازش اور منصوبہ بندی میں مصروف رہتے ہیں، ان کی صورت حال واضح ہے۔

لیکن جب ہم اس مقدس ملک میں تضاد و تناقض کے حیرت انگیز مناظر دیکھتے ہیں ایک ایسے ملک کو جس نے دنیا کو زہد و انذار، سادگی و جفاکشی کا سبق دیا، تن آسانی عافیت کوشی، راحت طلبی، تن پوری بلکہ عیش پرستی کے پیچھے دیوانہ وار دوڑتے ہوئے دیکھتے ہیں، اور وہ مغربی تہذیب کی لائی ہوئی بدعتوں بلکہ لغتوں کا فریفتہ نظر آتا ہے، اور وہ ایسے

داخل اراض میں مبتلا ہے جس سے پوری سوسائٹی اور پورا معاشرہ بلکہ پورا اسلامی وجود خطرہ میں پڑ گیا ہے، تو ہم سرکپڑ کر بیٹھ جاتے ہیں اور کہنے لگتے ہیں

انچہ می بیہیم در بیدار سیت یارب یا بنو اب؟

اے جزیرۃ العرب کے پاسا نو! اس کی نئی فصل کے سر پرستو اور نگہبانو! اے تاریخ نو کے معمارو! جب تک تم کو دین اسلام کی دعوت کا دعویٰ رہے گا، جب تک تم کتاب و سنت کے علمبردار بنے رہو گے، اور جب تک تم اسلام کو دستور حیات، نظام زندگی اور اپنے لیے مشعل راہ سمجھتے رہو گے، دوسرے ممالک کے مقابلہ میں ہمارا احتساب تم سے سخت تر ہو گا، کیونکہ جس قدر اس میدان میں تمہاری دعوت و سرگرمیاں تیز رہیں گی، اسی قدر ہمارا احتساب اور گرفت سخت ہوگی، ہم بار بار بغیر کسی حجاب اور جھجک کے کہتے رہیں گے کہ تمہارے قول اور فعل میں تضاد نہ ہونا چاہیے، شہر کی عام زندگی ہو یا گھروں کی خانگی زندگی، اس میں اور تمہارے اقوال میں کوئی تضاد، کوئی ٹکراؤ نہ ہونا چاہیے، سینما ہالوں، ٹھیٹروں اور ٹیلی ویژن میں جو چیزیں تمہارے فوہنا لوں اور جگر گوشوں کو دکھائی جاتی ہیں نہ وہ تمہارے افعال کے برعکس ہوں نہ اسلامی اقدار کے مخالف۔

آج اسلام کی جس پر جوش طریقہ پر دکالت کی جا رہی ہے اور جس اچھوتے انداز سے اس کی طعن و دعوت دی جا رہی ہے، اور یہ بانگ دہل جس طرح اسلام بلکہ توحید و کتاب و سنت کی طعن بلا جا رہا ہے، جس طرح اسلامی سرگرمیوں اور اسلامی تحریکات کی سرپرستی اور پشت پناہی کی جا رہی ہے، جس فراخ دلی اور فراخ دامانی سے اسلامی لٹریچر پھیلا یا جا رہا ہے، جس فیاضی و دریادلی سے وفود بھیجنے، قرآن مجید کے طبع کرانے پر، اور حفظ قرآن کے مدارس قائم کرنے پر دولت صرف کی جا رہی ہے کیا یہ ہماری موجودہ عیش پرستانہ زندگی سے ہم آہنگ ہے؟ جو عقیدہ و عزم کو کمزور اور جسم و جان کو بے روح کر دے، کیا یہ ہماری پر تعیش زندگی، بے قابو کردینے والے گانے، ہیجان پیدا کرنے والے پوسٹر اور نقویں، ٹیلی ویژن ور پڈیو پر عریاں مظاہرے اور برہنگی و فواحش کو دعوت دینے والے مناظر ہماری ان اقوال و رویوں سے میل کھاتے ہیں؟ نہیں ہرگز نہیں! ان میں پورا تضاد و تفاوت

پایا جاتا ہے ویسا ہی تضاد و تفاوت جو گزرا اور ترقی یافتہ شہر اور سپانندہ دیہات میں
ہوتا ہے۔ دولت کے بھونے میں تھوٹے دانے مالداروں اور کڑے کڑے کے محتاج فقیروں
میں ہوتا ہے ان اقوال میں اور اس زندگی میں کس تضاد پایا جاتا ہے، مغرب کی تقلید کی پامیر
زندگی، ہر طرح کے نمودار، پابندیوں سے گزراں زندگی، غیش کی دلدادہ زندگی، لذتوں اور لو
و لعب کی شیدا زندگی جس سے آپ حضرات خود بھی واقف ہیں اور محسوس کرتے ہیں اس دھوت
اور دھو سے کوئی مٹا بہت بلکہ نہایت نہیں دیکھی جس کے آپ حامل ہیں۔

آج جو یہ ذوالعرب میں دو دھارے بہہ رہے ہیں ایک اسلامی دھارا اور ایک سکولر
دھارا، یا پھر دوسری تعبیر میں یوں کہہ لیجیے ایک دھارا جس کی بنیاد عقائد و حقائق پر ہے، دوسرا
دھارا جس کی بنیاد مغربی تہذیب و ترقیات کی پرستش پر، ایک دھارا انبر اور اسٹیج سے بہتا ہے
اور کتابوں، مقالات، کانفرنسیوں و مجلسوں، اور اخبارات و مجلات کی شکل میں گرتا ہے،
دوسرے کا تعلق کارزار حیات، سوسائٹی کے قلب و جگر، تہذیب و تمدن کی گہرائیوں، انسان
کے پسندیدہ مشغلہ و ذوق (Hobbies) اور جذبات و احساسات سے ہے۔

جب کوئی شخص جمعہ کا خطبہ یا خطبہ سنتا ہے تو اس کے ذہن میں حضرت عمر بن عبدالعزیز
کے عہد کی یاد تازہ ہو جاتی ہے یا وہ حضرت حسن بصری کی مجلس میں ان کی کھربانی سے انگشت
باندھاں اور دم بخود اور دل کے کانوں سے ان کی باتوں کو قلب و جگر میں اتار رہا ہے۔ لیکن
جب وہ دروازے بڑھ کر کسی سینما ہال میں داخل ہوتا ہے یا کسی قریب کی دکان پر غش و غریباں
پر نظر ڈالتا ہے یا پھر دوستوں و احباب کے ساتھ ان تھیٹروں میں آتا ہے جو خاص طور سے
اسی لیے تیار کیے گئے ہیں یا کسی تجارتی مرکز سے گزرتا ہے اور آرائش و زیبائش کے سامان پر
نظر پڑتی ہے۔ سیک آپ اور بناؤ سنگار کے طریقے اور آلات دیکھتا ہے یا پھر ان غیبتوں
پر نظر جمانا ہے جو جنت ارغشی کا سوا دکھا رہے ہیں اور بھولوں کا گلہ ان بنے ہوئے ہیں اور
ان کے ذہنوں میں حاکم و حرمت سے لاپرواہی و بے اعتنائی کا مشاہدہ کرتا ہے منہ منے
فیضوں کے پیچھے مرٹھے والے نوجوانوں کا بغور مطالعہ کرتا ہے جو بغیر کسی عقل و دانش اور بصیرت
تخل اور ضبط نفس اور قناعت کے اس کے پیچھے دیوانہ وار بھاگے چلے جا رہے ہیں تو اسکو امریکہ

کے شہروں میں سے کسی شہر کا گمان سا ہونے لگتا ہے گویا وہ عیش و عشرت میں ڈوبی ہوئی تہذیب کے سایہ میں زندگی بسر کرتا ہے۔

میں نہیں کہتا ہوں کہ آب اس حمام میں تنہا اوندھ اکیلے ہیں، دوسرے ممالک میں ہندو لبنان میں اس سے کہیں زیادہ سخت، کہیں زیادہ مضر، کہیں زیادہ مہلک چیزیں پائی جاتی ہیں لیکن دنیا کے نقشہ میں اسے بلدا میں تیرا جو مقام ہے وہ کسی کو حاصل نہیں، اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ جس کے آثار پاکستان و افغانستان اور ایران و ترکی (اور یہ سب عجیب ممالک ہیں) میں نمایاں ہو چکے ہیں، جو جگہ اور مرتبہ جھکو حاصل ہے اس میں تیرا کوئی حریف نہیں، اس لحاظ سے واجب ہو جاتا ہے کہ تو انقلاب اسلامی اور اسلامی نشاۃ ثانیہ کے لیے دروازے کھول دے، صرف کھول ہی نہ دے (یہ برا ظلم ہو گا اگر میں صرف اسی قدر متاثر نہ ہوں) بلکہ اب تجھ کو خود آگے بڑھ کر اسکی قیادت کرنی چاہیے اور اس مبارک تلافی کی زمام کار اپنے ہاتھ میں لینا چاہیے۔

جو بڑھ کر خود اٹھالے ہاتھ میں لینا اس کا ہے

لیکن یہ کام بغیر اس ثقافتی و تہذیبی تضاد کو دور کیے ممکن نہیں، اس تضاد کا دور کرنا اور اس کا ازالہ کرنا ان رکاوٹوں کے دور کرنے سے جو راستوں اور سرنگوں کی تعمیر میں دیو پیکر پہاڑوں اور قوسی ہیکل چٹانوں کی شکل میں آتی ہیں یا پل بنانے اور اسٹیشن کی تعمیر میں درپیش ہوتی ہیں زیادہ اہم ہے انہ اس کے مقابلہ میں ان بوسیدہ عمارتوں اور کھنڈرات کی صفائی کا کوئی مسئلہ ہے جو عالی شان عمارتوں کی تعمیر اور نئے طرز کے ہوٹل کے قیام کے لیے ضروری ہے، مسئلہ صرف اس تضاد کے دور کرنے اور ختم کرنے کا ہے، یہ مبارک کوشش اس وقت تک نفع بخش و سودمند نہیں ہو سکتی، جب تک تیرے اندر امراء و حکام اور وہاں کے باشندوں اور فرزندوں میں ایسے لوگ موجود رہیں گے، جو قول و عمل کے تضاد اور اندرونی باہر کے اختلافات کے مہلک اثرات سے ان کوششوں کو برباد و رائیگاں کرتے رہیں گے، اگر قول و عمل میں تطابق ہو اور اندرونی باہر کی جو جائے اور خون و آئینہ کی آمیزش سے یہ سرزمین مبارک سیراب ہو جائے تو توڑی سخت دوستانہ برآمد کر سکتی ہے جو ہم و گمان میں بھی نہ آ سکتے تھے،

ذرا غم ہو تو یہ مٹی بڑی زرخیز ہے ساقی!

اسلامی انقلاب اور اسلام کی نشاۃ ثانیہ کو کبھی کسی چیز کی اتنی شدید ضرورت نہیں پڑی جتنی آج اس کو اس تضاد و تناقض کے طے کو دور کرنے کی ہے، اور دونوں سطحوں سے دور کرنے کی ہے، حکومتی سطح سے بھی، اور قومی سطح سے بھی، یہی تشکیل اسلامی کی پہلی شرط ہے، جس کو انقلاب اسلامی سے بھی پہلے آنا چاہیے، کم از کم اس کو انقلاب کے شانہ بشانہ چلنا چاہیے، ہماری امیدیں سعودی عرب اور جزیرۃ العرب سے تو یہ ہیں کہ وہ اس میدان میں قائدانہ کردار ادا کرے اور اس مبارک قافلہ کلا جس میں ایمانی روح بیدار ہو چلی ہے اور دین کی باد بہاری کے دلنواز جھیر کے دنیا کے مشام جان کو معطر کرنے لگے ہیں، شریک سفر ہو۔ اور اس میں بھی اپنی اولیت و فوقیت ثابت کر دے، اور پھر دوسرے مالک یکے بعد دیگرے آگے بڑھ بڑھ کر اپنی حیثیت و کردار کے مطابق اس سے حصہ پائیں۔

زبان غیب بچار بچار کر کہہ رہی ہے۔

مومنو اسلام میں پورے پورے داخل

۱۔ یا ایہا الذین آمنوا ادخلوا

ہو جاؤ۔

فی السلم كافة: البقرہ ۱۰۸

اور اس شخص سے کس کا دین اچھا ہو سکتا ہے

۲۔ ومن احسن دینا ممن اسلم

جس نے خلم خدا کو قبول کیا اور وہ نیکو کار

وجہد للہ و هو محسن و اتبع ملۃ

ہی ہے، اور ابراہیم کے دین کا پیڑھے جو کیا

ابراہیم حنیفا و امتخذ اللہ ابراہیم

مسلمان تھے اور خدا نے ابراہیم کو اپنا دوست

خیلاً: سورہ نساء ۱۲۵

بنایا تھا۔

زخموں سے چور، غموں سے نڈھال افغانستان، چیخ و جیج کر آواز دے رہا ہے کہ اے

جزیرۃ العرب کے شاہین و شہاؤ، اے نیتان عرب کے شیر و، آگے بڑھو!

آج پاکستان جو اندرونی، و بیرونی دشمنوں کے زغہ میں گھرا ہوا ہے اور جس

دلہا میں کھینچا ہوا ہے اس کا لاغر اور نڈھال جسم زبان حال سے فریاد کناں ہے کہ تمہارے دل و

جان اسکی اعانت و فریاد رسانی میں فرس راد ہوں، اور قول و عمل کی یکسانی و تطابق کے ساتھ

ایک ہو کر اسکی پشت پناہی کی جائے، اس کو دلہل سے نکالا جائے اور دشمنوں کے زغہ سے نجات

دلانی جائے۔ اے قائدینِ عرب! آج کا نوجوان منتظر ہے تمہاری فاتحانہ یلغار اور شوخی کردار کا، اور اس سوزِ عشق کا جو اس نامزد میں بے خطر کو دپڑے، اس کو گل و گلزار بنادے، جو جزیرۃ العرب کو خاکستر کرنے کے لیے بیتاب و بقیار ہے اور اس کو دنیا کے نقشہ میں وہی مقام و مرتبہ حاصل ہو جو اسے کسی زمانہ میں حاصل تھا۔

لیکن اے جزیرۃ العرب، کیا یہ مقام و مرتبہ اس کھلے ہوئے تضاد و تناقص سے حاصل ہو سکتا ہے کیا آج تیرے امکان میں یہ ہے کہ دنیا کو نئی طب کر کے کہے اسے

دشت تو دشت ہیں، دریا بھی نہ چھوڑے ہم نے

محرطلات میں دوڑا دیئے گھوڑے ہم نے

کیا آج بھی ممکن ہے کہ تو اپنے کج جان جو کھوں میں ڈال کر خطروں میں کو دپڑے اور مصائب و آلام کے گھنٹا ٹپ بادلوں کے سایہ میں دوڑ جائے اور ہر اس آواز پر لبیک کہے جو اسلام کی حمایت اور دین کی حمایت کے لیے دی جائے اور متانہ دار اس کے لیے اپنی جان جان آفریں کے سپرد کر دے؟ حالانکہ تیرا حال یہ ہے کہ تجھے عشرت گدوں میں داد عیش دینے سے فرصت نہیں، غم و آلام کا تیرے پاس گریز نہیں، عمدہ و لذیذ کھانوں کو چھوڑنا گوارا نہیں، پر تکلف اور شانہ و عوتوں کو ترک کرنا قبول نہیں، بڑے بڑے ٹھیکوں، تجارتوں، جائیدادوں اور کمپنیوں سے بے نیاز ہونا ممکن نہیں، فتنہ و ساز اور عود و بخور سے دوری ناقابلِ عمل، جنس نازک اور عقل ناقص کے تابع و غلام بن کر رہنا قابلِ قبول، اور اس پر علماء کا سکوت (الامامۃ، الشد) یا صحیح تبصیر میں اونچی اونچی بلڈنگوں، بڑی بڑی تنخواہوں، عمدہ و نرم گدوں پر آرام کی عادت، ایسے شب و روز جو ہر ذمہ داری اور نصیب سے دور، اور ہر پریشانی اور مصیبت سے آزاد ہیں، و خود کی آمد و رفت میں مشغولیت اور مسلسل اسفار نے کسی مردانہ و فتنہ رانہ کام کے لیے گنجائش ہی نہیں چھوڑی۔

کام صرف ایک کانفرنس سے دوسری کانفرنس، ایک مجلس سے دوسری مجلس، ایک موضوع سے دوسرے موضوع، ایک گفتگو سے دوسری گفتگو، ایک ہٹل سے دوسرے ہٹل، انٹر کانٹیننٹل سے مریدیان اور مریدیان سے لندن و سوئٹزرلینڈ اور لبنان کے عشرت گدوں میں منتقل ہونا

نہ کہ کمرہ کے مصافحات (حدودِ حریم) میں ایک شاندار سڑکی طرز کا ہٹل جو حال میں تعمیر ہوا ہے۔

۱۰۰۰۰۰ کا نو تعمیر ہونے والا ہٹل جو شاہی کی تقریبات کے ساتھ مخصوص ہے اور جس کا ایک شب کا کرایہ ناقابلِ قیاس حد تک بڑھا ہوا ہے۔

وہ گیا تاکہ نہ غور و فکر کی فرصت ملے، اور نہ اپنی کمزوریوں پر نظر پڑے، نہ طرز معیشت بدلنے کی فکر ہو، اور نہ ان چیلنجوں کی طرف رخ ہو جو ہمارے دروازوں کو بڑی درستی اور سختی سے کھٹکھٹا رہے ہیں، تم نے اپنے نوہالوں اور جگر گوشوں کو نئے نئے فیشنوں کا ایسا دلدادہ بنا دیا ہے کہ ان کو عمدہ و عمدہ کھانے اور جدید سے جدید لباس کو زیب تن کرنے کے علاوہ کوئی فکر نہیں، نہ ان کو ان انتہا بات و تراش کی کوئی خبر ہے اور نہ خدا کی بھیجی ہوئی نشانیاں اور آیت سے کوئی دلچسپی۔

یہ ایک ایسا کیفیت وہ اور خطرناک تفاد ہے جس کو میں کسی لفظ سے تعبیر نہیں کر سکتا۔ اس کی حیثیت ایک ایسے اسٹیج کی ہے جو اب تمام اسلامی کوششوں اور سرگرمیوں کو چھوٹے رہا ہے۔

جس سخت و صعب زمانہ میں دنیا گزر رہی ہے، اس کو دیکھتے ہوئے مجھے امید ہے کہ اسلام کے یہ قائدین اس خطرناک اسٹیج سے چھٹکارا حاصل کر لیں گے، جس چیز نے اس ولفہ کو اور نازک بنا دیا ہے جس سے عالم عربی گزر رہا ہے وہ مصر کی جدید سیاست اور اس کا نیا رخ ہے اور ایک ایسی چھٹانگ لگائیں گے جس سے وہ تمام خواب شرمندہ تعبیر ہو جائیں جو اپنے بسنوں میں لیے ہوئے ان کے قاتح و غازی آباد اجداد اور سلطان صلاح الدین ایوبی کے لئے تھے۔ اور جس سے شہداء بدر و حنین، احد و قادیسیہ اور یرموک اور یمن کی انکسیر شندھی ہوں اور احرار ہوں۔

اگر اسلام کی عزت و تاسوس ہمیں ملزیز نہ ہوتا اور "عربی شہسواروں" کی صلاحیت و عظمت پر ایمان و یقین نہ ہوتا تو نہ قلم جس پر جولانی آتی اور نہ زبان میں یہ روانی ہوتی، میں اپنی اس تلخ نوائی پر صذرت خواہ ہوں کہ

نواں تلخ تر می زن جو ذوق غم سے کم یابی
 ہدی را تیز تر می خواں چو محفل را اگر ان میں

عیتق الرحمن سنہلی (مقیم لندن)

کیا برطانیہ کی قسمت میں کچھ لکھا ہے؟

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد کریم رضا کی یہاں آمد و قیام کے دن

برطانیہ، ۹ فی صدی غیر مسلم اکثریت کا ملک۔ غیر مسلم اکثریت بھی وہ جس کی اسلام دشمنی اور کم سے کم بیزاری یا بگائگی مشہور و مسلم ہے۔ مسلمانوں کی تعداد یہاں پندرہ بیس لاکھ سے زیادہ نہوگی۔ اور وہ بھی تھوڑے سے ہی دنوں سے۔

زیادہ سے زیادہ بیس سال ہوتے ہیں کہ یہاں مسلمانوں کی تعداد کسی شمار و تظار کے قابل ہونا شروع ہوئی، اس وقت یہاں اسلامی آثار و نشان کے نام سے دو یک مسجدیں رہی ہوں گی۔ جن میں سے ایک وکنگ کی مشہور مسجد شاہجہاں بیگم ہے۔

مسلمانوں کی کافی تعداد ہو جانے کے باوجود یہاں کے لوگ بتاتے ہیں کہ کوئی چار پانچ سال تک اسلام کے آثار و نشان، یا مسلمانوں کی اسلامیت کے مظاہر میں کوئی خاص فسرق نہیں پڑا۔ مگر بھراؤ کے کرم سے اس بارے میں بھی کچھ صورتیں فرق اور ترقی کی پیدا ہونا شروع ہوئیں، جن میں سب سے زیادہ وسیع الاثر اور سریع الاثر صورت تبلیغی جماعتوں کی آمد اور جدوجہد کی تھی جن کی جدوجہد نے مسجدیں بھی بنوائیں، نمازی بھی بنائے اور مسلمانوں کی صورتوں میں اسلام کا رنگ بھرا۔

آج (مذہبی پہلو سے) اگر جاؤں اور کلیساؤں کے اس ملک اور دوسری طرف مذاہب فراموشی کے پہلو سے، رقص گاہوں اور شراب خانوں کے اس ملک میں تین سو سے اوپر مسجدیں

ہیں۔ اور خالی مسجدیں ہی نہیں مسجد کے آباد کرنے والے نمازی بھی ہیں۔ اس وقت رمضان قریب ہے۔ رمضان بھر یہ مسجدیں آپ کو تراویح کی شب زندہ داری اور کلام اللہ کی تلاوت و قرأت سے گونجی ہوئی ملیں گی۔ مغرب کے وقت بڑے اہتمام اور شوق سے مل جل کر افطار کرنے والوں کا کم و بیش مجمع آپ کو ہر مسجد میں ملے گا۔ جمعہ کی نمازیں پورے سال ہر مسجد بھر جاتی بلکہ کہیں کہیں دودو جماعتیں ہوتی ہیں۔

تبلیغی جماعت کی برکت سے اوسطاً مہینے میں کم سے کم ایک بار ضرور ہر مسجد دو تین دن کے لیے خصوصی طور پر آباد ہو جاتی ہے۔ اور چونکہ یہاں شہروں کی مساجد میں جمعہ کے علاوہ ہفتہ بھر کی نمازوں خصوصاً دن کے اوقات میں حاضری عموماً بہت کم ہی رہتی ہے۔ اس لیے تبلیغی جماعتوں کا یہ ہر ہفتہ کا سہ روزہ تبلیغی پروگرام بہت ہی قابل قدر اور اس آیت قرآنی کی ایک عملی تفسیر نظر آتا ہے جس میں ارشاد ہے:-

فِي بُيُوتٍ اِذْنُ اللّٰهِ اَنْ تُرْفَعَ
وَيُذَكَّرَ فِيْهَا سَمُةٌ يُّسَبِّحُ
لَهُ فِيْهَا بِالْغُمُودِ وَالْاَصَالِ
رِجَالٌ لَا تُلْهِيْهِمْ تِجَارَةٌ
وَلَا بَيْعٌ عَنْ ذِكْرِ اللّٰهِ وَاِقَامِ
الصَّلٰوةِ وَاِيتَاءِ الزَّكٰوةِ
يَخَافُوْنَ يَوْمَ تَتَقَلَّبُ فِيْهِ
الْقُلُوْبُ وَالْانْبِصَارُ

(سورۃ النور آیت ۲۴-۲۵)

اُن گھروں (اللہ کے گھروں) میں کہ حکم
دیا ہے اللہ نے اُن کی تنظیم کی جانے
اور اس کے نام کی یاد ان میں کیے جانے
کا، تسبیح کرتے ہیں اُن میں اُس کی تسبیح
و شام وہ لوگ نہیں غافل کر پاتی ہے
اُن کی تجارت اور خرید و فروخت اللہ کا
ذکر کرنے، نماز قائم کرنے اور زکوٰۃ ادا
کرنے سے۔ وہ خون کھاتے ہیں اُس دن کہ
کہ اُلٹ پلٹ ہو جائیں گے اُس میں دل
اور آنکھیں۔

تبلیغی جماعت کے ہر ہفتے کے ان سہ روزہ پروگراموں کے علاوہ مختلف نوعیتوں اور پیمانوں
کے بڑے بڑے اجتماع بھی وقتاً فوقتاً ملک کے مختلف علاقوں میں ہوتے رہتے ہیں۔ اسی طرح
دوسری جماعتیں بھی اپنی اپنی مخصوص مسجدوں میں اپنے اپنے انداز پر کچھ تبلیغی پروگرام کرتی رہتی ہیں

ہندوستان اور پاکستان کے علماء و مشائخ کو مدعو کرتے اور جگہ جگہ ان کے مواعظ و بیانات کرانے کا بھی سلسلہ کافی دن سے شروع ہو چکا ہے اور دن بدن ترقی پر ہے۔ اس سلسلے سے جہاں کچھ نقصان دیکھنے میں آ رہا ہے کہ کچھ ایسے لوگ بھی آجاتے ہیں جو واقعی دینی ذوق اور ایمانی جذبہ ابھارنے کے بجائے فرقہ وارانہ جذبات کو فروغ دینے اور مسلکی اختلافات بھڑکانے میں پرائے بیانات کا زور صرف کرتے ہیں وہاں اللہ کے ایسے بندے بھی ان آنے والوں میں ہوتے ہیں جن سے مثبت دینی فائدہ مسلمانوں کو پہنچتا ہے، اپنی حقیقی ذمہ داریوں اور اپنی کوتاہیوں کا احساس ان میں پیدا ہوتا ہے اور تعلیم و تزکیہ کا نبوی مشن ان کے بیانات اور ان کی مجالس سے کسی نہ کسی درجہ میں پورا ہوتا ہے۔

غرض جس طرح اور ساری دنیا میں آج جس تیزی سے ہٹر بڑھ رہا ہے اسی تناسب سے خیر کے لیے جدوجہد بھی بڑھ رہی ہے، یہی حال انگلستان کا بھی ہے۔ کوئی شبہ نہیں کہ خیر کی جدوجہد کے اثرات شر کے سیلاب کے مقابلے میں اس وقت تک بہت کمزور رہے ہیں لیکن اگر خیر کی جدوجہد محنت ہارنے اور شکست ماننے کے بجائے اپنا تناسب اسی طرح بڑھاتی ہی جاتی ہے تو اثرات کا نقشہ جو کچھ بھی ہو۔ بہر حال اس میں امید بندھانے کا سامان ہے نہ کہ بایوس کرنے کا شر اور شیطنت کے فروغ کے باوجود اگر خیر اور ہدایت حق کے لیے جدوجہد کرنے والوں میں پست ہمتی نہیں آتی بلکہ جوش اور جذبہ بڑھتا ہے اور ان کے قافلے کی تعداد بھی گھٹنے کے بجائے بڑھنے ہی کی طرف جا رہی ہے تو مستقبل اور انجام کا علم تو اللہ ہی کو ہے لیکن، یہ علامت ہے کہ اللہ کو اب کچھ منظور ہے۔ شب کی تاریکی کو ان شاء اللہ بھٹنا ہے اور صبح حق نمودار ہونی ہے خواہ کتنی بھی دیر لگ جائے، کتنا بھی عرصہ کشمکش حق و باطل میں گزر جائے۔

ہم نے کہا اور یہی ایمان ہے کہ مستقبل اور آج کے واقعات پر مرتب ہونے والے نتائج کا علم حقیقی صرف اللہ کے پاس ہے، ہم محض اندازے اور گمان کی حد تک ہی کسی ایسی اور حسن ظن کا اظہار آج کے کسی واقعہ کے نتائج سے متعلق کر سکتے ہیں۔ اسی نوعیت کی یہ بات ہے کہ ان دنوں میں ایک ایسا واقعہ سرزمین انگلستان کے حصے میں آیا ہے جس نے ہم جیسے کتنوں ہی کے دل میں

حسن امید اور شش ظن کی یہ روشنی چمکاٹی ہے کہ شاید خدا کو انگلستان کے حق میں کوئی خیر منظور ہے۔
اس کی شکل کیا ہوگی؟ اسے بھی وہی جانے اور کتنا عرصہ اس کے ظہور میں لگے گا؟ اسے بھی وہی
جان سکتا ہے۔

شیخ الحدیث حضرت مولانا محمد زکریا صاحب کاندھلوی دامت برکاتہم کی ذات گرامی سے
ہندوستان و پاکستان کا کوئی بھی تقویرا بہت بڑھا لکھا سہماں شکل ہی سے ناواقف ہوگا۔ انکی
ذات سے جتنا فیض و خیر، ہم جیسوں کے بشری علم و انداز سے، میں، ہندوستان کے مسلمانوں
کو دیا ہے وہ کہیں بھی بستے ہوں، پہنچا ہے۔ بظاہر کوئی دوسری زندہ بستی اس پائے کی اس وقت
موجود نہیں ہے، وہ ٹر کے چوڑا اسی سال پورے کرنے والے ہیں۔ برسہا برس کے عوارض نے ادنیٰ
نقل و حرکت سے بھی معذور کر دیا ہے۔ ہر چھوٹی سے چھوٹی ضرورت بھی مدتوں سے ان جاں نثار
خدام کے ذریعہ پوری ہوتی ہے جنہوں نے اپنی جان کو گویا آپ کی جان سے باندھ رکھا ہے اور شب
روز کے ہر لمحہ میں اسی پاس رہتے ہیں۔ کئی سال جو چکے کہ اپنے شیخ حضرت مولانا خلیل احمد رضا محدث
رحمۃ اللہ علیہ کے اتباع میں اپنی عمر کا آخر عسوس کرتے ہوئے روضہ نبوی (علیہا و علی صاحبہا
الصلوات و التسلیمات) کے جوار ہی میں جان دینے اور اسی خاک پاک کا پیوند بننے کی آرزو میں
مدینہ طیبہ ہجرت فرمائی ہے۔ اور وہاں سے سال بھر میں بس ایک سفر مہینے ڈیڑھ مہینے کے لیے ہندوستان
توسیلین کی اس بے شمار تعداد کی حسرت دور کرنے کے لیے ہندوستان (سہارن پور) کا ہوتا ہے جو
حجاز پاک کا سفر کر کے فیض صحبت پانے کی استطاعت نہیں رکھتی۔

یہ شخص بھی قریب سے حضرت مولانا کی جسمانی معذوری کو دیکھنے کا موقع پالے گا ورنہ کوئی
اندازہ کرے گا کہ یہ ایک سفر بھی ان کے لیے کس قدر محنت کا باعث ہوتا ہوگا، اس لیے کسی
دوسرے سفر کا سوال ہی کہاں پیدا ہو سکتا ہے؟ اور کچھ سال تو عوارض اور امراض کی ایسی
خیرت کا گزر چکا ہے کہ اہل تعلق کو ہر وقت کوئی ناشعیدنی سننے کا دھڑکا لگا رہتا تھا۔ اس لیے
جب میں تمام ہی منتظر میں تھے آخری دنوں میں سے ایک دن اس راقم الحروف نے اپنے ایک دوست کی
زبان سے اظہارِ فائز کیا کہ، ارچون کو شیخ ذکر یا قرینت دار ہے ہیں۔ یعنی انگلستان تشریف
لا رہے ہیں۔ تو صد فی صد قابلِ فیض بات معلوم ہوئی۔ مگر پھر انہوں نے اطلاع اور ذریعہ

اطلاع کی پوری تفصیل بتائی تو خبر کو قابل قبول ماننے کے ساتھ ساتھ ایک طرف تو اس کی چہرہ انگیزی میں کوئی فرق نہیں آیا دوسری طرف ایک ایسے احساس خوش نصیبی کی لذت دل نے اس خبر سے پائی کہ کیسے بیان ہو حضرت کے عوارض و امراض کی شدت کا ایک عرصے تک تسلسل سنتے سنتے اور اپنے قصد سفر کی راہ میں دور تک موانع اور مشکلات دیکھتے ہوئے اس کی توقع قریب قریب نہونے کے درجہ میں رہ گئی تھی کہ اس زندگی میں حضرت کی زیارت ایک بار پھر ہو سکے گی۔

ایسی حالت میں جب یہ خبر کان کے پرے سے مکرانی تو اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ کیسی مسرت اور احساس خوش بختی کی کیا کیفیت دل پر طاری ہوئی ہوگی۔ اس وقت بے اختیار اپنے والد ماجد کی تحریروں میں بہ کثرت استعمال شدہ یہ مصرع زبان پر آ گیا

کیا نصیب اللہ اکبر لوٹنے کی بجائے ہے

۱۔ ارچون کے انتظار میں ایک ایک دن گنا جا رہا تھا کہ تاریخ قریب آنے لگی مگر کوئی چرچا اور تذکرہ سننے میں نہیں آیا تو انہی مخبر دوست سے پوچھا کہ بھئی کیا ہوا؟، ار تو قریب آگئی۔ کوئی تازہ اطلاع اور نہیں آئی، تب معلوم ہوا کہ آئی ہے اور اب، ار کی جگہ تاریخ ۲۴ مہر ہو گئی ہے اور یہ انشاء اللہ نہیں بدلے گی۔ اور اس دوسری خبر کی تفصیلات کی نوعیت نے بھی اطمینان دلایا کہ ان شاء اللہ اس تاریخ پر تشریف آوری ہو ہی جائے گی۔

حضرت شیخ الحدیث کی یہ تشریف آوری آپ کے خلیفہ مجاز مولانا یوسف متالا صاحب کی دعوت پر موصوف ہی کے قائم کئے ہوئے مدرسہ عربیہ اسلامیہ "دارالعلوم ہولکمب بری" (لنکا شاٹر) (LANCASHIRE) (HOLCOMB BURY) میں ہو رہی تھی۔ اس دارالعلوم سے باضابطہ اعلان جاری ہوا کہ حضرت ۲۴ کو تشریف لارہے ہیں اور ایک ہفتہ قیام فرمائیں گے چنانچہ ارادہ کر لیا کہ یہ ہفتہ انشاء اللہ حضرت کی خدمت ہی میں گزارا جائے۔

۲۳ اور ۲۴ بروز ہفتہ (اتوار) کو برمنگھم میں پورے ملک کا ایک بڑے پیمانے کا تبلیغی اجتماع تھا برمنگھم دارالعلوم ہولکمب بری اور لندن کے درمیان میں ہے اس لیے سفر ۲۳ مہر سے شروع کر دیا تاکہ اس اجتماع خیر میں بھی شرکت ہو جائے۔ اس اجتماع میں (پاکستان)

حضرت قاضی عبدالقادر صاحب مدظلہ بھی شرکت فرما رہے تھے جو مدینہ منورہ سے حضرت کے قافلہ کے ہر اول کے طور پر دو دن پہلے تشریف لے آئے تھے۔ اجتماع کے اس وقفہ کا زیادہ تر وقت حضرت قاضی صاحب کی تعجیب اور معیت ہی میں گزرا۔ اجتماع کے خاتمہ پر قریب چھ بجے برمنگھم سے دارالعلوم کے لیے روانہ ہو کر قاضی صاحب اور ہم لوگ تھوڑا آگے پہنچے، ۸ رات کے بیچ میں دارالعلوم پہنچ گئے۔ سفر کا رستہ تھا۔ جو انگلینڈ میں عام ہے اور کار ہمارے کو فرمائے خاص جناب حافظ محمد ابراہیم صدیقی صاحب کی اور رفاقت علاوہ حافظ صاحب کے ایسے ہی دوسرے محب خاص مولانا محمد عیسیٰ صاحب (امام مسجد اٹن پارک لندن) کی اور ایک دوسرے مہربان ٹیل صاحب کی تھی۔ سفر دو گھنٹے کا تھا مگر ہم لوگ ایک گفتگو کی عیوب میں سب کے سب ہی اس موڑ کے سائے سے غافل ہو گئے جس پر ہمیں روڈ روٹس (کو پھوڑ کر دارالعلوم کے لیے مڑنا تھا۔ اور

ایک لحظہ غافل ہوا۔ و صد سالہ راہم دور شد۔

کے مصداق قریب چالیس میل آگے نکل کر یہ سمجھنے پر مجبور ہوئے کہ ہم اپنی راہ چھوڑ کر آگے نکل آئے چنانچہ اب پلٹے اور یہ مفت میں اسٹی میل کی مسافت بھی پوری اور گھنٹے سوا گھنٹے کی تاخیر بھی۔ بہر حال دارالعلوم پہنچے۔ جو بڑی شہر سی آبادی "بوسٹن" سے آٹھ دس میل کے فاصلے پر ہو کیمبل، HOLL COMBELL نامی پارٹی پر واقع ہے۔ یہ اصل میں ایک سینی ٹوریم تھا۔ جو کسی دہرے چھوڑ دیا گیا تو اسے غالباً سنہ ۱۹۵۰ء میں ایک لاکھ پندرہ ہزار پونڈ کے عوض دارالعلوم کے لیے خرید لیا گیا۔ بہر حال دارالعلوم پہنچے۔ حضرت قاضی صاحب اور ان کے رفقاء سفر جناب حافظ ٹیل صاحب (ایئر جماعت تبلیغ برطانیہ، اور مولانا یعقوب صاحب کاوی وغیرہ) پہلے پہنچ چکے تھے۔ نماز عصر کا وقت زنگ بوز بایا تھا جلدی سے نماز ادا کی۔ اس کے بعد قاضی صاحب کے ساتھ کھانا کھا لیا اور اب مغرب کا وقت آگیا۔ کوئی پونے دس کا وقت ہوا۔ انگلینڈ میں آج کل دن اتنا بڑا ہے کہ مختلف علاقوں کے فرق کے اعتبار سے پونے پانچ، پانچ پر سورج نکلتا ہے اور ساڑھے نو پونے دس پر غروب ہوتا ہے۔

حضرت شیخ الحدیث کے تعلق میں برمنگھم میں اطلاع ملی تھی کہ جہاد لیٹ ہو جانے کی وجہ سے ساڑھے دس کے قریب مائیکسٹر کے ہوائی اڈے پر آ رہے تھے۔ مغرب کی نماز میں اس کا

اعلان بھی کر دیا گیا۔ قرب و جوار اور دور دراز سے سینکڑوں آدمی شیخ کے استقبال اور دیدار کے لیے ابتدائی اطلاع کے مطابق تین چار بجے ہی سے پہنچ چکے تھے۔ نیا اعلان سن کر چشم براد ہو گئے۔ حضرت کو جس جگہ سے کار سے اتر کر اپنے کمرے تک پہنچنے والی کرسی کے ذریعہ آنا تھا اس جگہ سے کمرہ تک لوگ دورویہ قطاروں میں کھڑے ہو گئے۔ اس طرح کمرہ تک پہنچتے پہنچتے اکثر لوگوں کو آپ کی ایک جھلک دیکھنے کا موقع مل گیا۔

خیال کیا، بلکہ یقین رہا تھا کہ اس وقت رات میں اس سے زیادہ ملاقات کی کسی صورت کا کوئی سوال نہیں۔ صبح آٹھ بجے کے جدہ سے چلے ہوئے رات کے ساڑھے دس بجے منزل پر پہنچ رہے ہیں۔ عقب و تکان کا کیا حال ہو گا۔ اچھا بھلا تندرست آدمی بھی اتنے لمبے سفر کے بعد آرام ہی چاہے گا۔ یہ جائیکہ ایک پیر ضعیف و مریض مگر حیرت کی انتہا نہ رہی جب نماز عشا میں اعلان سنا کہ لوگ اسی وقت حضرت سے عرض سلام اور مصافحہ کی شکل میں مل سکیں گے۔ یا اللہ! یہ بجاہد اور اہل شوق و محبت کی یہ رعایت! اس سے جہاں یہ اندازہ ہوا کہ بجاہد کرتے کرتے انسان تھل اور برداشت کے کس درجہ تک پہنچ جاتا ہے اور اہل اللہ کو عین اخلاق الہی کے مطابق اہل شوق و طلب کی کتنی رعایت ملحوظ رہتی ہے۔ وہاں ایک اشارہ میرے اپنے ذہن کو یہ بھی ملا کہ یوں تو یہ حضرات اپنا ایک لمحہ بھی کہیں ہوں صنائع نہیں جانے دیتے مگر یہاں، میرے فہم و انداز کے مطابق، وہ اپنے بس بھر جس افانے اور خلقت اللہ کی طرف زیادہ سے زیادہ کھینچنے کی نیت اور امید سے تشریف لائے تھے اُسے ملحوظ رکھتے ہوئے یہاں کے قیام کا ایک ایک لمحہ وصول کرنا اور اس کے لیے ہر قیمت وہ طرز عمل اختیار کرنا منظور تھا جو اس مقصد و مدعا کے زیادہ سے زیادہ بڑے پیمانے پر حاصل ہونے میں مددگار ہو سکے۔ لوگ جانتے ہیں کہ رع

”فقط یہ بات کہ پیرمغاں ہے مرد خلیق“

اس امر کا باعث ہوتی ہے کہ میکہ کے میں ہجوم زیادہ ہو۔

بہر حال حیرت اور مسرت کے ساتھ یہ اعلان سنا کہ اسی آدھی رات کے وقت ملاقات ہوگی۔

لحد اخلاق الہی سے متعلق ایک حدیث میں آتا ہے کہ بندہ اگر میری طرف ایک بالشت بڑھتا ہے تو میں اس کی طرف ایک ہاتھ بڑھتا ہوں اور وہ ایک ہاتھ بڑھتا ہے تو میں دو ہاتھ بڑھ کر آتا ہوں۔ الخ

چنانچہ ہوائی اور قریب قریب ایک گھنٹہ اس عمومی ملاقات میں لگا جس میں قطار باندھ کر لوگ سلام اور مصافحہ کرتے ہوئے گزرتے گئے۔ اٹھ دس یہ سعادت اپنے حصے میں بھی آئی۔ دل و نگاہ دونوں مدت سے پیاسے تھے مصافحہ کے ساتھ آنکھیں بھی ان مبارک ہاتھوں سے لگا کر اس پیاس کو کچھ بجھانے اور پیاس دل گزارنے کی کوشش کی۔ اس کے مطابق التفات پایا تو اظہار خوش نفسی کے پیرائے میں اس زحمت فرمائی پر زبان سے بھی شکر گزارا۔ کیا مبارک رات تھی۔

نازم بچشم خویش کہ روئے تو دیدہ است

ایک ڈیڑھ بجے سو کر چار بجے فجر کے لیے اٹھنا ہوا، اور اس کے بعد رات تک کاہہ پروگرام شروع ہو گیا جس کا حضرت کے دوران قیام میں روزمرہ کے لیے اعلان ہو گیا تھا۔ یعنی سو اسی بجے نماز فجر کی ادائیگی کے بعد اور ادو ظائف۔ ۸ بجے ناشتہ۔ ۱۰ بجے سے ۱۱ بجے تک نقیون و تزکیہ سے متعلق شیخ کی کسی کتاب سے تعلیم۔ ایک بجے دوپہر کا کھانا۔ ۳ بجے ظہر کی نماز۔ نماز کے بعد مشائخ کا معمول بہ ختم اور اجتماعی دعا۔ پھر ذکر میں کا ذکر بالجہر اور بقیہ لوگوں کی درود، استغفار اور تسبیحات میں مشغولیت۔ اس کے بعد ۶ بجے شام کی چائے۔ پھر ۷ بجے سے ۸ بجے تک حضرت مولانا مفتی محمود الحسن صاحب گنگوہی کا بیان۔ ۸ بجے نماز عصر۔ نماز کے بعد شام کا کھانا۔ پونے دس بجے مغرب کی نماز اور نماز کے بعد نماز گاہ ہی میں قریباً پون گھنٹے کی حضرت کی عمومی مجلس۔ اور پھر ۱۱ بجے عشاء کی نماز۔

یوں تو کئی سو آدمی مستقل طور سے دارالعلوم میں مقیم ہی رہتے تھے۔ اور اس طرح ہر پروگرام میں اچھا خاصہ مجمع ہوتا تھا۔ لیکن دارالعلوم کی یہ خانقاہ جو حضرت کی آمد سے قائم ہو گئی تھی اس کی نسل بہار شام چھ بجے سے شروع ہوتی تھی، جبکہ قرب و جوار کے لوگ اپنی دوکانوں، دفتروں اور کارخانوں وغیرہ سے چپٹی یا کربوق در بوق وہاں پہنچ جاتے تھے۔ اس وقت یہ مجمع ہزاروں کا ہوتا تھا۔ اور اس بہار کا بھی اصل شباب نماز مغرب سے شروع ہوتا تھا اس کے بعد مطلقاً اسی جگہ حضرت مجمع کے بیچ میں تشریف فرما ہوتے تھے۔ یہ وقت جو میں گھنٹوں کا حال تھا یہاں معلوم ہوتا تھا کہ دلوں پر سکینت اور فیضان حق کا نزول ہو رہا ہے۔ اور کیسے ہوتا جبکہ ایک بندہ حق اپنی پوری توجہ قلبی کے ساتھ مراقب ہو کر درمیان میں بیٹھا ہے اور ارد گرد کا

سارا مجمع فیضانِ حق کے کچھ چھینٹے پانے کی نیت سے ایک جذبہ طلب اور حسن عقیدت کے ساتھ نظریں اُس کے پھرے پر جمائے ہوئے، اس کے اپنے الفاظ میں، اُس کی درخواست اور ہماری تعبیر میں اس کی ہدایت پر کم سے کم ایک ہزار بار درود شریف کا ورد پورا کرنے میں مصروف تھے۔ حضرت نے پہلے ہی دن مجلس میں تشریف فرما ہوتے ہی فرمایا تھا کہ بھئی میرے پاس صرت بیٹھنے اور مجھے دیکھنے کے لیے جمع ہو جانے سے کچھ نہیں ملے گا۔ جو کچھ ملے گا کچھ کرنے سے غلے اور کچھ کرنے کے سلسلے میں اس وقت (یعنی اس مجلس کے وقت) میں کم از کم اتنا ضرور کرو کہ ایک ایک ہزار بار درود شریف ہر شخص پڑھ لے۔ اور اس کے علاوہ اوقات میں ہر غیر ضروری بات سے اپنے وقت کی حفاظت کرتے ہوئے دل اور زبان کو زیادہ سے زیادہ اللہ کے ذکر میں مشغول رکھو۔ اس مجلس کے آغاز میں ہر دن حضرت کسی نہ کسی درجے اور کسی نہ کسی پیرائے میں مذکور بالا ہدایت کی یاد دہانی ضرور فرماتے تھے، اور اندازہ یہ ہے کہ کم از کم اس مجلس کے وقت میں تو کام ہی حاضرین آپ کی ہدایت پر عمل کرتے تھے۔ اور اس طرح یہ مجلس کو یا مجلس درود ہو جاتی تھی۔

حدیث شریفین میں آتا ہے کہ مَنْ صَلَّى عَلَى وَاحِدٍ أَوْ عَلَى عَشْرٍ (جو کوئی مجھ پر ایک بار درود بھیجے اللہ اُس پر دس بار درود بھیجتا ہے) اس مبارک حدیث کی روشنی میں کیونکر کسی شہرہ کی گنجائش ہو سکتی ہے کہ اس مجلس کے دوران میں دل و روح میں جو ایک غیر معمولی سکینت و شادمانی اور ایک بیان سے بالاتر حلاوت الہامی کا احساس طاری رہتا تھا وہ کوئی واہمہ نہیں عین ایک حقیقت کا احساس اور اُس رحمت و عنایتِ حق کا عکس تھا جو اس خاموش درود خوانی کے جواب میں اس مجلس پر برس رہی ہوتی تھی۔

اتنی دیر کی خاموشی کے بعد کہ ایک ہزار مرتبہ درود کا ورد پورا ہو جائے، ان لوگوں کی بیعت شروع ہوتی تھی جو حضرت سے بیعت ہونا چاہتے تھے۔ اس بیعت کا طریقہ یہ تھا کہ حضرت اپنی زبان سے بیعت کے الفاظ فرماتے جسے حضرت کے خدام میں سے ملک عبد الحفیظ صاحب مالک پر دہرا کر اس بیعت کے ساتھ مجمع تک پہنچانے کہ جو لوگ واقعی بیعت کا ارادہ کر کے آئے ہوں وہی ان الفاظ کو دہرائیں۔ بیعت کے الفاظ میں کیا ہوتا ہے؟ ایمان کی تجدید، اگن ہوں سے توبہ اور آئندہ کے لیے اطاعتِ راست روی کا عہد و اقرار۔ یہ اس مجلس کا خاتمہ ہوتا تھا۔ یعنی درود سے شروع ہو کر توبہ و استغفار

بڑے مجلس ختم ہوتی تھی۔ اس کے علاوہ اور کیا کسی مجلس کے بابرکت اور ایمان آفریں ہونے کے لیے چاہیے؟

اس انداز پر اور اس شان سے حضرت کے قیام انگلستان کے یہ دس گیارہ دن گزرے۔ انہی میں سے درمیان کا ایک دن (پنجشنبہ ۲۸ جون) برطانیہ کے تبلیغی مرکز (ڈیویز بری) کے لیے رکھا گیا تھا۔ پورے قیام میں بس ہی ایک سفر حضرت نے دارالعلوم سے باہر کا فرمایا۔ صبح ساڑھے دس نیپرونجے روانگی ہوئی۔ ۱۷ بجے ڈیویز بری سے چند میل دورے باٹلی پہنچ کر ذرا دیر کا قیام فرمایا۔ کیونکہ یہاں خواتین کی بیعت کا پروگرام تھا۔ اس بیعت سے فراغت فرما کر آپ ڈیویز بری کے مرکز میں تشریف لے آئے۔ عشاء تک وہیں قیام رہا۔ شام پڑھ کر وہاں سے پھر دارالعلوم کو واپسی ہو گئی۔ اس قیام میں بھی نظام الاوقات اور پروگرام بالکل وہی رہا جو دارالعلوم میں رہتا تھا۔

حضرت دارالعلوم سے ڈیویز بری چلے تو وہاں کے متیسین کا بیشتر حصہ بھی آپ کے آگے پیچھے اس طرح وہاں سے منتقل ہو گیا جیسے شمع کے ساتھ پروانے۔ اور ان کے علاوہ ڈیویز بری کے جوار سے جو آمد شروع ہوئی تو ہر طرف سے سوڑیں ہی سوڑیں آتی ہوئی نظر آتی تھیں۔ دارالعلوم تو بالکل ہی آبادی سے الگ اپنی دنیا آپ ہے، مرکز کے ساتھ بھی کوئی خاص آبادی نہیں، گرد و نون جگہ جنگل میں منگل کی شان تھی۔ معلوم ہوتا تھا، دنیا کی ساری رونق اور زندگی یہیں پہنچ آئی ہے۔

اگر اسے سفر کا جاسکے تو ایک سفر ڈیویز بری کے علاوہ بھی حضرت نے اور کیا اور وہ دارالعلوم سے آٹھ مہل پر واقع اس علاقے کے بڑے شہر بولٹن کی ذکر یا مسجد کا سفر تھا۔ یہاں اتوار یکم جولائی کو ۱۲ بجے دن سے ظہر تک پروگرام تھا، جہاں مفتی محمود الحسن صاحب کا بیان، خواتین کی بیعت اور دوپہر کے کھانے کی دعوت تھی۔ اس پروگرام میں راقم حروف شریک نہیں ہو سکا کیونکہ اُسے اسی دن دو بجے لندن کے لیے واپس ہونا ضروری تھا۔ ابتدا میں حضرت کی واپسی بھی اتوار ہی کی تھی اس کے مطابق میں نے بھی اتوار تک کے ارادے سے لندن چھوڑا تھا۔ مگر بعد میں حضرت کے

قیام میں کچھ اضافہ طے ہو گیا اور واپسی جمہرات ۵ جولائی کو طے پائی مگر میں بعض خبروں سے اپنا قیام نہ بڑھاسکا اور حضرت سے اجازت اور آپ کی دعائیں لیکر حضرت کی بولٹن روانگی کے بعد لندن کے لیے روانہ ہو گیا۔

۵ جولائی کی صبح ۹ بجے حضرت مانچسٹر ایئرپورٹ سے پرواز کر کے دس بجے کے قریب لندن کے ہیٹھرو ایئرپورٹ پر تشریف لائے۔ یہاں سے آپ کو ایرانڈیا کے ذریعہ دہلی تشریف لیجا نا تھا۔ طیارہ کا اگلے وقت دس بجے تھا مگر رات ہی کو دس کا علم دارا العلوم میں ہو گیا تھا کہ دس بجے کے بجائے دو بجے پرواز ہو گی، اس لیے جو آخری فلائٹ اس طیارہ سے سفر کے لیے مانچسٹر سے ہو سکتی تھی وہ اختیار کی گئی۔ مگر یہ مزید دو گھنٹے لیٹ ہوا اور چار بجے گیا۔

دو بجے کی اطلاع ہم لندن کے لوگوں کو بھی مل گئی تھی، اس لیے گیارہ کے قریب ہیٹھرو پہنچے۔ اس وقت حضرت مخصوص انتظامات کے تحت برٹش ایرویز کے میڈیکل یونٹ کے ایئر جیسی وارڈ میں تشریف فرما تھے، ہمیں وہیں حاضری کا موقع مل گیا۔ مگر عین اسی وقت ایرانڈیا کے

”مہاراجہ رانج“ سے بلاوا آ گیا جہاں آرام کا مستقل بندوبست ہو رہا تھا۔ چنانچہ تھوڑی دیر بعد وہاں جا کر رخصتی ملاقات کی تکمیل کی۔

خدا ان لوگوں کو سدا خوش رکھے جو حضرت کے اس سفر کا ذریعہ بنے اور راقم الحروف جیسے کتنے ہی آرزو مندوں کو انگلستان ہی میں بیٹھے بیٹھے حضرت کی زیارت نصیب کرادی۔ غیب اور حقیقت کا علم تو اللہ ہی کو ہے مگر جہاں تک اپنے دل کی بات ہے سو وہ تو یہی کہتا ہے کہ حضرت کی معذوریات جس درجہ کی ہیں صنف و پیری کی جو کیفیت ہے اور مدینے ہی کی خاک پاک کا پیوند بننے کی جو آرزو لیے ہوئے آپ مستقلاً اسی خاک سے لگ بیٹھے ہیں ان باتوں کو دیکھتے ہوئے یہ سمجھنا بہت ہی مشکل ہے کہ محض کچھ لوگوں کی دلہاری کے لیے آپ اس ظلمت کو ”فرنگ“ کے سفر پر آمادہ ہو گئے ہوں۔ بلکہ اس آمادگی کے پیچھے مشیت حق کا کوئی اور افسدہ شاید کارفرما تھا جو اس ملک کے مسلمانوں یا خود اس ملک ہی کو کچھ دینے کے لیے کیا گیا ہو! ہماری دانست میں اس سرزمین پر یہ دس دن جس انداز اور کیفیت کے گزرے ہیں ایسے انداز اور ایسی کیفیت کا تجربہ اس سے پہلے اس سرزمین نے کبھی نہیں کیا ہوگا۔ اور لوگوں کے دلوں نے بھی نور حق اور حرمت حق

رہنے کا ایسا تجربہ اس سے پہلے اس سرزمین پر کبھی نہ کیا ہوگا۔

خدا یا! ہمارا یہ حسن ظن اور حسن امید بیکار نہ جائے تو فعال، لہذا میرید ہے۔ جس سرزمین پر چاہے بھول کھلا سکتے ہیں۔ ہم نے تیری رحمت کی بارش برستی ہوئی یہاں ان دنوں میں دیکھی ہے۔ ہم امید رکھتے ہیں کہ یہ ضرور اس سرزمین کی نہال کرنے اور تیرے گلے کو فروغ عطا ہونے کا باعث بنے گی۔

صفحہ ۳۵ کا بقیہ

مصلحت کے خلاف ہے۔ اس لیے میں مرزا علی نظر بیگ صاحب کے یہاں ٹھہروں گا۔ چونکہ شہر میں بوں کا تم بھی عقد کے وقت بلا لینا۔

پھر فرمایا کہ انھوں نے بڑی بہت کی کوئی رسم نہیں کی۔ وہاں بڑی رسمیں ہوتی ہیں اس لیے میں نے یہ موقع مناسب سمجھا۔ دونوں کام ہو گئے۔

رمضان مبارک میں روزہ داروں کے لیے طاقت و توانائی کا ذریعہ

سنسکارا

بہ آپ
دفعہ رکھنے میں نواب کو
اپنی صحت کا نام اس طور سے خیال رکھنا چاہیے
سنسکارا روزہ رکھنے والوں کے لیے توفیق اور طاقت کے حصول کا
بہترین وسیلہ ہے۔



سنسکارا روزہ رکھنے والوں کے لیے طاقت اور توانائی کا ذریعہ
ہے۔ یہ دوا روزہ رکھنے والوں کے لیے توفیق اور طاقت کے حصول کا
بہترین وسیلہ ہے۔

سنسکارا

روزہ رکھنے والوں کے لیے طاقت اور توانائی کا ذریعہ
ہے۔ یہ دوا روزہ رکھنے والوں کے لیے توفیق اور طاقت کے حصول کا
بہترین وسیلہ ہے۔

تعداد

انتخاب مولانا نسیم احمد فریدی امر وہی

حکیم الامتہ حضرت مولانا تھانویؒ کی محفل رشاد

(۲۱)

فرمایا کہ علماء کو اسوال کے لینے میں سخت احتیاط چاہیے، آجکل اس کی پروا نہیں کی جاتی۔ اس باب میں بہت قساح (چشم پوشی) سے کام لیا جاتا ہے، اس کا ضرر بہت زیادہ ہے، دین کی سخت بے وقعتی ہوتی ہے۔ امراء کی طرف اگر خود التفات کیا جائے خواہ کیسے ہی خلوص سے ہو، ان کو یہی گمان ہوتا ہے کہ ان کی کچھ غرض ہے۔ برخلات غرباء کے — ان سے ذرا شیریں کلامی کی جائے تو پانی پانی ہو جاتے ہیں، نثار ہونے لگتے ہیں۔ دین کی وقعت کو محفوظ رکھنے کے لیے میں امراء سے از خود کبھی تعلق نہیں پیدا کرتا۔ ہاں وہ خود ہی تعلق پیدا کرنا چاہیں تو ابابا (بکرا) بھی نہیں کرتا۔ حضرت حاجی صاحب فرمایا کرتے تھے کہ جب امیر تمھارے پاس دین کی وجہ سے آیا تو دودنرا "امیر" نہیں وہ "نعم الامیر" ہو گیا۔ دنیا دار سمجھ کر اس سے ہرگز بے التفاتی نہیں کرتی چاہیے۔

فرمایا کہ نئے آنے والوں کے سامنے میں کبھی قصداً بھی نفل بیٹھ کر بڑھنے لگتا ہوں (جھوٹے) بچوں سے خوب ہنستا بولتا ہوں۔ غرض ہر طرح بے تکلفی کے ساتھ ان کے سامنے رہتا ہوں تاکہ ان کو میرا کچا چٹھا معلوم ہو جائے اور دھوکہ نہ ہو۔ اول ہی دن اپنے سب اترے پترے کھول دیتا ہوں۔ یہ نہ ہو کہ وہ تو کچھ سمجھ کر مجھ سے رجوع کریں اور بعد کو میں کچھ اور ثابست ہوں — اسی واسطے قبل بیعت میں کچھ دن قیام کرنا ضروری سمجھتا ہوں تاکہ جو دوسو سے عمر بھر میں آنے والے ہوں وہ سب ایک دم آجائیں اور ختم بھی ہو جائیں۔ اس کے بعد بیعت کا

لطف بھی ہے۔ ورنہ جب کوئی نئی بات دیکھتا یا دوسرے دل میں پیدا ہوتا، مگر بھر ہی قصہ
 رہتا اور کبھی باہم مناسبت پیدا نہ ہوتی اور بلا مناسبت کے کچھ نفع نہیں ہو سکتا۔ اسی لیے
 میں سفر میں بیعت کرنا پسند نہیں کرتا۔ بیعت میں جلدی کرنا ہرگز مناسب نہیں۔ میں تو کہہ دیتا
 ہوں کہ معاملے کی بات ہے۔ آپ میری طرف سے اطمینان کر لیجئے میں آپ کی جانب سے اطمینان
 کر لوں۔ میں آپ کو کچھ تعلیم کر دوں آپ اس پر کد بند ہوں۔ اگر آپ اس پر کد بند ہوں، اور آپ
 کچھ نفع محسوس کریں تو مجھ سے رجوع کریں۔ ورنہ مجھ کو چھوڑ کر دوسری جگہ جائیں۔ اسی طرح
 میں اپنا اطمینان کر لوں دیکھوں کہ آپ کام میں مشغول ہو گئے یا نہیں۔ اگر میرا اطمینان ہو
 جائے تو خیر ورنہ میں آپ کو جواب دیدوں۔ دونوں طرف آزادی رہے۔ دوسرے یہ بھی بات
 ہے کہ اگر جس اصل چیز بیعت کو سمجھتے ہیں اور تعلیم کو اس قدر ضروری نہیں سمجھتے حالانکہ اصل
 چیز تعلیم ہے، گو بیعت کی برکات کام میں منکر نہیں ہوں لیکن دار و مدار نفع کا بیعت پر نہیں۔
 نفع کے لیے محبت اور اتباع کافی ہے۔ لوگوں نے اس میں اس قدر غلو کر رکھا ہے کہ اگر میں
 یوں کہہ دوں کہ تعلیم کچھ نہ کریں گا صرف بیعت کر لوں گا تو ہزاروں مرید ہونے کے لیے تیار
 ہو جائیں۔ اور اب میں کہتا ہوں کہ تعلیم کرنے کے لیے تیار ہوں اور یقین بھی دلاتا ہوں کہ نفع
 میں ذرہ برابر فرق نہ ہو گا۔ اور بیعت نہیں کرتا، لیکن اس پر کوئی راضی نہیں ہوتا۔ میں تو یہ
 دیکھنا چاہتا ہوں کہ بلا بیعت کے بھی پورا پورا نفع حاصل ہو سکتا ہے۔ چنانچہ اکثر ایسا ہوا
 کہ میں نے ذکر شروع کر دیا اور اس کو کرتے رہے۔ یہاں تک کہ میرے نزدیک وہ اس قابل ہو گئے
 کہ ان کو اجازت بیعت لینے کی میں نے دی۔ اس وقت انھوں نے کہا کہ ابھی ہم تو خود بیعت
 پورے ہی نہیں۔ چنانچہ اجازت میں نے پہلے دی اور بیعت بعد کو کیا۔

بہشت گفتگو فرمایا کہ شروع شروع میں مقام کا پور جب میری عمر کوئی بیس برس ہو گی
 ایک کمال صاحب نے میرا بیان سن کر کہا کہ یہ شخص ملاؤں میں کہاں جا پھنسا۔ یہ تو کالت کا امتحان
 پاس کرتا تو اس کا کوئی نظیہ نہ ہوتا۔ ایک بار الہ آباد میں اسی واقعہ کو بیان فرما کر اور دیگر
 روایات کا ذکر کر کے فرمایا کہ میرا مقصد ان واقعات سے یہ ہے کہ اگر ہم لوگ ملائے دنیا کمانے
 پر آجائیں تو آپ لوگوں سے اچھی کہا کر دکھا دیں۔ لیکن باوجود اس قدرت کے پھر قدر ضرورت

پر راضی ہو کر خدمتِ دین میں مشغول ہیں۔ — غلط میں اس بات کا ذکر فرما رہے تھے کہ ہم لوگوں کو بہت ہمت، احدیوں کی یٹن، کم حوصلہ، ترقی کے دشمن نہ معلوم کیا کیا خطاب دیے جاتے ہیں۔ حالانکہ اگر آپ کا کوئی نوکر جس کو آپ صرت پانچ روپے ماہوار دیتے ہوں دوسرے شخص کے بیس روپے ماہوار پر لات مار کر کہہ دے کہ میں اپنے آقا کو نہ جھوڑوں گا تو میں قسم دے کر پوچھتا ہوں کہ کیا اس کو وہی خطاب دیجیے گا کہ ہڑاپت ہمت کم حوصلہ شخص ہے کہ ترقی کو جھوڑ رہا ہے۔ یا یہ کہیے گا کہ سبحان اللہ کیسا عالی حوصلہ اور بلند نظر شخص ہے کہ اپنے آقا کی وفاداری میں بیس روپے پر لات مار دی اور اپنے آقا کے پانچ روپے پر قناعت کی۔ اسی طرح اگر ہم لوگ دنیا کمانے پر آجائیں تو آپ لوگوں سے اچھی کہا کر دکھا دیں پھر بھی اپنے آقا یعنی حق تعالیٰ کی وفاداری کو نہیں جھوڑتے اور خدمتِ دین میں مشغول ہیں اور اپنے ان ہی سب کے لکڑوں پر راضی ہیں تو ہم کو بہت ہمت اور کم حوصلہ کیوں کہا جاتا ہے۔ ان ہی وکیل صاحب مذکور نے بعد اس غلطی کے جو حال میں مقام کا نبوہ ہوا تھا حضرت سے عرض کیا کہ میں دورانِ غلط میں یہ شعر پڑھ رہا تھا۔

تو کمال از کمال کیستی تو نمود از ہر سال کیستی

وکیل صاحب کے تشریف لے جانے کے بعد فرمایا کہ اس شعر کا جواب اس وقت میرے ذہن میں آیا تھا لیکن میں نے کہا کہ میں کیوں کمال اور جمال کا دعویٰ کروں اس لیے خاموش رہا۔ وہ جواب یہ تھا۔

من کمال از کمال حاجبیم من نمود از جمال حاجبیم

فرمایا کہ کھانے کی نیت سے ہاتھ دھونا سنت ہے۔ ایک بار فرمایا کہ دونوں ہاتھ دھونا سنت ہے، اور رومال وغیرہ سے پونچھنا نہیں چاہیے۔ البتہ کھانے کے بعد جو ہاتھ دھوئے ان کو پونچھے۔ اور قبل کھانے کے صرت ہاتھ دھوئے گئی نہ کرے سنت یہی ہے۔ کیوں کہ ہاتھ گو پاک ہوں لیکن بوتو بے بوتو پڑتے رہتے ہیں۔ کہیں

سے (ترجمہ) اے غائب! تو کس کے کمال سے مکمل ہے؟ اور کس کے جمال سے نمود ہے؟

سے (ترجمہ) میں حاجی صاحب (حاجی امداد اللہ مہاجر کی) کے کمال سے مکمل ہوں اور ان ہی کے جمال سے نمود ہوں۔

کھجلا لیا، کہیں ناک میں انگلی دیدی۔ اس لیے ہاتھوں کا دھونا سنت ہوا۔ منہ تو پاک ہی رہتا ہے۔ اس کے دھونے کی کوئی ضرورت نہ تھی۔ البتہ بعد کھانے کے ہاتھوں کو دھونے کے بعد کلی بھی کر کے منہ کو صاف کر لے۔

فرمایا کہ میرا مدتوں سے یہ خیال ہے کہ دیہات میں دغظوں کا اہتمام ہو۔ وہاں کے لوگ بہت جلد حق کو قبول کرتے ہیں ان کو اس سے بہت نفع ہو گا۔ کچھ داعظ خاص طور سے دیہات ہی میں جا جا کر دغظ کما کریں اور نذرانہ بالکل نہ لیں۔ نہ کسی کی دعوت قبول کریں۔ اس کا بہت اثر ہوتا ہے۔ ان بیچاروں کو سادے سادے دغظ ہی کافی ہیں۔ بہت لمبے چوڑے اور مدلل سفامین کی ضرورت نہیں ہے۔

فرمایا کہ دوسروں پر ہنسنا نہیں چاہیے۔ اکثر دیکھا ہے جو جس پر ہنسا خود اس عیب یا مصیبت میں مبتلا ہوا۔

مراد آباد کے دغظ کی بابت جامع ملفوظات نے دریافت کیا تو فرمایا کہ جی ہاں ہوا تھا۔ اس آیت پر بیان کیا تھا مَنْ كَانَ يُرِيدَ الْعَاجِلَةَ (الآیہ) چونکہ ارادہ اور مراد کا بیان تھا اس لیے دغظ کا نام بھی المراد تجویز کر دیا ہے۔ المراد مراد آباد کے بھی مناسب ہے۔ احقر کی طبیعت اس لطیف صنعت پر شگفتہ ہو گئی۔ عرض کیا آیت بھی ارادہ اخذ کے متعلق حضور کو مراد آباد کے مناسب خوب مل گئی نہ سمجھت کی رعایت تو کسی حال میں متروک نہیں ہونے پاتی۔ منہس کہ فرمایا کہ جی ہاں طبیعت میں شاعری کا مادہ بہت ہے۔ گویہ شعر کہنے پر تو قدرت نہیں لیکن جہاں تک ہو سکتا ہے طبیعت ہی چاہتی ہے کہ رعایت شاعرانہ بھی رہے تو اچھا ہے۔ لیکن خواہ غواہ بھی اس کے نتیجے نہیں پڑتا۔ جو بات بے تکلف سوچہ گئی اور اصل مقصود میں ذرا نخل نہ ہوئی تو خیر ایسی رعایتوں کو بھی استحسان کے مرتبہ میں جی چاہا کرتا ہے۔

پھر فرمایا کہ جامع مسجد میں دغظ ہوا تھا۔ وہاں ہمیشہ ڈھائی بجے جمعہ کی نماز ہوتی ہے اور

اس وقت یہاں پہنچنے کے لیے مجھ کو چار بجے وہاں سے روانہ ہو جانا ضروری تھا۔ کیوں کہ پانچ بجے گاڑی چلتی ہے۔ تین بجے کہیں نماز ختم ہوتی تب وعظ شروع ہوتا تو چار بجے تک کیا ہو سکتا تھا۔ وہاں لوگوں نے خاص اس دن کے لیے جمعہ کا وقت بدل دیا۔ اور سب جگہ خوب اعلان کر دیا کہ بجائے ڈھائی بجے کے ڈیڑھ بجے نماز ہوگی۔ لیکن تب کو یہ گوارا نہیں ہوا کہ نماز کا وقت بدلا جائے۔ میں نے اس رائے کی مخالفت کی میں نے کہا کہ اگر ایک متنفذ کو بھی نماز نہ ملی تو اس کی محرومی کا میں باعث ہوں گا۔ دوسرے ایسی حرکتوں سے مولوی بگ خدادخواہ بدنام بھی ہوتے ہیں اور یہ ممکن نہیں کہ ہر شخص کو اعلان کی خبر پہنچ ہی جائے کیوں کہ یہ ضروری نہیں کہ سب لوگ اعلان کے وقت اپنے گھروں پر ہی موجود ہوں۔ آخر کیا ایک شخص بھی ایسا نہ نکلتے گا کہ وہ اعلان کے بعد گھر پہنچا ہو اور اس کو کسی نے اعلان کی اطلاع بھی نہ کی ہو۔ چنانچہ میں نے یہ تجویز کیا کہ نماز تو اپنے مقررہ وقت پر ہی ہو یعنی ڈھائی بجے البتہ میں اپنے وعظ کو مقدم کر دوں۔ ڈیڑھ بجے وعظ شروع کر دیں گے، ڈھائی بجے بند کر کے نماز پڑھیں گے نماز سے فارغ ہو کر پھر وعظ کن شروع کر دیں گے۔ اس میں کیا حرج ہے۔ چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ ڈیڑھ بجے بیان کرنا شروع کر دیا۔ اور اطمینان سے بیان کرتا رہا۔ جب وقت ہو گیا تو حاضرین نے وقت کی اطلاع کر دی۔ نماز پڑھ کر پھر کن شروع کر دیا۔ نماز سے قبل تو گھنٹہ بھر تک تمہید ہی کی تشریر کرتا رہا۔ بعد نماز کے پھر شروع کر کے ٹھیک چار بجے ختم کر دیا۔ لیکن سب ضروری مہدین بیان ہو گئے۔ بہت کافی وقت مل گیا تھا۔ گاڑی مسجد کے دروازہ پر پہلے سے مودا سباب کھڑی کر رکھی تھی، انتظام تو آخر کرنے ہی سے ہوتا ہے، بے کیے تو کچھ ہو نہیں سکتا۔ اور انتظام میں تھوڑی بہت تکلیف ضرور کرنی پڑتی ہے۔ اور اس وقت دیکھنے والوں کو چاہیے خواہ مخواہ کی طوالت معلوم ہوتی ہے لیکن انجام میں بڑی سہولت اور راحت ہوتی ہے بیان ختم ہونے پر لوگوں نے مصافحہ کرنا شروع کیا۔ حاجی رضی علی صاحب نے کتنا چاہا کہ مصافحہ کا وقت نہیں جانے والے ہیں۔ لیکن میں نے منع کر دیا کہ جناب یہ اطلاع نہ کیجیے۔ ورنہ جاننا بالکل ہی رک۔

حاجی رضی علی مراد آبادی حضرت شاد محمد کمل مراد آبادی کے پرپوتے تھے۔

جائے گا۔ پھر میں نہ جاسکوں گا۔ کس کس سے میں باحتمل کروں گا۔ غرض کسی کو نہ معلوم ہوا کہ یہ شخصیت
بورہا ہے۔ میں گاڑی میں بیٹھ کر سیدھا اسٹیشن پہنچ گیا کسی کو خبر نہیں کی ورنہ جناب بہت لوگ
اسرار کرتے ہیں۔ اور بعض لوگ ایسے بھی تھے جن کا مجھ کو لحاظ کرنا پڑتا ہے۔

مراد آباد کے وعظ کا ذکر آیا تو فرمایا کہ مرزا علی نظریگ کہتے تھے کہ اس آیت کا میں نے
بار بار وعظ سنا ہے لیکن ہر مرتبہ نیا مضمون سننے میں آیا۔ کبھی یہ نہیں ہوا کہ ایک وعظ کے مضامین
دوسرے وعظ کے مضامین سے مل گئے ہوں۔ گو ایک ہی آیت کے متعلق مضامین تھے لیکن ہر وعظ
دوسرے سے مختلف تھا۔ پھر فرمایا کہ مجھے تو مضامین یاد بھی نہیں رہتے۔ جو مضمون اس وقت ذہن
میں آیا وہی بیان کر دیا۔

ظہر کا وہ سفر فرماتے جاتے تھے اور دو دن کے بعد کے مشقہ بقوں سے باتیں بھی فرماتے جاتے تھے
فرمایا کہ وہاں (مراد آباد) کے لوگ مجھ کو بہت ہی بے مروت کہتے رہے لیکن میں نے کہا کہ جناب
اگر میں مروت میں رہوں تو کوئی کام ہی نہ کر سکوں گا۔ فرمایا کہ وعظ کے بعد اس قدر داغ خستہ ہو گیا
تھا کہ اسٹیشن پہنچ کر گاڑی میں لپٹ گیا۔ وہاں بالکل آزاد تھا۔ ہمارے درجے میں کوئی نہیں تھا بس
میں تھا اور بڑی ظفر۔ ناز پڑھ کر سو گیا۔ مغرب تک ٹرین سو تار ہا مغرب کے بعد پھر سو گیا۔ بس جناب
سوتے ہوئے آئے۔ "استقامت مرا۔ وہاں آرام میں مل سکتا تھا۔"

پھر فرمایا کہ میں نے جامع مسجد (مراد آباد) دیکھی بھی نہیں تھی۔ نہایت اچھے موقع پر ہے بہت
پُر فضا مقام ہے۔ بہت اونچی کرسی، دریا کا کنارہ، شہر سے باہر، پر عظمت منظر۔ وہاں کے
امام ایک بزرگ مولانا دائم علی صاحب ہیں جو مولانا عالم علی صاحب کے صاحبزادے ہیں۔ میں نے
کبھی وہاں وعظ نہیں کیا تھا۔ میرا قاعدہ ہے کہ جہاں کوئی بزرگ ہیں وہاں میں کچھ بیان کرنا مناسب
نہیں سمجھتا۔ مولوی صاحب خود ہر جمعہ کو وعظ فرمایا کرتے ہیں۔ لیکن خود انھوں نے ارشاد فرمایا کہ نماز
جمعہ کی بھی مجھ ہی سے پڑھوانی اور وعظ کی بھی فرمائش کی۔ دس بجے شام کو مراد آباد پہنچا تھا۔
دوسرے دن شام کو ہم بجے روانہ ہو گیا۔ بس سفر ہی سفر رہا۔ اس میں بھی جتنا وقت قطع مسافت

میں گذر آرام تھا۔ اور جس قدر وہاں گزرا وہ شگفتہ کا تھا۔ چونکہ تنہائی نہیں ملتی اس لیے آرام نہیں ملتا۔

دریافت پر فرمایا کہ مراد آباد میں تمام مسجد اندر باہر سے بھری ہوئی تھی۔ کسی ہزار آدمی تھے مگر وہاں کے لوگوں کو ہے وعظ سے غبت اور اشتیاق۔ اکثر یہیں دیکھا ہے۔ ایک صاحب نے کہا کہ رادھرا دھر کے دیہات سے لوگ بھی جمع ہو جاتے ہیں۔ فرمایا اکل تو ہر طبقہ کے لوگ تھے۔ بڑے بڑے عہدیدار، وکلاء، نئی وضع کے لوگ بہت دور تک پھیلے ہوئے معلوم ہوتے تھے۔ پیچ کے درمیں کھڑے ہو کر بیان کیا۔ اسی میں آسانی ہوئی۔ ایک صاحب نے کہا کہ فلاں صاحب پر بہت حالت طاری ہو جاتی ہے اور خوب غم رہتا ہے۔ فرمایا جی ہاں بہت ہی شیخ چلا رہے تھے۔ لیکن مجھے چھینے چلانے سے ڈر نہیں معلوم ہوتا سنسی سی معلوم ہوتی ہے کہ بگ کیا کر رہے ہیں پھر مولوی رحمہ اللہ صاحب کی بابت تذکرہ ہوا فرمایا کہ مولانا شیخ محمد صاحب سے بیعت ہیں اور مولوی محمد اسماعیل صاحب منگلوری کے پیر بھائی ہیں۔ ان پر واقعی بہت حالت طاری ہوتی ہے کہ سنبھلنا دشوار ہو جاتا ہے۔ عالم شخص ہیں، صاحب نسبت ہیں، ضعف قلب سے بھی یہ بات ہوتی ہے۔ پھر فرمایا کہ حضرت مولانا گنگوہیؒ جب یہاں (یعنی خانقاہ امدادیہ میں) تھے تو حضرت حاجی صاحب سے عرض کیا کہ حضرت مجھے روزنامہ نہیں آتا اور ذرا کمین پر بہت گریہ طاری ہوتا ہے۔ حضرت حاجی صاحب نے فرمایا کہ ہاں جی اختیاری بات نہیں ہے۔ کبھی کبھی آنے کہتا ہے۔ پھر تو یہ حالت ہوئی کہ جب مولانا ذکر کرنے بیٹھتے تو تاب نہیں ہوتی تھی۔ اس قدر گریہ طاری ہوتا تھا کہ پسلیاں ٹوٹنے لگتیں۔ عرض کیا کہ حضرت اب تو بڑیاں پسلیاں بڑتی جاتی ہیں۔ فرمایا کہ ہاں یہ بھی ایک عارضی حالت ہو جاتی ہے۔ جاتی بھی رہتی ہے۔ پس پھر گریہ وغیرہ سب جاتا رہا۔ مولانا نے پھر شکایت کی حضرت اب روزنامہ نہیں آتا۔ فرمایا کہ پسلیاں ٹوٹ جائیں گی۔ کیا کر و گے رو کر۔

دریافت پر فرمایا کہ مراد آباد جانا اس لیے ہو گیا کہ وہاں بہت دن سے وعظ کا وعدہ تھا۔ موقع خاص یہ ہو گیا کہ حاجی مرتضیٰ علی کے یہاں عقد تھا۔ انھوں نے مجھ کو شرکت کے لیے لکھا۔ میں نے لکھ دیا کہ تقریبات کی شرکت میں نہیں کیا کرتا۔ گو رسوم سے بھی خالی ہوں لیکن

مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی

”تحریک خلافت“ میری نظر میں

نئی پور رفتہ رفتہ اپنے ماضی سے بے خبر ہوتی جا رہی ہے، جن مجاہدین اور تنظیموں نے ہندوستان کو انگریزوں کی غلامی سے نجات دلائی، سرکھٹ میدان میں آکر ملک و ملت کی راہ میں قربانیاں دیں، ہم دن بہ دن ان کے ناموں کا بھی نا آشنا ہوتے جا رہے ہیں۔ دور کیوں جائے۔ ماضی قریب کی ایسی عظیم شخصیتوں کے نام لیجیے اور دور حاضر کے نوجوانوں سے ان کے حالات اور کارناموں کے بارے میں پوچھیے، اکثر کو آپ ان کے ناموں کا بھی ناواقف پائیں گے اس کے برخلاف فلمی ستاروں، اکیٹروں کے پرائیوٹ حالات بھی ان کے نوک زباں ہوں گے۔

تحریک خلافت جس نے پورے ہندوستان کو آزادی کے جذبات سے سرشار کیا، ہندو مسلم اتحاد و یکجا نگاہت کا بحیر العقول منظر پیش کیا، سارے ہندوستان کو اس وقت کی دنیا کی رے بڑی اور طاقتور حکومت برطانیہ کے خلاف صف آرا کر دیا، غیر منقسم ہند کے باشندوں کو خود شناسی و خود نگری سے دلا مال کیا، ہماری قوم اُسے بالکل بھلا چکی ہے۔ مولانا محمد علی شوکت علی کو کہتے ہیں، مولانا محمود حسن، مولانا عبدالباری فرنگی محلی، مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا عبید اللہ سندھی، مولانا حسین احمد مدنی، مفتی کفایت اللہ نے ملک و ملت کے لیے کیا کیا؟ موقی لال نہرو کو کانپور تک، سبھاش چندر بوس نے مادر وطن کی کیا خدمت کی؟ اس قسم کے سوالات نئی نسل کے لیے پسیلیوں اور نمونوں سے کم نہیں۔

قاضی عدیل عباسی کی تازہ تصنیف

خدا بھلا کرے جناب قاضی محمد عدیل عباسی کا انھوں نے "تحریک خلافت" لکھ کر ہماری تاریخ کے بے انتہا درخشاں سہرے باب کو اجاگر کیا ہے۔ قاضی صاحب موصوفت خود تحریک خلافت کے بقایا مجاہدین میں ہیں، وہ شروع سے آخر تک اس تحریک کے وابستہ اور اس میں تن میں دھن سے شریک رہے، جیل بھی گئے، اس لیے انھیں تحریک خلافت پر قلم اٹھانے کا حق تھا۔ انھوں نے زیادہ تر اپنے چشم دید حالات و واقعات لکھے ہیں۔ تحریک خلافت کا دور دیکھنے والے اکثر بلکہ قریباً سب ہی اہل قلم اس دنیا سے رخصت ہو چکے ہیں۔ قاضی صاحب اس گزرے ہوئے قافلہ ہی کے ایک فرد ہیں۔ انھوں نے یہ کتاب لکھ کر اپنا فرض ادا کیا ہے اور نئی نسل پر بہت بڑا احسان بھی۔

موصوفت بڑی خوش اسلوبی اور کامیابی کے ساتھ تحریک خلافت کی تاریخ نویسی سے عہدہ برآ ہوئے ہیں انھوں نے بہت محتاط سنجیدہ محققانہ انداز میں اس ہنگامہ خیز ہمہ گیر دور رس تحریک کا مبصرانہ جائزہ لیا ہے۔ اس کامیاب تصنیف پر ہم قاضی صاحب کو تہنیتی سے مبارکباد پیش کرتے ہیں۔

حسن انتخاب

وزارت تعلیم حکومت ہند کے "ترقی اردو بورڈ" نے یہ کتاب نوٹو آفسیٹ پروڈیوس کیا کتابت و طباعت کے ساتھ بڑی آب و تاب سے شائع کی ہے۔ اس کتاب کو شائع کر کے بورڈ نے اردو مطبوعات کی فہرست میں ایک نہایت مفید اور قیمتی کتاب کا اضافہ کیا ہے۔ "ترقی اردو بورڈ" کے زیرِ اداروں کو ہم اس حسن انتخاب اور اردو نواندہی پر مبارکباد پیش کرتے ہیں۔ کتاب کے مجموعی صفحات ۲۷۹ ہیں کتابت بہت باریک حروف میں ہے (لیکن بہترین کتابت اور آفسیٹ کی طباعت کی وجہ سے حروف روشن ہیں) اگر اوسط درجہ کے حروف میں کتابت ہوتی تو ۴۰۰ سو صفحات سے کم نہ ہوتے۔

تحریک خلافت میں قاضی صاحب نے تحقیق اور دیدہ وری کے ساتھ اس دور کی تحریک آزادی کی بھی پوری تاریخ سمیٹ لی ہے۔ ہندوستان کو غلامی کی زنجیروں سے بانی دلانے میں جن افراد اور تنظیموں کا جتنا حصہ رہا ہے اسے پورے انصاف کے ساتھ بیان کر دیا ہے۔ پوری کتاب لائق مطالعہ ہے لیکن چند مقامات جن سے میں خاص طور سے متاثر ہوا اس وقت انہی کی طرف اشارہ کرنا چاہتا ہوں۔

تحریک آزادی میں علماء کا حصہ

یہ ایک حقیقت ہے کہ چند صدیوں سے ہندوستان کے علماء اور مشائخ نے اپنی سیاسی و ملی ذمہ داریوں کو جس طرح پورا کیا ہے اس کی مثال دوسرے ممالک کے علماء کی تاریخ میں نہیں ملے گی۔ لیکن ہمارے ملک کے مورخین تاریخ کے اس باب کو چھپانے بلکہ مٹانے کی پوری کوشش کر رہے ہیں۔ غیر مسلم تاریخ نویسوں کی کیا شکایت کی جائے اکثر و بیشتر مسلمان مورخین نے بھی علماء کے ساتھ انصاف نہیں کیا ہے۔ علماء و مشائخ کے خلاف لکھے ہوئے اور ان پر نکتہ چینی کرتے ہوئے ان کے قلم کی جولانیاں آسمانوں سے باقی کرتی ہیں، مگر جہاں مشائخ و علماء کے کارناموں کا ذکر آتا ہے وہاں زبان قلم خاموش ہو جاتی ہے یا مجبوراً دبے لہجے میں نثر دیدہ بیانی کے ساتھ ان کا تذکرہ کیا جاتا ہے۔ اللہ کا فضل ہے کہ قاضی صاحب اس ذہنیت کا شکار نہیں ہوئے۔ بلکہ اس کے

برعکس انھوں نے نہایت زور و قوت کے ساتھ اس طبقہ کے کارناموں کا ذکر کیا ہے۔ "تحریک شیخ الہند" یا "ریشمی رومال کی تحریک" کے بارے میں انھوں نے مختصر مگر بہت جامع لکھا ہے۔ قاضی صاحب کا بیان پڑھنے کے بعد اندازہ ہوتا ہے کہ شیخ الہند مولانا محمود حسن رحمۃ اللہ علیہ کی تحریک کس قدر دور رس اور سمجہ گیر تھی۔ انھوں نے تمام ممالک اسلامیہ کو استعماری پنجوں سے نجات دلانے کا پروگرام بنایا تھا۔ قاضی صاحب نے اس تحریک کے چند ایسے محض گوشوں کا بھی ذکر کیا ہے جن سے کنا میں عام طور سے خالی ہیں، چند ایسے انگشتا ذات کہے ہیں جو "نقش حیات" میں بھی نہیں ہیں، اس طرح تحریک آزادی کے مورخین کے لیے

تحقیق و تلاش کے نئے میدان فراہم کیے ہیں۔

شیخ الہند نے اپنی تحریک غیر معمولی رازداری کے ساتھ چلائی تھی۔ پورا منصوبہ اور پلان انہی کے ذہن میں تھا۔ شاگردوں، مریدوں، اور تحریک کے کارکنوں کو صرف ان کاموں کا علم ہوتا جن کی انجام دہی ان کے ذمہ کی جاتی۔ مولانا عبد اللہ سندھی اور مولانا حسین احمد مدنی جیسے مقررین اور رازداروں کو بھی شیخ الہند نے اپنی تحریک کی پوری تفصیلات سے مطلع نہیں کیا۔ اسی لیے ان کی تحریک کے اکثر گوشے ہماری نگاہوں سے اوجھل رہے۔ قاضی صاحب نے مختلف حضرات سے معلومات فراہم کر کے بعض ایسے محض گوشتوں کو اجاگر کرنے کی کوشش کی ہے اور اس میں بڑی حد تک کامیاب ہوئے ہیں۔ میرا ارادہ ہے کہ فرصت ملنے پر "تحریک خلافت" اور بعض دوسرے مآخذ سے اخذ کر کے تحریک ریشمی رومال سے متعلق معلومات ایک مضمون کی صورت میں مرتب کر کے قارئین کی خدمت میں پیش کروں۔

سر سید مرحوم کے بارہ میں قاضی صاحب کا نقطہ اعتدال

سلم یونیورسٹی کے بانی سر سید احمد خاں دہلوی کے بارہ میں اکثر لوگ افراط و تفریط میں مبتلا ہیں۔ ایک طبقہ ہے جو ان کے اس کارنامہ سے کہ انہوں نے ہندوستانی مسلمانوں کو جدید تعلیم کی طرف متوجہ کر کے وقت کی بہت بڑی ضرورت کو پورا کیا، اس قدر متاثر ہے کہ ان کو اپنے دور کا سب سے بڑا مسلمان مفکر ہی نہیں عظیم سیاسی رہنما اور رازی و خزانہ کے درجہ کا دین کا راز داں بھی سمجھتا ہے، اور اس وجہ سے ان علمائے کثرت کے خلاف سخت زبان استعمال کرتا ہے جنہوں نے سر سید احمد خاں کے مخصوص متجددانہ افکار و معتقدات پر سخت تنقید کی تھی اور ان کے خیالات کو زینغ و ضلال اور دین میں تحریف قرار دیا تھا۔

اور دوسرا طبقہ ہے جو ان کے ان مذہبی افکار و معتقدات ہی کی وجہ سے ان سے اس درجہ بیزار ہے کہ کسی حیثیت سے بھی ان کی عظمت اور بڑائی تسلیم کرنے کے لیے تیار نہیں۔ اب رفتہ رفتہ اس دوسرے طبقہ کی آواز و جہتی جاری ہے یا کہا جائے کہ اس میں حقیقت پسندی اور اعتدال آ گیا ہے۔ لیکن پہلے طبقہ کا اب بھی یہی حال ہے کہ سر سید احمد خاں مرحوم کی سیاسی

فکر اور مخصوص مذہبی خیالات و معتقدات پر تنقید بھی اس کو گوارا نہیں — اور اکثر: کیا گیا ہے کہ یہ لوگ مرحوم کے حالات و خیالات سے واقف نہ بھی نہیں ہوتے۔

افسوس کہ بات یہ ہے کہ ہندوستانی مسلمانوں کو جدید تعلیم کی طرف توجہ کرنے اور اس کے لیے غنی کر کے دینے کے سلسلہ میں سر سید احمد خاں نے جو جہد و جد کی اور انہماکی نکالتی فضا میں جس طرح جان و مال کی بازی لگا کر یہ ہم چلائی اس کا اعتراف کرنا چاہیے اور ماننا چاہیے کہ انھوں نے قوم کی یہ بہت بڑی خدمت کی۔ اور اس لحاظ سے وہ قوم کے بڑے محسن ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ اس واقعی حقیقت کو بھی تسلیم کرنا چاہیے کہ وہ مغربی فلسفہ اور مغربی تہذیب سے بچد مرعوب تھے اور اسی مرعوبیت کے نتیجہ میں انھوں نے اسلامی حقائق و معتقدات کی جو نئی تشریح و تفسیر بلکہ تحریف کی وہ ان کی بڑی گمراہ کن غلطی تھی۔ اور جن علماء نے ان کی اس غلطی کا نوٹس لیا اور عوام کے سامنے حقیقت کو واضح کیا انھوں نے اپنا فرض ادا کیا۔ اگر علماء نے اس وقت جرات سے یہ فرض ادا کیا ہوتا تو ہندوستانی مسلمانوں کی نئی نسل سخت گمراہی میں مبتلا ہو جاتی۔ سر سید احمد خاں نے اسلامی حقائق و معتقدات کی جو نئی تشریحات کی تھیں ان پر علماء دین کی تنقید ہی کا یہ نتیجہ ہے کہ جدید تعلیم یافتہ طبقہ میں بھی اب شاذ و نادر ہی ایسے افراد ہوں گے جو ان مخصوص مذہبی خیالات و معتقدات میں سر سید احمد خاں کے پیرو ہوں۔ علماء کی بروقت تنقید و احتساب نے ان کی تشریحات و تحریفات کو نیا نیا کر دیا۔

افسوس بلکہ دکھ کی بات ہے کہ انہی علماء کرام کے ہمارے زمانہ کے بعض اخلاف و وارثین جو ماسٹر، اسٹڈنٹ، پروفیسر اور کے مشاہیر علماء میں سے ہیں سر سید احمد خاں کے مخصوص معتقدات پر ان کے ماسٹر علماء کی تنقید کا ذکر اس طرح کرتے ہیں گویا کہ ان علماء نے کوئی ایسا غلط کام کیا تھا جس کے لیے ان کے اخلاف اور وارثوں کو ان کی طرف سے معذرت کرنے کی ضرورت ہے۔ — حق یہ ہے کہ معذرتی سے کہا جائے کہ سر سید احمد خاں مرحوم کا قوم پر یہ بڑا احسان ہے کہ انھوں نے ان کو جدید تعلیم کی طرف توجہ کیا اور علی گڑھ کالج قائم کیا جو اب یونیورسٹی ہے۔ اور اسی طرح ان علماء نے اسلام اور مسلمانوں کی بڑی خدمت کی اور اپنا فرض ادا کیا جنہوں نے سر سید احمد خاں کے غلط اور گمراہ کن خیالات و معتقدات پر تنقید کر کے مسلمانوں کے دین کی حفاظت فرمائی۔ —

اگر اس میں کسی طرف سے بھی حد سے تجاوز ہوا تو وہ بیشک قابل مذمت ہے۔

جناب قاضی عدیل عباسی صاحب علیگیر بن ہیں۔ انھوں نے علماء کے زیر سایہ مدارس میں تعلیم پانے کے بجائے سرسید مرحوم کے جنت ان سے خوشہ چینی کی ہے۔ مسلم یونیورسٹی اور اس کے بانی کی محبت ان کی رگ و پے میں رچ بس گئی ہے۔ اس کے باوجود سرسید کی تحریک کا تذکرہ کرتے ہوئے وہ جادو اعتدال سے ایک قدم نہیں بڑے۔ سرسید کی عبقریت، کمالات، خدمات اور کارناموں کا ذکر کرنے کے بعد انھوں نے بڑے ادب اور سلیقہ کے ساتھ سرسید کی تحریک کی خامیوں کی نشاندہی کی ہے۔ اور ان علماء کے موقف کو سراہا ہے جنہوں نے ان کے متجددانہ اور پنچریمانہ خیالات و معتقدات کا سختی سے احتساب کیا تھا۔ کتاب کے صفحہ ۵۴ سے ۶۳ تک انھوں نے سرسید مرحوم کے بارے میں جو کچھ لکھا ہے بہت متوازن، معتدل اور بے لاگ انداز میں لکھا ہے۔ یہ پوری کٹ باور پڑھنے کے قابل ہے۔ ہم اس بیان کو مختصراً نقل کر رہے ہیں۔

سرسید مرحوم قاضی عدیل عباسی کی نظر میں

۱۹۵۰ء کی جنگ آزادی کی ناکامی کے بعد مسلمانوں میں جو عظیم شخصیت ابھری وہ سرسید کی تھی سرسید ایک بڑے ذہنی علم، روشن خیال، ذہین اور عالی دماغ انسان تھے۔ ان کو اگر عہد آفریں کہا جائے تو بالکل بجا ہو گا۔ سرسید ایسے روشن ضمیر اور دانائے تھے کہ انھوں نے اس زمانہ میں جب کوئی اس کا خواب بھی نہ دیکھ سکا تھا، آج کا یہ منظر دیکھ لیا تھا اور اس کے لیے اپنی زندگی قربان کر دی تھی۔

سرسید نے دین داری اور مذہب کو جدید علوم اور جدید تہذیب کا ایک نیا معاشرہ تعمیر کیا۔ سرسید انتہائی مخلص انسان تھے اور استقلال مزاج، صبر، بردباری، بنجیدہ شعور میں یکتائے روزگار تھے۔ انھوں نے مراسم کی زنجیریں توڑیں اور نئے آئین تہذیب و تمدن مرتب کیے جو آج بھی رائج ہیں۔ سرسید اور ان کے رفقاء نے مل کر ایک ایسا کالج بنایا جو اب مسلم یونیورسٹی علی گڑھ کے نام سے پکارا جاتا ہے۔ اور

جس نے ملت اسلامیہ ہند یہ کوسجے خدمت گزار اور وہ سب کچھ دیا جو اسے درکار تھا۔
 سرسید نے قوم کو بہت دلانی کام کرنے کے لیے اکسایا تا اُمیدی میں امید کا چراغ
 بجایا، ان سے کہا کہ اپنی خامیوں کا احساس کرو اور ان کو دور کرو۔ خود شناسی و خود
 اعتمادی اور قول و عمل میں راستبازی کی تعلیم دی اور اپنے صبر و استقامت سے قوم
 مسلم کے مردہ جسم میں تازہ خون دوڑایا۔ لیکن سرسید ہندوستان کی سیاست پر اس
 وقت نمودار ہوئے جبکہ ۱۸۵۷ء کی جنگ آزادی کے بعد مسلمان بری طرح کچلا گیا تھا۔
 قتل، بھانسیوں اور جائیدادوں کی ضبطی کا ایک لانتنا ہی سلسلہ تھا جو عرصہ تک جاری
 رہا تھا اور مکمل تسلط ہونے کے بعد ہی انگریز حکومت نے جو نیر ملازمتوں سے مسلمانوں
 کا مکمل اخراج کر دیا تھا۔ بڑی ملازمتیں تو خیر ہندوستانیوں کو ملتی ہی نہ تھیں سرسید
 ان حالات سے بے انتہا متاثر تھے۔ سرسید نے مسلمانوں کو مشورہ دیا کہ وہ سیاست سے
 الگ رہیں اور صرف تعلیم تک اپنے آپ کو محدود رکھیں۔ سیاست کو شجر منبوعہ قرار
 دینے میں سرسید کا منشا یہ تھا کہ مسلمان انگریز کی غلامی کی زنجیروں میں جکڑے
 رہیں انگریز ہندوستان سے نہ جائیں کیونکہ وہی مسلمانوں کا تحفظ کر سکتے ہیں۔
 کم و بیش ۹۰ سال سے زائد گزر جانے کے بعد آج جب ہم سرسید کی تقریر پڑھتے
 ہیں تو جہاں تک سیاسی فکر کا سوال ہے وہیں سرسید غلط نہیں معلوم ہوتے البتہ
 جہاں تک ان کی تعلیمی خدمتوں کا معاملہ ہے وہ آسمان عظمت کے ہواداد نظر آتے
 ہیں۔ سرسید کے بارے میں یہ کہنا کہ وہ اندازہ ہی نہ کر سکے کہ ملک ضرور آزاد ہوگا
 اور نہ یہ سوچ سکے کہ تب مسلمانوں کا کیا حال ہوگا، ان کے پاس ہندوستان کی مختلف
 قوموں اور خاص کر ہندو مسلمانوں کے مسئلہ کا کوئی حل نہ تھا اس لیے انھوں نے راہ
 فرار اختیار کی۔ یہ بڑی جرات کا کام ہے جس شخص نے اتنا بڑا ذہنی انقلاب پیدا
 کیا ہو جس نے ماحول کی پروا نہ کی ہو اور جملہ فرسودہ توہمات کو کھل ڈالا ہو وہ اتنا
 کم زور تو نہیں ہو سکتا۔ البتہ یہ ہو سکتا ہے کہ سرسید نے اپنی دیدوری سے اس کو سمجھ
 لیا ہو کہ جو حال بکھا ہوا ہے اس کا توڑنا ان کے بس کا کام نہیں اور ایک عبوری دور

کے لیے ایک بالیسی اختیار کر لی ہو۔

سر سید حضرت انگریزوں کی حکومت ہی سے مرعوب نہ تھے بلکہ ان کی تہذیب سے بھی اتنا ہی مرعوب تھے جس کسی نے تہذیب الا خلاق، انسٹی ٹیوٹ گزٹ کا مطالعہ کیا ہے، یا سر سید کی تحریروں کو دیکھا ہے اسے معلوم ہے کہ وہ انگریزوں کی عادات اور ان کے اطوار اور ان کے رہنے اور کھانے کے طریقوں کے کتنے مداح تھے بلکہ مشرقی طرز کو غیر مہذب اور دیہاتی بن قرار دیتے تھے۔

مذہب کے معاملہ میں بھی ان کی مرعوبیت کا یہی عالم تھا۔ چنانچہ کلام پاک کی جو تفسیر انہوں نے لکھی اس میں ملائکہ، اجنہ، معجزات، عراج جسمانی سب کا انکار کیا ہے۔ انگریزوں نے اپنے پرو پگنڈے کی فنکاری کے مظاہرے سے یہاں بھی تساہلی نہیں برتی اور اپنے ریزہ چیروں کی معرفت یہ مشہور کر دیا کہ علماء نے سر سید پر جو کفر کا فتویٰ دیا تھا وہ اس لیے تھا کہ مسلمان انگریزی تعلیم سے متفرق تھے۔ میں پوری ذمہ داری کے ساتھ کہہ سکتا ہوں کہ یہ کذب صریح ہے۔ انگریزی زبان، علوم جدیدہ اور سائنس وغیرہ کی تعلیم حاصل کرنے کی کسی عالم نے کبھی مخالفت نہیں کی۔ سید جمال الدین افغانی جسے سر سید پر بلا کفر کا فتویٰ دیا تھا خود ان علوم کی تعلیم کا زبردست مبلغ تھا۔ حقیقت یہ ہے کہ سر سید جس طرح قرآن پاک کی تفسیر کرتے تھے اور پھر جس طرح مسلمانوں کو انگریزوں کے قدموں میں اس وقت ڈال رہے تھے جب دنیا میں اسلام کی تباہی کا انگریز زبردست جال بکھا رہا تھا ان سے علماء حق نے بڑا ہی ظاہر کی تھی۔ پس سر سید پر کفر کا فتویٰ اس لیے تھا کہ انھیں بخیر قرار دیا گیا تھا، انگریزی تعلیم دلانے کی وجہ سے نہیں۔

اس مسئلہ پر ایک عظیم ترین عالم و محقق و عارف کی رائے ذیل میں درج کی جاتی ہے جس کے بعد کسی ثبوت کی ضرورت باقی نہیں رہے گی۔ شیخ الہند مولانا محمود حسنؒ نے ۲۹ اکتوبر ۱۹۲۷ء کو جامعہ ملیہ اسلامیہ علی گڑھ کی بنیاد رکھنے کے لیے جو اجتماع کیا گیا تھا اس کی صدارت کرتے ہوئے اپنے خطبے میں فرمایا: ”آپ میں سے جو حضرات محقق اور باخبر ہیں وہ جانتے ہیں کہ میرے بزرگوں نے کسی وقت بھی اجنبی زبان

سینے یا دوسری قوموں کے علوم و فنون حاصل کرنے پر کفر کا فتویٰ نہیں دیا۔

(تحریک خلافت ص ۵۴ تا ۵۳)

مولانا علی میاں مظاہر العالی نے بھی "اسلامیت اور مغربیت کی کشمکش" میں سرسید اور انکی تحریک پر بہت معتدل، متوازن عقیدہ و تبصرہ کیا ہے۔ لیکن طبقہ اعلیٰ کے ممتاز فرد ہونے کی بنا پر شاید کوئی انکی رائے کو جانبداری پر محمول کرے۔ قاضی صاحب علیگ میں اور جدید تعلیم یافتہ طبقے میں قابل احترام شخصیت مالک ہیں۔ انھوں نے اپنی انصاف پسندی اور حق پرستی کی بنا پر سرسید کی تحریک پر جو مبصرانہ، محققانہ رائے قائم کی ہے وہ "شہد شاہد من اھلہا" کی مصداق ہے۔

تحریک خلافت کی ممتاز شخصیات

تحریک خلافت اور تحریک آزادی میں جن علماء و شعراء، ادباء، لیڈران نے حصہ لیا تھا قاضی صاحب نے ہر ایک کی ذات و خدمات کا بہت مبصرانہ تذکرہ کیا ہے۔ مولانا ابوالکلام آزاد، مولانا عبدالباری فرنگی محلی، حسرت موہانی، حکیم اجل خاں، ڈاکٹر انصاری، ڈاکٹر کچلو وغیرہ کو قاضی صاحب نے قریب سے دیکھا تھا اس لیے انکے کارناموں اور خدمات کا بلا کم و کاست تذکرہ کیا۔ مولانا آزاد کے بارے میں انھوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ خاص طور پر قابل مطالعہ ہے، قاضی صاحب کی تحریر سے مولانا کی زندگی کے چند نئے گوشوں پر روشنی پڑتی ہے۔ مولانا آزاد نے ۱۹۳۷ء میں ہندوستان سے ہجرت کا فتویٰ صادر کیا تھا، اس فتوے کی بنا پر ہزاروں گھرانے افغانستان کی طرف ہجرت کے لیے نکل پڑے وہاں جا کر ان مہاجرین کو بڑی دشواریوں اور مشکلات کا سامنا کرنا پڑا بہت سے افراد مشکلات کی تاب نہ لا کر جان بحق ہو گئے اور اکثر مہاجرین کو چاروں چار ہندوستان بٹنا پڑا۔ معلوم نہیں کس بنیاد پر پڑھے لکھے طبقہ میں بھی یہ بات مشہور ہو گئی کہ ہجرت کا یہ مشہور فتویٰ مولانا عبدالباری فرنگی محلی نے دیا تھا۔ قاضی صاحب نے حوالہ جات کے ساتھ ثابت کیا ہے کہ یہ فتویٰ مولانا آزاد کا تھا مولانا عبدالباری کی طرف اس کی نسبت صحیح نہیں ہے۔

تحریک خلافت کی خوبیوں کا تذکرہ کرنے ہوئے علمی بددیانتی ہوگی اگر ہم اس کے بعض کمزور پہلوؤں کی طرف اشارہ نہ کریں، اگرچہ یہ ہمارا منصب نہیں ہے پھر بھی دل کی خلش کو قاضی صاحب اور دوسرے اہل علم کی خدمت میں پیش کر دینا امید ہے کہ معیوب نہ سمجھا جائے گا۔ (جاری)

مولوی احمد نصر مظاہری بنارس

میرے محسن میرے مرئی

حضرت مولانا محمد اسعد اللہ نور اللہ مرقدہ

اپنے محسن و مرئی، مدرسہ عالیہ مظاہر علوم کے ناظم اعلیٰ حکیم الامت حضرت تھانویؒ کے خلیفہ ارشاد حضرت مولانا محمد اسعد اللہ صاحبؒ کی خبر وفات جب سے سنی ہے، حضرت کے خزانہ اور عنایتیں جو اس ناچیز کے اوپر تھیں ایک ایک کر کے یاد آرہی ہیں۔

سوال ۱۲۹۱ء کی بات ہے کہ میں مظاہر علوم میں داخلے کے لیے حاضر ہوا، چونکہ اس سے قبل میں حضرت مولانا شاہ وصی اللہ صاحب قدس سرہ کے مدرسہ وصیۃ العلوم الہ آباد میں ایک زمانہ تک زیر تعلیم رہا تھا اس وجہ سے والد محترم کی فرمائش پر حضرت کے خدام میں سے مولانا جامی صاحب اور مولانا فاروق صاحب نے حضرت ناظم صاحب کے نام خطوط بھی لکھ کر دیدیئے تھے۔ تاکہ داخلے وغیرہ میں آسانی ہو سکے۔ میں جس دن سہارنپور پہنچا جمعہ کا دن تھا، مدرسہ میں پہنچ کر معلوم ہوا کہ حضرت ناظم صاحب جمعہ کی نماز جامع مسجد میں ادا فرماتے ہیں، نماز جمعہ کے لیے جا چکے ہیں، بعد نماز جمعہ ملاقات ہو سکے گی۔ میں نے دارالطلبہ قدیم کے ایک حجرہ میں سامان رکھا، نماز جمعہ کے لیے مدرسہ کی مسجد میں چلا گیا، بعد نماز معلوم ہوا کہ حضرت نماز جمعہ کے بعد جامع مسجد میں وعظ بھی فرماتے ہیں اس لیے ذرا تاخیر سے تشریف لادیں گے۔ ۲-۳ کے درمیان تشریف لائے۔

حضرت مولانا شاہ وصی اللہ صاحب قدس سرہ کے بعد یہ دوسرے تھانوی بزرگ تھے جنکی زیارت ہونے والی تھی، حضرت الہ آبادی دو سال فرما چکے تھے تاہم ان کا شاہانہ رعب و دبدبہ

ابھی کل کی بات تھی کہ پچھتم خود ان آنکھوں نے دیکھا تھا چنانچہ حضرت ناظم صاحب سے ملاقات کا تصور ہی پورے جسم میں لرزہ پیدا کیے ہوئے تھا۔ ڈرتے ڈرتے حاضری ہوئی سلام کے بعد سلام کیا اور ادب سے ایک طرف کو بیٹھ گیا۔ فرمایا کہ کہاں سے آئے ہیں؟ میں نے عرض کیا کہ میرا نام احمد میر ہے، میرے والد کا نام ڈاکٹر محمد ظفر ہے، میں بنارس کا رہنے والا ہوں۔ حضرت مولانا شاہ وحی اللہ صاحب کے مدرسہ میں پڑھتا تھا اب منظر ہر علوم میں داخلے کے لیے حاضر ہوا ہوں۔ مولانا جامی صاحب اور مولانا فاروق صاحب نے آپ کے نام خطوط تحریر فرما کر دیے ہیں وہ پیش خدمت ہیں۔ یہ کہہ کر میں نے وہ دونوں خطوط پیش کر دیے۔

حضرت میرے اس مفصل جواب سے بہت مسرور ہوئے۔ فرمایا سنا ہے ان حضرات نے کیا لکھا ہے۔ چنانچہ میں نے ان خطوط کو پڑھ لیا۔ سنا کہ فرمایا کہ حضرت مولانا شاہ وحی اللہ صاحب لاہور میں مدرسہ کو میں اپنا مدرسہ بناتا ہوں، دل میں اس بات کی حسرت ہمراہ گئی کہ ملاقات کا شرف حاصل ہو مگر خدا کو منظور نہ تھا نہ ہو سکی۔ مولانا جامی صاحب اور مولانا فاروق صاحب میرے دل گز رہے ہیں ان کی تہنیت کرتا ہوں۔ پھر فرمایا کہ گھبرائیے نہیں انشاء اللہ تعالیٰ سب کام داخلے وغیرہ کا آسانی ہو جائے گا اور جب تک داخلہ وغیرہ نہ ہو سکے آپ لکھنا میرے ساتھ لکھائیے گا۔

حضرت کی انھو سی توجہ سے سارا کام آسانی ہوتا چلا گیا داخلہ بھی ہو گیا، قیام گاہ بھی بنوایا ہو گیا، طعام کا نظم بھی۔۔۔۔۔ اب تعلیم شروع ہو چکی تھی اس وجہ سے صرف بعد عصر روزانہ حاضری دیتا۔ ایک مرتبہ نانوتہ ضلع سہارنپور میں تبلیغی اجتماع تھا میں اس سے قبل کبھی تبلیغی اجتماع میں شریک نہیں ہوا تھا اور نہ کوئی اچھی رائے میں اس جماعت کے متعلق رکھتا تھا۔ خیال ہوا کہ قریب سے جا کر دیکھوں تو سہی کہ یہ لوگ کیا کرتے اور کیا کہتے ہیں؟ حضرت ناظم صاحب کے وہاں جانے کی اجازت چاہی۔ فرمایا شوق سے جاؤ اور ازراہ کرم آمد و رفت کے لیے سفر خرچ بھی عنایت فرمایا۔ حضرت تبلیغی جماعت کے بہت حامی تھے حتیٰ کہ بیعت کے وقت مریدین سے تبلیغی جماعت میں مغلنے کا نغمہ بھی لیتے تھے۔

جماعت کے وہاں تھا میں طلبہ کی ایک جماعت کے ساتھ نانوتہ گیا پورے اجتماع میں شریک رہا۔

حضرت مولانا انعام الحسن صاحب مدظلہ امیر جماعت سے قلب بیدت تر ہوا۔ ان کے بیان میں بلا کی جاذبیت تھی جس قدر بھی خشوک و شہوات اس کام کی طرف سے تھیں سب ختم ہو گئے، اور دل اس کام کی اہمیت کا قائل ہو گیا۔ یہ حضرت ناظم صاحب کے طفیل میں اور ان کی توجہ کی برکت سے ہوا۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ میں آپ کو اولاد کی طرح مانتا ہوں، کوئی ضرورت پیش آوے تو بلا تکلف کہیں۔ وقت فوقتاً خفیہ طور پر حضرت مالی اعانت بھی فرماتے رہتے تھے۔ حضرت مرحوم مغفور کے یہ احسانات زندگی بھر یاد آتے رہیں گے۔

حضرت کے خادم خاص میاں محمد گوہر اتفاق سے بندہ میں دن کے لیے اپنے گھر جانے لگے چونکہ دارالطلبہ قدیم کی مسجد میں امامت وہی کرتے تھے اس لیے سوال پیدا ہوا کہ کون اب امامت کرے گا۔ حضرت ناظم صاحب نے ازراہ ذرہ نوازی مجھے منتخب فرمایا اور میں حضرت کے حکم کی تعمیل میں کئی مادمک امامت کرتا رہا۔ حضرت کے اُن خادم کے آجانے کے بعد بھی یہ سلسلہ جاری رہا۔ حضرت مرحوم نماز باجماعت بہت پابندی کے ساتھ ادا فرماتے تھے۔ ۲۹ سال تک آپ نے نماز اس طرح ادا فرمائی کہ جماعت کیا بلکہ تکبیر ادا کی بھی فوت نہیں ہوئی۔ معمولات کے بھی بہت پابند تھے اکثر و بیشتر مغرب اور عشاء کے فرض کے بعد جب قرائت وغیرہ کی غایوں پر توجہ فرماتے تو مسجد میں ٹاٹا بچھا جاتا تھا اور میں نہایت شوق اور طلب سے حضرت کی باتیں سنتا، ناگواری کا اثر تو کبھی دل مسرت سے لبریز ہو جاتا کہ اصلاح فرمائی جا رہی ہے چنانچہ بفضلہ تعالیٰ حضرت کے بار بار توجہ دلانے سے نماز اور امامت کے سلسلہ کی بہت سی غلطیوں کی اصلاح ہو گئی۔

ایک مرتبہ فرمایا کہ بٹیا میں خیر خواہی کی بناء پر تم کو ٹوکتا ہوں تم بُرا مت مانتا اور اگر ناگواری خاطر ہو تو معاف کر دینا۔ حضرت کے اس جملہ پر جو اثر پڑنا چاہیے تھا وہ پڑتا اور میں گویا زمین میں گڑ جاتا۔ ایک مرتبہ فرمایا کہ کسی سے قرض مت لینا یہ فساد کی جڑ ہے۔ تقویٰ کی زندگی اختیار کرنا یہ زادِ آخرت ہے۔ نہ کسی کی برائی کرنا نہ سننا۔

ایک مرتبہ جن طلبہ نے جو کہ مجھ پر حضرت کی اس نظر کی وجہ سے حسد کرتے تھے، میری ناخوشی سے فائدہ اٹھا کر زبردستی ایک معاملہ میں پھنسا دیا، میں کم عمر نا تجربہ کار، ان شاطر طلبہ کے عزائم سے بے خبر ان کے چکے میں آ گیا، جب ہوش آیا تو اس وقت تیر کمان سے نکل چکا، ارباب مدرسہ

اُس معاملہ میں فیصلہ میرے خلاف کر دیا۔ (اگرچہ بعد میں وہ معاملہ رفع دفع ہو گیا) مگر چونکہ میں اُس معاملے میں خدا شاہد ہے کہ بالکل بے قصور اور مظلوم تھا اور فیصلہ میرے خلاف ہو گیا تھا اس وجہ سے میں دل برداشتہ ہو گیا تھا۔ چند روز کے بعد حضرت ناظم صاحب نے طلب فرمایا اور تنہائی میں فرمایا کہ "بیٹا میرا قلب تمہاری طرف سے بالکل صاف ہے میں تو اس کی تفصیل سے بھی ناواقف ہوں اور اس کی ضرورت بھی نہیں ہے، تم میری طرف سے مطمئن رہنا۔" حضرت کے اس فرمانے کے بعد دل کا بوجھ ہٹا ہو گیا اور بصیرت کا دل سے قائل ہو گیا، کہاں تک اُن احسانات کا ذکر کروں جو حضرت نے میرے اوپر فرمائے۔ حق تعالیٰ ان احسانات کا صلہ حضرت کو اپنے شایان شان عطا فرمائے۔

جہازِ نوبی ٹانگ

بچوں کے تمام اعضا کو طاقت بخشتا ہے اور دانت
نکلنے کی تکلیف سے محفوظ رکھتا ہے۔

شریبت

نزلہ

کھانسی، زکام، نزلہ
کے

چند مشہور اور پیٹنٹ دوائیں

ی صاغین

تمام دماغی کام کرنے والوں
کے لئے نایاب تحفہ

خون صفا

خون کی خرابی، بھڑکے
پتھر، خارش اور داد
وغیرہ کی دوا۔



دواخانہ طبیہ کالج مسلم یونیورسٹی علیگڑھ

رمضان المبارک کے مبارک موقع پر

ہمیشہ کی طرح اس سال بھی عام خریداروں کے لیے خصوصی رعایت کا اعلان — ۱۵ ستمبر تک موصول ہونے والے ہر آرڈر پر اپنی مطبوعات پر ۲۰٪ فیصد اور دیگر اداروں کی مطبوعات پر ۱۰٪ فیصد رعایت دی جائے گی۔ بعد کشن ۱۰۰٪ آرڈر پر اپنی مطبوعات پر ۲۵٪ اور دوسروں کی مطبوعات پر ۱۵٪ رعایت دیا جائے گی۔

مولانا محمد منظور نعمانی کی چند عظیم تصانیف

تحقیق و انصاف کی عدالت میں

ایک مظلوم مصلح کا مقدمہ

حضرت ابوالحسن علی ندوی کی دو نئی تصانیف

عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح

جماعت اسلامی کے بانی و رہنما مولانا ابوالحسن علی ندوی نے دین کی بنیادی اصطلاحوں (الہ، رب، دین، عبادت) کی ایک نئی تشریح کی ہے جو ان سے پہلے کسی مفکر، کسی محدث، کسی امام و مجتہد اور کسی نقیبہ و متکلم اسلام نے نہیں کی۔ اور دعویٰ کیا تھا کہ دین کی ان بنیادی اصطلاحوں کا مفہوم بمطلب ان لوگوں نے صحیح سمجھا تھا جن کے زمانہ میں قرآن کا نزول ہوا۔ (خواہ وہ مسلمان ہوں جیسے صحابہ کرام یا ابولہب و ابو جہل جیسے دشمنان اسلام) لیکن بعد میں جو لوگ اسلامی معاشرہ میں پیدا ہوئے وہ ان کا صحیح مفہوم نہیں سمجھ سکے جس کی وجہ سے ان کی بددلتی میں قرآن اور اسلام کی دعوت و تعلیم کو صحیح نہیں سمجھا جاسکا۔

مولانا ندوی مدظلہ نے مولانا مودودی کے اس دعوے کا انہی ہی تصنیف میں کتاب سنت اور اسلامی تاریخ کی روشنی میں محاسبہ کیا ہے۔ اور بتلایا ہے کہ یہ طرز فکر کتنا غلط دین کے لیے کس قدر مضر اور دین داری امت کے لیے کس قدر خطرناک ہے۔ قیمت صرف ۱۰/-

اسلام کیا ہے ؟

نہایت آسان زبان اور بے حد تشہید و مجاز انداز میں اسلامی تعلیمات کا جامع اور مکمل خلاصہ۔ مولانا مودودی کی سب سے زیادہ مقبول کتاب۔ قیمت ۵۰/۴

معارف الحدیث

احادیث نبوی کا ایک نیا اور جامع انتخاب اردو ترجمہ و تشریح کے ساتھ — مولانا مودودی نے اس انتخاب میں حدیث کے مستند مجموعوں سے گہرے غور و فکر کے بعد وہ حدیثیں منتخب کیں جن کا انسان کی فکری و اعتقادی اور عملی زندگی سے خاص تعلق ہے اور جن میں امت محمدیہ کے لیے ہدایت کا خاص سامان ہے۔ قیمت مکمل جلد ۱۳/-، جلد دیگرین کے لیے فی جلد ۵۰/۵ (۲ جلد)

منتخب تقریریں

مولانا نعمانی مدظلہ کی ایمان افروز، اصلاحی و تبلیغی تقریروں کا مجموعہ جو اپنے اندر افادیت اور جامعیت کے ہر ادول پہلو سمیٹ ہوئے ہیں۔ قیمت صرف ۶/-

تصوف کیا ہے ؟

مولانا محمد منظور نعمانی، مولانا ابوالحسن علی ندوی اور مولانا محمد اویس ندوی کی مشترکہ تصانیف۔ ان تمام حق پسند حضرات کے لیے اطمینان کا باعث ثابت ہوئی ہے جو تصوف کے بارے میں انہی سے غور کرنا چاہتے ہیں۔ قیمت ۵/-

تفسیر ما جدی

مولانا عبالمجاہد ریابادی (مدبر صدق جدید) کی مشہور
و مقبول تفسیر۔ اب تک گیارہ بارے شائع ہو چکے ہیں۔

جلد اول مجلد - از پارہ ۱ تا پارہ ۱۶ -

جلد دوم مجلد اولیہ ص ۱۸۱

جلد سوم — گیاهان پارسه

تفسیر ابن کثیر اردو

مدرسہ ابن کثیر کے عظیم الشان مقبول عام و مستند تفسیر
مع حواشی و اضافات - قین جلد اول میں مکمل

قیمت مکمل سیٹ - ۱۷۵/-

زاد سفر مکمل

متن احادیث نبوی کا مختصر لیکن جامع انتخاب۔ امام
ابو عبد اللہ علیہ السلام کا مجمع مسطور کی قبول و معروت کا

بہارِ اصفہانین کا سلیس ترجمہ سرمد خان حاشی و تفسیر کی غرض سے
کے ساتھ — ترجمہ از:۔۔۔ مولانا قسیم صاحب ممبیرہ مولانا

سید جو حسن تہ ندوی۔ نیا ایڈیشن ۲۰۲۲ء سالانہ پر غسی
مباحث کے ساتھ۔

قیمت جلد اول - ۱۵ جلد دوم - ۲۰/-

تبیلیغی نصاب عکسی

حضرت شیخ الحدیث مولانا محمد زکریا صاحب رحمۃ اللہ العالی
 کہ قبول عام تصنیف ہے اب کس تعارض کی ممانع نہیں۔

قیمت خط اول قبله سادہ - ۱۳۰۰ لکھ - ۱۱۰۰ لکھ

قیمت جلد دوم پلاٹک - ۱۰ روپے

آپ بیٹی مولانا عبد الماجد ریا پادھی

مولانا رفیع الرحمن کے قلم سے نکلی ہوئی "آپ جی" اور خود نوشتہ
سوانح حیات۔ جس میں گزشتہ لکچر اور اودھ کی ثقافت و تہذیب

مشاہیر دین و ادب اور متاخر معاصرین و جناب کے جیتے جاگتے تذکرہ

اور جلتی پھرتی تصویریں موجود ہیں۔ آپ ہستی میں مولانا کے

جادو نگار قلم نے ایسی گزشتہ زندگی کے ساتھ عمدہ رفتہ کی اس طرح

آواز دی ہے کہ وہ حال معلوم ہونے لگا ہے۔ قیمت ۲۵/۰

وفیات ماجدی یا نشری مرثیے

مولانا عبدالمجید ریاضی کے قلم سے لکھے گئے تعزیتی مقالے
اور شذریے کا ایک منتخب مجموعہ۔

حکیم عبدالغفور دریا بادی کے قلم سے قیمت علیحدہ ۱۵

خطبات امجد یا ہدیہ زوجین

میراتا بعدالماجدریا بادشاہ کے چارنعلبانکاح کا مجموعہ میرانا
کی دوسری تحریروں کی طرح خطبے بھی ادبی شاہکار ہیں اور

نہ بھی شہنشاہی ہے ان کی انما الیہ ہمیشہ بہار ہے۔ قیمت: ۱۰/-

معاصرین

اس کتاب میں مولانا عبد المجید دریابا، اکیسویں صدی کے ممتاز
کاغذی کارکنوں میں سے ایک کی ہے۔ اس کتاب کو تین حصوں میں

کیا گیا ہے۔ حدیث تیس بارے میں تیس برابر دے گا اگرچہ
— ۷۷ — حدیث و عمل کی کتاب سے — قیمت - ۲۰

حج و مقامات حج

اعمال اور روح اور اذکار و مقدر کے لئے ایک بہتر کتاب جس میں اعلیٰ جہ
وہو کے ساتھ ہم نوا کی جغرافیائی نشانیوں کی بھی کتاب ہے۔ قیمت

۱۵/-	رسول اکرم کی سیاسی زندگی	۲۵/-	تجربہ بخاری اردو	۱۵/-	تفاسیر قرآن و علوم قرآنی
۱۱/۵۰	عمن عالم	۲۰/-	مجمع مسلم مکمل اردو	۱۵/-	تفسیر ابن کثیر اردو مکمل مجلد
۴/-	نشر الطیب خود	۲۵/-	ترمذی شریف اردو	۱۵۰/-	تفسیر خانی
۱۴/-	نصیب اللہ ایک عالمی مقام حاصل	۱۰۰/-	سیدہ جان السنہ مکمل اردو	۱۴/-	تفسیر ماجدی اول مجلد
۱/۵۰	شان رسالت	۳/۷۵	حدیث رسول کا قرآنی معیار	۱۸/-	دوم مجلد
۳/۵۰	ذات النبی	۱۸/-	شمائل ترمذی مع شرح خصال نبوی	۵/-	سوم
۴/-	ہمارے حضور	۴۰/-	نوطا امام مالک اردو	۱۰۰/-	تفسیر حل القرآن مکمل مجلد
۴/-	رسول اللہ کے تین سو معجزات	۱۵/-	مجمع بحار الانوار عربی مکمل	۱۵۰/-	معارج القرآن مکمل دجلدی
	<u>نعتیہ مجموعہ</u>	۲۵/-	حسن حصین اردو دکلاں	۴/-	تفسیر رشیدی
۱۰/-	عربی میں نعتیہ کلام		<u>فقہ و فتاوی</u>	۳۳۵/-	تفسیر الفوز الکبیر اردو
۱/۲۵	کلید باب رحمت		جواہر الفقہ (حضر مفتی محمد خلیفہ صاحب)	۱۰/-	فہم قرآن
۱۰/-	گلاب گرم	۲۴/-	اول دوم - ۲۴/-	۱/۵۰	فضائل قرآن
۱/-	بادد وحدت	۱۰/-	سید عبد اللہ بن مسعود اور انکی فقہ	۲/-	قرآن کی باتیں
۱/۴۰	گلزار مدینہ	۱۵/۷۵	تاریخ فقہ اسلامی	۱۰/-	قرآن اور نصیحت
۱/۵۰	نگار گئے دینہ	۲۰/-	فتاویٰ رحمیہ اول - ۲۰/- دوم - ۲۰/-	۲/۲۵	قرآن مجید کی پہلی کتاب
۱/-	نگار سنہ الفت		<u>سیرت نبوی</u>	۱۵/-	زینت اللہ لکیر سیرت
۱/-	زمرہ الفت	۳۰/-	نبی رحمت	۴/-	قرآن اور حدیث
۱/۴۰	عقیدت کے پھول	۵/-	اسود حسنہ	۵/-	مدین قرآن
۱/-	عرض	۱۳/-	پنیر عالم	۵/-	لغات القرآن
۴/۵۰	نعت حضور	۴/-	پہلی تقریر سیرت	۵/-	مکرر ایمان و اذیت
۱/۴۰	حمباری	۵/-	دوسری تقریر سیرت		<u>حدیث و علوم حدیث</u>
۱/۳۰	شمع رسالت	۶/۲۵	خطبات مدراس	۶/۵۰	ایضاح البخاری و امام غزالی

رد بدعت	سیر و سوانح، تذکرے	مولانا سید ابوالحسن علی ندوی کی مکرر نقد تصانیف
۹/۵۰ بدعت کیا ہے؟	۱۵/۶۵ الفادوق	۱۵/- ارکان اربعہ
۱۰/- بدعت کی باتیں	۱۲/۸۰ اسود صحابہ اول ۹/۲۰ دوم ۱۲/۸۰	۲۰/- سیر سید احمد شہید جلد اول ۲۷/۲۰ دوم ۲۰/-
۶/۵۰ بریلوی فتنہ کا نیاروپ	۳/- اسود صحابیات	۱۲/- کاروان عربہ
۱/۵۰ بدعت اور شرک	۲/۷۵ امت مسلمہ کی مائیں	۱۲/- فقرہ شہ اقبال
۲/۵۰ فیصلہ کن مناظرہ	۳/- اسلام کی بہادر بیٹیاں	۱۲/- دریا کا بل سے بڑکے برگ
۳۰/- وہابی کی پہچان	۱۲/۵۰ امام رازی	۱۲/- برائے چراغ
۲/۵۰ انگشت بڑی سے بائبل بڑی تک	۷/۸۰ الغفرالی	۶/- مغرب کچھ صاف صاف باتیں
۱/- اختصار حقیقت	۲۰/- الامور	۲۰/- شہادۃ الہیہ اول ۲۰/-
۳/- بریلی کا نیادین	۱۶/- تابعین	دوم - ۱۵ سوم - ۱۲
۳/- باطل شکن	۴/۵۰ چار تارے	۱۲/- جب ایمان کی بہار آئی
۱/۲۰ بہار تعزیر و بدعات مردہ	۵۵/- حیاۃ النبی مکمل جلد اردو	۶/- دو ہفتے مغرب اقصیٰ میں
۱/۲۵ پیام صلح اتحاد	۲۰/- حیات خلیل مکمل	۱۵/- شرق وسطا کی ڈائری
۴/- چراغ سنت	۲/۷۵ رسول اللہ کی صاحبزادیاں	۵/- ہندوستان میں مسلمان ایک نظر میں
۲/- حق پر کون ہے؟	۱۱/- سیرت عائشہ	۲/- تذکرہ فضل محمد بن یحییٰ مراد آبادی؟
۲۰/- حق نامہ	۶/۲۵ سیرت عمر بن عبدالعزیز	۳/- ذکر خیر
۵/- نزلہ در نزلہ	۱۵/- سوانح مولانا محمد یوسف کاندھلوی	۶/- فتاویٰ نبیہ خالوادہ ہائزہ
۱/۲۵ شہادت کا بیان	۲۵/- صدیق اکبر رضی	۱۲/- انسانی دنیا پر مسلمانوں کے عروج و زوال کا اثر
۳/- شان مصطفیٰ	۳۵/- تذکرہ الرشید	۲/- مقام انسانیت
۱/۲۵ طریقہ فاتحہ	۱۸/- تذکرہ انجلیس	۲۰/- مذہب یا مذہب ۵۰ - امور حقیقت ۵۰
۱/۵۰ فلاح المسلمین اول ۱/۵۰ دوم ۱/۲۵	۱۸/- تذکرہ علامہ اعظم گرامی	۱۵/- انکسار و سونامی ۵۰ - انسان کی تائید ۱۵/-
۱/۷۵ صلاح المسلمین	۶/- تذکرہ مدنی	

چند سالانہ

ہندوستان سے ۱۵/-

پاکستان سے ۳۰/-

بنگلادیش سے ۱۶/-

فی شمارہ ۱/۵۰

الفتان

ماہنامہ

مالالت غیر سے چند سالانہ
محصولہ ایک میں زبردست مضامین
کے بعد اب نئی شرح یہ ہے۔
میری ڈاک سے ۲ پونڈ
ہوائی ڈاک سے ۵ پونڈ

جلد (۴۷) بابت ستمبر ۱۹۷۹ء مطابق شوال المکرم ۱۳۹۹ھ شمارہ (۹)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ اولیں (وفیات) مولانا خاتم کریم مدنی۔ ایک ہندی کا قابل شک شکستہ مولانا موسیٰ بن مول سورتی۔ مولانا عبدالسلام قدوسی ندوی مولانا مولانا ابوالحسن المدنی۔ مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی	محمد منظور نعمانی	۲
۲	جلسہ حضرت مولانا محمد احمد رباب گڑھی مدظلہ	مولانا حافظ عجیب اللہ ندوی	۱۷
۳	- ترکیب خلافت میری نظر میں	مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی	۲۹

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے، تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چندہ ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چندہ یا دوسری اطلاع مینے کے آخر تک آجانا چاہیے ورنہ اگلا پچھ بھینٹا دی جائے گا۔
نمبر خریداری: براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور منی آرڈر کو پین پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں۔
جو ہفتہ کی چٹ پر لکھا جوتا ہے۔
تاریخ اشاعت: الفتان ہر گزری مینے کے پنے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر مینے کے آخر تک کسی صاحب کو پچ نہ لے تو فوراً مطلع فرمائیں اسکی اطلاع اگلے مینے کی ۵ تاریخ تک آجانا چاہیے اس کے بعد سالہ کی ذمہ داری دفتر بونہ ہوگی۔

پاکستان کے خریدار حضرات
بلیغ بکس روپے ہندوستانی سکے میں جنکے ذریعہ دفتر الفتان کھنڈ روانہ
فرمائیں یا پاکستانی سکے میں تین روپے ناظم دفتر اصلاح و تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور کو بھیج دیں۔

دہلوی محمد منظور نعمانی پرنٹر، پبلشر و ایڈیٹر نے توہ پر پریس میں چھپوا کر دفتر الفتان ۳۱ نیا گاول مغربی کھنڈ شائع کیا

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کی وفات کا ہے، جنہوں نے آج سے صرف ۴۴ دن پہلے امریکہ کے ایک ہسپتال میں وفات پائی اور اخبارات و ریڈیو کی اطلاعات کے مطابق ان کی میت امریکہ سے لاہور لائی جا چکی ہے اور آج ہی لاہور میں ان کی نماز جنازہ اور تدفین ہونے والی ہے! ان سطور کے لکھے جانے کے وقت تک تدفین ہو چکی ہوگی۔ — اِنَّ اللّٰهَ مَا اخْذُوْا مَا اَعْطٰی وَکُلُّ شَیْءٍ عِنْدَہٗ بِاَجَلٍ مُّسَمًّی — رَبَّنَا اغْفِرْ لَنَا وَلِاِخْوَانِنَا الَّذِیْنَ مَبِیْعُوْا مَا بِالْاَرْضِ مِمَّا نَعْبُدُکَ سِوَاکَ الْیَوْمَ لَعَلَّہُمْ یَرْجِعُوْنَ اِلَیْکَ بِرَحْمَۃٍ رَّحِیْمٍ

مولانا انعام کریم مدنی :-

ہندوستان و پاکستان کے اُن حضرات میں سے جو جماعت دیوبند کے اکابر سے تعلق رکھتے ہیں خاص کر اہل علم کے طبقہ میں شاید ہی کوئی ایسے صاحب ہوں جن کو مدینہ منورہ حاضری نصیب ہوئی ہو اور وہ مولانا انعام کریم صاحب سے واقف نہ ہوں۔ — بھون
ملا دیوبند کے متوطن تھے، نو عمری ہی میں مدینہ منورہ چلے گئے اور حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ کے بڑے بھائی مولانا سید احمد صاحب مدنیؒ کے قائم کیے ہوئے "مدرسۃ العلوم الشرعیہ" سے وابستہ ہو گئے۔ — راقم الحروف نے ان کو سب سے پہلے مدینہ منورہ ہی میں دیکھا جب اللہ تعالیٰ نے ۱۳۹۹ھ میں پہلی بار حاضری نصیب فرمائی، حضرت مولانا سید حسین احمد مدنیؒ نے مجھے ایک قمار فی خط اپنے بھتیجے سید حبیب مدنی صاحب کے نام لکھ کر دیدیا تھا، میں مدینہ منورہ پہنچ کر سب سے پہلے "مدرسہ" جا کر اُن سے ملا اور حضرت مولانا کا خط دیا، وہ بڑی عنایت سے پیش آئے، اُن کے قریب میں ایک صاحب بیٹھے ہوئے تھے، سید حبیب صاحب نے اُن سے فرمایا کہ مدرسہ سے متعلق کسی مکان میں میرے قیام کا انتظام کر دیں۔ — یہی مولانا انعام کریم صاحب تھے۔ — اللہ تعالیٰ کا مجھ پر یہ بھی خاص انعام ہوا کہ میرے قیام کا بندوبست اُس مکان میں ہوا جس میں حضرت مولانا خلیل احمد سہارنپوری مہاجر مدنی نور اللہ مرقدہؒ کا اور اُن کے بعد کچھ مدت تک حضرت مولانا بدیع عالم میرٹھی مہاجر مدنی علیہ الرحمہ کا بھی قیام رہا تھا۔ —

اس کے بعد اللہ تعالیٰ نے جب جب مدینہ منورہ حاضری نصیب فرمائی ہمیشہ مولانا انعام کریم صاحب کی عنایات اس عاجز پر مہذول رہیں۔ — اب جبکہ ”مدرستہ العلوم الشرعیہ“ ایک نہایت عالی شان عمارت ہے اس کے نگراں اور منتظم وہی تھے، دوسری منزل کے ایک کمرے میں ان کا قیام تھا، خود بھی بہت صفائی پسند اور لطیف المزاج تھے۔ ان کا کمرہ ہمیشہ بہت صفات ستھر رہتا، اہلیہ کا کبھی بہت مدت پہلے انتقال ہو چکا تھا، اس وقت سے بھر دکن زندگی گزار رہے تھے۔ — ”مدرسہ“ کی عمارت مسجد نبوی کے بالکل متصل ہے ۲۰ قدم سے زیادہ فاصلہ نہ ہوگا۔ — مولانا انعام کریم صاحب پانچوں وقت بڑے اہتمام اور بڑے ادب سے مسجد شریف میں حاضر ہو کر اکشر اگلی صفوں میں جماعت کے ساتھ نماز ادا کرتے، میں نے ان کو مسجد شریف میں کبھی شیروانی کے بغیر نہیں دیکھا، نماز سے فارغ ہو کر مواجہہ شریف میں ۳۔ ۴ گز کے فاصلہ سے ایک ستون کے پاس سراپا ادب بن کر کھڑے ہوتے اور خاموشی سے حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی طرف متوجہ و مخاطب ہو کر صلوٰۃ و سلام عرض کرتے، یہ ان کا روزمرہ کا معمول تھا۔ ایسے ادب اور ایسی خاموشی کے ساتھ مواجہہ شریف میں سلام عرض کرتا ہوا میں نے شاید ہی کسی دوسرے کو دیکھا ہو۔ — جہاں تک اندازہ ہے چالیس برس سے زیادہ ان کا مدینہ منورہ میں قیام رہا اور سفر یا بیماری کی مجبوری کے علاوہ اس معمول میں، غالباً کبھی تاخیر نہیں ہوا۔ —

خدمتِ شاہخ اکبریت حضرت مولانا محمد زکریا مدظلہ صاحب مدنی کا قیام بھی مسجد شریف کے قرب کی وجہ سے ”مدرستہ العلوم الشرعیہ“ ہی کی عمارت کے ایک حصہ میں رہتا ہے، حضرت شاہخ کے اکثر زائرین اور سہاؤں کی خاکسکر چائے کی میزبانی مولانا انعام کریم صاحب ہی کرتے، راتم سطور کا تو مستقل معمول تھا کہ جس وقت چائے کی طلب اور خواہش ہوتی سیدھا مولانا کے کمرے پر پہنچتا اور وہ دیکھتے ہی، گیس کے چولہے پر چائے کا پانی رکھ دیتے اور صرف ۴۔ ۵ منٹ میں اپنے ذوق کے مطابق بہترین چائے میرے سامنے آجاتی جو مدینہ منورہ میں غالباً کسی دوسری جگہ کسی قیمت پر نہ مل سکتی۔

میرے چھوٹے لڑکے مولوی خلیل الرحمان سجاد سلمہ جو مدینہ منورہ میں سلسلہ تعلیم مقیم ہیں

مولانا انعام کریم صاحب اُن کے ساتھ بھی بڑی شفقت و محبت کا معاملہ فرماتے تھے، آخر
رجب میں ان کا خطا ملا جس سے معلوم ہوا کہ مولانا بالکل اچانک داعی اجل کو لبیک کہہ کر عالم
آخرت کی طرف روانہ ہو گئے اور "مدرسہ" کا کمرہ خالی چھوڑ کے - بختہ البقیع" میں جا بسے
_____ پھر جب وہ شعبان میں لکھنؤ آئے تو حادثہ کی تفصیل یہ معلوم ہوئی کہ زندگی کے
آخری دن حسب معمول فجر سے مغرب تک کی نمازیں مسجد شریف میں پڑھیں، نماز مغرب کے بعد
اپنے معمول کے مطابق مواہمہ شریف میں اپنی خاص جگہ کھڑے ہو کر صلوٰۃ و سلام بھی عرض کیا
اس کے بعد اپنے کمرہ پہ تشریف لائے، کمرہ کھولا، نماز مغرب کے بعد قرآن مجید کی تلاوت کا
معمول تھا، قرآن پاک کھول کے سامنے رکھا، کوئی دوسرا آدمی اس وقت موجود نہیں تھا۔ کچھ دیر
کے بعد شیخ الحدیث مظلہ کے کوئی خادم مولانا انعام کریم کے کمرے پر آئے دیکھا کہ وہ کمرے
کے باہر گھیسلمی میں گرے ہوئے ہیں اور ہاتھ میں پانی کا گلاس ہے اور صرف جسم ہے روح
پرداز کر چکی ہے _____ اندر دیکھا تو قرآن پاک رکھا ہوا تھا _____ اندازہ یہ کیا گیا کہ
تلاوت شروع کرنے سے پہلے یا اثنائے تلاوت میں وہ گلاس ہاتھ میں لے کر پانی لینے کے
لیے کمرے سے نکلے تھے، ٹھیک اسی وقت پیغام اجل آ گیا اور روح فوراً لبیک کہہ کے عالم
بالا کی طرف پرواز کر گئی۔ **وَتَاللّٰهِ دَانًا اَلَيْسَ رَاجِعُونَ**
کیسی قابل رشک ہے یہ زندگی اور کتنی لائق رشک ہے یہ موت! _____ اللہ تعالیٰ
معفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے اور درجات عالیہ نصیب فرمائے۔

ایک بندی کا انتہائی قابل رشک خاتمہ

شرقی افریقہ میں ری یونین ایک چھوٹا سا جزیرہ ہے جو فرانس کے زیر حکومت ہے،
سینٹ ڈینس اس کا مرکزی شہر ہے، وہاں کے ایک مرد صالح حاجی داؤد انگار ۱۹۵۵ء میں
مکہ معظمہ میں مرشدنا حضرت مولانا عبدالقادر رائے پوری قدس سرہ سے بیعت ہوئے تھے، اس
نسبت سے اس عابد سر کے ساتھ بھی اُن کا تعلق رہا اور ہے۔ اُن کے دو صاحبزادے! شہداء اللہ

عالم دین ہیں۔۔۔۔۔ رمضان مبارک میں اُن کے بڑے صاحبزادے مولانا احمد سعید انگار کا خط آیا جس میں انھوں نے اپنی والدہ ماجدہ کے انتقال کی اطلاع دی اور حادثہ کی عجیب کیفیت لکھی۔ اُن کے خط کا متن یہ ہے

”ایک افسانہ ناک اور غناک حادثہ کی اطلاع دے رہا ہوں، والدہ ماجدہ

محترمہ سار رمضان المبارک کو بعد نماز مغرب انتقال فرما گئیں۔۔۔۔۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَ اِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُوْنَ“

ان کی طبیعت بالکل اچھی تھی، روزانہ کا معمول تھا رات کو ۲ بجے اٹھتیں سجد اور اس کے بعد ذکر اذکار اور تلاوت قرآن میں مشغول رہتیں پھر سحر کا کھانا تیار کر لیں اور سب کو کھلاتیں اور خود کھاتیں۔ دوپہر کو تھوڑی دیر آرام کر لے کے بعد پھر تلاوت میں مشغول ہو جاتیں، سار رمضان کو بھی یہ سارے معمولات اسی طرح پورے ہوئے کسی قسم کی کوئی تکلیف یا بیماری کا اثر نہیں تھا۔ عصر سے پہلے ذرا سہ پہلے چھوٹے بچوں سے بات چیت کی۔ افطار کا وقت آ جانے پر افطار کیا۔ ہم سب بگ نماز کے لیے مسجد چلے گئے تھے والدہ صاحبہ نے مغرب کی نماز ادا کی، ابو ابن کے نفل پڑھنا چاہتی تھیں کہ لیٹ گئیں ہم سب مسجد میں تھے قریب میں بہن کا بس ایک چھوٹا سا بچہ تھا اسے پانی انگار اس نے پانی دیا، دو تین گھونٹ پیا، اور بس اسی پر خاتمہ ہو گیا۔ ہم لوگ مسجد سے آئے تو دیکھا کہ روح عالم بالا کی طرف پرواز کر چکی ہے۔۔۔۔۔“

آگے دعائے مغفرت کے لیے لکھا ہے اور یہ بھی لکھا ہے کہ والدہ ماجدہ مرحومہ حضرت شیخ الحدیث مدظلہ سے بیعت تھیں۔۔۔۔۔

واقعہ یہ ہے کہ موت کے جب ایسے واقعات علم میں آتے ہیں تو بڑا ہی رشک آتا ہے اور دل میں تنہا پیدا ہوتی ہے۔۔۔۔۔ ناظرین کرام سے درخواست ہے کہ مرحومہ کے لیے مغفرت و رحمت اور رفع درجات کی دعا فرمائیں۔

مولانا موسیٰ ٹیمول سورتی :-

راقم الحروف سٹوڈنٹس میں جنوبی افریقہ کے مخلصین کی دعوت پر وہاں گیا تھا، اُن حضرات نے ایسا پروگرام بنایا تھا کہ ملک کے جن شہروں اور بستیوں میں مسلمانوں کی قابل لحاظ آبادی تھی قریباً سب ہی جگہ جانا ہوا، اس دور میں ایک مقام پر مولانا موسیٰ ٹیمول میرے میزبان تھے اب جانتے کی یاد ہے میں صرف چند گھنٹے اُن کے پاس رہا تھا، اسی وقت سے تعلق پیدا ہوا اُن کے بڑی محبت بھرے خطوط آتے تھے، خطوط کی زبان ایسی ادیبانہ ہوتی کہ علاقہ گجرات کے کسی عالم دین کی ایسی تحریر دیکھنا پڑھنا مجھے یاد نہیں، اب سے قریباً ۲۰-۳۰ سال پہلے ان کا خط جنوبی افریقہ ہی سے آیا تھا جس میں انھوں نے اپنی صحبت کی خرابی کا ذکر کیا تھا اور لکھا تھا کہ فلاں حکیم صاحب کا علاج کرانے کے ارادے میں وطن دسورت اُجانیے کا ارادہ کر رہا ہوں۔ میں نے اس خط کا جواب بھی دیا تھا اور علاج کے بارے میں کچھ مشورہ بھی دیا تھا۔ پھر اُس کے بعد ان کا کوئی خط نہیں آیا۔ میں یہی سمجھا کہ ودا بھی جنوبی افریقہ ہی میں ہیں۔ گزشتہ رمضان مبارک کے اواخر میں اُن کے بڑے بھائی مولانا غلام حسین ٹیمول کے ایک کتاب سے معلوم ہوا کہ وہ دسورت تشریف لے آئے تھے اور ۱۱ رمضان المبارک کو سفر آخرت پر روانہ ہو گئے، حرکت قلب کا بند ہو جانا اس کا بہانہ بنا۔ جیسا کہ عرض کیا اس عاجز کے خاص محسن و مخلصین میں سے تھے اللہ تعالیٰ اُن کے اور سب اہل اخلاص و محبت کے حق کے مطابق دعائے مغفرت کا اہتمام نصیب فرمائے، ناظرین کرام سے بھی استدعا ہے۔

مولانا عبد السلام قدوائی ندوی :-

راقم الحروف ۱۹۷۹ء کے اواخر میں جب بریلی سے منتقل ہو کر لکھنؤ آیا تو مرحوم مولانا عبد السلام صاحب قدوائی جو اُس سے پہلے دارالعلوم ندوۃ العلماء میں تہذیبی تھے، ادارہ تعلیمات اسلام کے نام سے ایک تعلیمی ادارہ چلا رہے تھے، یہ ادارہ امین آباد میں ایک بالائی منزل پر تھا

اس کی طرف سے ایک ہفتہ وار تعمیر بھی جاری تھا، رفیق محترم مولانا سید ابوالحسن علی ندوی ان سب کاموں میں ان کے معاون اور رفیق تھے، ہفتہ میں ایک دن غالباً اتوار کے دن ادارہ میں قرآن مجید کا اور حدیث کی کتاب "ریاض الصالحین" کا عوامی درس بھی ہوتا تھا، یہ عاجز بھی مولانا علی میاں کے ساتھ درس کی اس مجلس میں اکثر شریک ہوتا تھا، کبھی کبھی میں بھی کچھ عرض کرتا۔۔۔ اس ادارہ کے ذریعہ بہت مفید کام ہو رہا تھا لیکن حالات کی نامساعدی سے ادارہ اور اس کے کام جاری نہ رہ سکے۔

پھر مولانا عبدالسلام صاحب ناظم و خیالات کی حیثیت سے "جامعہ ملیہ دہلی" میں بلا لیے گئے۔۔۔ وہاں سے ریٹائر ہونے کے بعد وطن آٹونڈی ضلع رائے بریلی تشریف لے آئے۔ دارالعلوم ندوۃ العلماء میں ایک عمدہ "مستند تعلیم دارالعلوم" کا ہے، یہ نہایت اہم علمی اور تعلیمی عمدہ ہے۔۔۔ ندوۃ العلماء کی نظامت کی ذمہ داری کے ساتھ اس عمدہ کی ذمہ داری بھی مولانا علی میاں پر تھی، جب مولانا قدوائی مرحوم "جامعہ ملیہ" سے تشریف لے آئے تو مولانا علی میاں کی تحریک پر ندوۃ العلماء کی مجلس انتظامیہ نے یہ ذمہ داری مولانا موصوف کے سپرد کر دی۔۔۔ کچھ عرصہ ہی گزرا تھا کہ شاہ معین الدین احمد صاحب ندوی ایچانک انتقال فرما گئے، ان کی جلت سے "دارالمصنفین اعظم گڑھ" میں جو خلا پیدا ہوا اس کا تقاضا ہوا کہ مولانا قدوائی اس خلا کو پر کریں۔۔۔ اس کے بعد سے ان کا زیادہ قیام اعظم گڑھ ہی میں رہتا۔ لیکن دارالعلوم ندوۃ العلماء کے مستند تعلیم ہونے کی وجہ سے قریباً ہر مہینے لکھنؤ تشریف لاتے۔ وہ بڑے معاملہ فہم اور صاحب الرائے تھے، اس کے ساتھ بڑے سادہ اور منکسر المزاج۔۔۔ رمضان المبارک میں ان کا قیام اعظم گڑھ ہی میں تھا، آخری دنوں میں وہ اپنے وطن تشریف لائے۔۔۔ رمضان مبارک کی آخری رات، پنجشنبہ اور جمعہ کی درمیانی رات ان کو ۷۰-۷۱ سال کے درمیان اٹھے اور سحری کے لیے کھڑے ہوئے، انہیں اس وقت ناخوشی کا شکار تھا کہ وہ اس وقت تک نہ سو سکے اور کچھ گھنٹے اسی حالت میں گزار گئے، اپنے خاں کے حضور میں انتقال فرما گئے۔

مولانا علی میاں آبریلی میں مستحب تھے، ان کو جمعہ کی صبح کو پہلے علالت کی اطلاع ملی اور نماز جمعہ کے بعد انتقال کی خبر مل گئی، ساتھ ہی ساتھ یہ بھی معلوم ہو گیا کہ کل عید کی نماز کے بعد

جنازہ کی نماز اور تدفین ہوگی۔۔۔ مولانا علی میاں اپنے ہاں نماز عید ادا کرنے کے بعد کار سے
کلونڈی تشریف لے گئے، جنازہ کی نماز مولانا ہی نے پڑھائی، معلوم ہوا کہ علاقہ میں مولانا کی
مقبولیت کی وجہ سے اور عید کا دن، ہونے کی وجہ سے بھی ہزار ہا ہزار کا مجمع تھا۔۔۔ کیسی
خوش نصیبی کہ رمضان مبارک کے آخری دن جو جمعہ کا دن تھا، انتقال ہوا اور عید کے دن جو
رحمت کے نزل و ظہور کا دن ہے، اللہ کے ہزار ہا ہزار بندوں نے مغفرت و رحمت کی دعاؤں
کے ساتھ رحمت الہی کے سپرد کیا۔ اللہم اغفرلہ واسر حمہ واکرم نزله ووسع مدخلہ

مولانا عبد اللہ المبینی المدنی :-

اب سے پچاس ساٹھ سال پہلے تک بتدعین اور بریلوی مکفرین کا بمبئی شہر پر ایسا قلعہ تھا کہ کسی صحیح العقیدہ عالم کے لیے تو حید خالص اور اتباع سنت اور شرک و بدعت سے اجتناب کے موضوع پر وعظ کتنا اپنی جان کو خطرہ میں ڈالنا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے اس غلام و فساد کی اصلاح میں اپنے جن بندوں سے کام لیا ان میں ایک ہمارے مخلص دوست مولانا عبداللہ المیمنی بھی تھے اب سے قریباً ۴۷ سال پہلے ان کی کوششوں سے بمبئی میں علم الحق کے مواعظ کا سلسلہ شروع ہوا۔ بمبئی میں تبلیغی جماعت کا کام شروع کرنے اور آگے بڑھانے میں بھی ان کا خاص حصہ رہا۔ اب سے قریباً ۲۸-۲۹ سال پہلے دو مدینہ منورہ چلے گئے اور ہجرت کی نیت کر کے وہیں مقیم ہو گئے تھے۔ اس عا جز کے ساتھ خاص عنایت و محبت کا تعلق تھا۔ ایک دفعہ مدینہ پاک کے پورے زمانہ قیام میں ان کا مہمان رہا۔ طویل عرصہ سے صحت خراب تھی بہت ضعیف ہو گئے تھے۔

۱۳۔ استسبحہ کو مولانا موصوف نے مدینہ منورہ ہی میں داعی اجل کو لبیک کہا اور جنتہ البقیع میں مدفون ہوئے۔
اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ ان کی دعاؤں اور آرزوؤں سے بہتر معاملہ فرمائے۔

مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی :-

مولانا بہت مدت سے گردہ کے مریض تھے، اس کے علاوہ دوسرے عواض بھی پیدا ہو گئے تھے، رازِ مہر کچھ عرصہ سے خبریں مل رہی تھیں کہ ان کی صحت زیادہ خراب چل رہی ہے۔ غالباً رمضان مبارک سے کچھ پہلے کسی نے بتلایا تھا کہ ان کے ایک صاحبزادے امریکہ میں ڈاکٹر ہیں اور وہ ان کو علاج کے لیے امریکہ لے گئے ہیں۔ پھر اب سے قریب دو تین ہفتے پہلے معلوم ہوا کہ وہاں کسی اسپتال میں مولانا کے معدہ کا آپریشن ہوا ہے اور ڈاکٹر مطمئن ہیں کہ آپریشن کامیاب رہا اور اب بظاہر کوئی خطرہ نہیں ہے۔

”جماعت اسلامی پاکستان کا سرکاری ترجمان ہفتہ وار ”الیشیالا ہور“ الفکران کے دفتر میں آتا ہے، کبھی کبھی میری نظر سے بھی گزرتا ہے، ادھر جب سے آپریشن کی اطلاع آئی تھی خاص طور سے اس کا انتظار رہتا تھا۔ چند روز پہلے اس کا وہ شمارہ آیا جس پر ۹ ستمبر کی تاریخ بڑی ہوئی ہے لیکن خود اُسی کی اندرونی شہادت سے معلوم ہوتا تھا کہ وہ کسی دن کی تاخیر سے شائع ہوا ہے اس میں ”مولانا مودودی مدبھت ہیں“ کے زیر عنوان پورے ایک صفحہ پر خاصی تفصیل سے ان کا حال لکھا تھا۔ اس میں یہ بھی تھا کہ

”۹ ستمبر کو مولانا کے صاحبزادے ڈاکٹر احمد فاروق نے امریکہ سے اپنے بھائی رحیمین فاروق کو اطلاع دی ہے کہ ڈاکٹر اب مولانا کی صحت کے بارے میں مطمئن ہیں۔“

اس میں آگے یہ بھی تھا کہ

”۱۱ اور ۱۲ ستمبر کی درمیانی رات کو ایک اور اطلاع اچھرہ (لاہور) میں مولانا کے صاحبزادے کو موصول ہوئی ہے کہ الحمد للہ اب مولانا محرم کی طبیعت ہشاش بشاش ہے اور تشویش کی کوئی بات نہیں ہے۔“

یہ اطلاعات مولانا کے بارے میں مطمئن کر دینے کے لیے کافی تھیں۔ اس کے باوجود مددِ مہر کا لگا ہوا تھا۔ اس عاجز کا مولانا کے ساتھ جو ذاتی تعلق کسی زمانہ میں رہا تھا اُس کے علاوہ ایک اور قسبی غرض سے بھی (جس کا ذکر آگے آ رہا ہے) میں ان دنوں میں برابر دعا کرتا تھا کہ اللہ تعالیٰ ان کو کامل

صحت عطا فرمائے اور وہ صحیح سلامت جلدی واپس تشریف لائیں۔ لیکن قضاء و قدر کا فیصلہ
کچھ اور ہو چکا تھا جو ہمارے لیے پردہ غیب میں تھا۔

۲۳ ستمبر کو اتوار کا دن تھا۔ ہر اتوار کو مکان کے قریب والی مسجد میں قرآن مجید اور بخاری شریف
کا عوامی درس ۹ بجے سے قریباً ۱۱ بجے تک ہوتا ہے۔ میں درس سے فارغ ہو کر واپس آیا تھا کہ دارالعلوم
ندوۃ العلماء کے استاذ مولانا ابوالعرفان صاحب تشریف لائے۔ انھوں نے فرمایا کہ مولانا
مودودی صاحب کے بارہ میں آپ کو اطلاع مل گئی ہوگی؟ میں نے کہا مجھے کوئی نئی بات
معلوم نہیں۔ انھوں نے بتلایا کہ اطلاع ملی ہے کہ گزشتہ رات امریکہ میں مولانا کا انتقال
ہو گیا۔ اور جماعت اسلامی ہند کے دفتر سے اس کی تصدیق بھی ہو گئی ہے۔ اس قلبی تعلق
کی بنا پر جو ایک طویل مدت تک اس عاجز کا مولانا مرحوم کے ساتھ رہا تھا، دل پر جو اثر ہونا چاہیے تھا
ہوا۔ امن کے لیے اور ساتھ میں اپنے لیے بھی مغفرت کی دعا کی۔ اور سوچا کہ مجھے بھی اسی
منزل پر پہنچنا ہے اور کیا خبر کہ وہ وقت قریب ہی ہو۔ (مولانا مرحوم کی عمر مجھ سے صرف
دو سال زیادہ تھی) ان کی پیدائش ۱۳۲۱ھ کی تھی اور میری ۱۳۲۳ھ کی تھی۔
مولانا ابوالعرفان صاحب نے دارالعلوم میں جلسہ تعزیت کے بارہ میں گفتگو فرمائی اور یہ
بھی فرمایا کہ چونکہ مولانا علی میاں یہاں تشریف نہیں رکھتے اس لیے جلسہ میں آپ ہی کو تقریر کرنی
ہوگی۔ بالآخر یہ طے ہوا کہ آج شام ہی کو جلسہ ہو۔ اور اگرچہ اس طرح کے تعزیتی
رسمی جلسوں میں شرکت کا بہت مدت سے میرا معمول نہیں ہے، لیکن مولانا مودودی صاحب کے
تعلق سے میں نے منظور کر لیا اور جلسہ میں مولانا مرحوم کی حیات و خدمات پر تقریر بھی کی۔

مولانا مرحوم کے بارہ میں اگر میں اپنے معلومات و احساسات یہاں حوالہ قلم کرنا چاہوں تو
میں حریف شریف میں ہے کہ جب کوئی بندہ کسی دوسرے مسلمان بھائی کے لیے اللہ تعالیٰ سے مغفرت کی دعا کرے تو پہلے
اپنے لیے مغفرت مانگے۔ اس طرح اس کی حیثیت صرف سفارش کی نہیں ہوگی بلکہ رائل کی بھی ہوگی۔ ۱۲۔
۱۳۔ اس تقریر کے کچھ حصے مقامی روزنامہ "عزائم لکھنؤ" کے ۲۴ ستمبر کے شمارہ میں شائع ہوئے تھے۔ ۱۴۔

اس کے لیے ایک دفتر چاہیے — تاہم ایک دو باتیں ذکر کرنا ہوں۔

اللہ تعالیٰ نے مولانا کو بعض غیر معمولی صلاحیتیں عطا فرمائی تھیں جو شاید و نادر ہی کسی کو عطا ہوتی ہیں۔ انھوں نے خود مجھ سے بیان فرمایا کہ میری تعمیر (یعنی عربی دینی تعلیم) بہت کم ہو سکی تھی والد صاحب مرحوم کے انتقال کی وجہ سے اس کا سلسلہ منقطع ہو گیا تھا — انگریزی تعلیم کے لیے بھی وہ کسی اسکول یا کالج میں ایک دن کے لیے بھی داخل نہیں ہوئے، صرف ذاتی محنت و مطالعہ سے انھوں نے اُس میں بھی اتنی دسترس پیدا کر لی کہ بے تکلف مطالعہ کر لیتے تھے۔

ان کی عمر صرف ۱۱ سال کی تھی جب اُن کی ادارت میں "جمعیتہ العلما" کا پہلا اخبار "مسلم" کے نام سے سنہ ۱۳۵۰ھ میں نکلنا شروع ہوا جو سنہ ۱۳۵۲ھ تک جاری رہا۔ اس کے بعد سنہ ۱۳۵۳ھ میں "جمعیتہ" بھی انہی کی ادارت میں نکلا۔ اسی فوری میں انھوں نے "الجماد فی الاسلام" جیسی معرکہ آرا کتاب لکھی۔ یہ ان کی خداداد غیر معمولی صلاحیت ہی کا نتیجہ تھا۔

ان کا ایک قابل تقلید وصف یہ تھا کہ وہ اپنا وقت ضائع بالکل نہیں کرتے تھے جس زمانہ میں جو کام کرنا ضروری سمجھا اسی میں لگے رہتے اور پوری توانائی صرف کر دی۔ یہ بہت بڑی بات ہے۔ ایسے ہی لوگ کچھ کام کر سکتے ہیں۔

ایک اور بات جس کا ذکر یہاں مناسب سمجھتا ہوں یہ ہے کہ جب حیدر آباد سے "ترجمان القرآن" اُن کی ادارت میں نکلنا شروع ہوا تو اس کا خاص موضوع اور نشانہ یہ تھا کہ اسلام اور اسلام میں تعلیمات کے بارے میں دلوں میں یقین و اعتماد پیدا کیا جائے اور مغربیت کے اثر اور منتشر قین کی کتابوں کے مطالعہ سے جو شکوک و شبہات اور دس دس خاصکر جدید تعلیم یافتہ طبقہ کے دلوں میں پیدا ہوتے ہیں ان کو جڑ سے اکھاڑ دیا جائے۔

۱۔ "ترجمان القرآن" حیدر آباد ہی سے اصل ایک دوسرے صاحب نے جاری کیا تھا، اُن کا نام غالباً محمد مصلح تھا۔ جس طرح مرحوم عبد المجید قریشی صاحب نے وہ دوسرے "ترکیب سیرت خضر" کی تھی، اسی طرح قریباً اسی زمانہ میں محمد مصلح صاحب نے حیدر آباد سے "ترکیب قرآن" جلائی تھی اور اُس کے آرگن کے طور پر "ترجمان القرآن" کے نام سے ایک رسالہ جاری کیا تھا اور ہی اس کے بانی اور ایڈیٹر تھے، لیکن وہ کامیاب نہیں ہو سکے تو کسی معاملہ اور معاہدہ کے تحت وہ رسالہ مولانا ابودودی صاحب نے ان سے لے لیا، اُن کی ادارت میں وہ خرم سنہ ۱۳۵۴ھ سے نکلنا شروع ہوا۔

اس میدان میں مولانا کی تحریروں کا خاص امتیاز یہ تھا کہ ان میں مرعوبیت کا اثر ذرہ برابر اور معذرت اور دفاع کا انداز بالکل نہ ہوتا تھا، بلکہ اقام اور حملہ کا انداز ہوتا تھا۔ ان کی یہ تحریروں بڑی موثر اور یقین آفریں ہوتی تھیں۔ اللہ ہی جانتا ہے کہ ان تحریروں نے کتنے بندوں کے دلوں سے شکوک و شبہات دور کر کے اسلامی عقائد و مسائل کے بارہ میں اعتماد و یقین پیدا کر دیا۔ اور یہ یقین ان کی بہت بڑی "خشہ" اور دین کی بہت بڑی خدمت ہے، اللہ تعالیٰ اس کو قبول فرما کہ ان کے لیے مغفرت و رحمت کا وسیلہ بنائے۔

واقعہ یہ ہے کہ مولانا مرحوم کے ان مضامین ہی نے اُس زمانہ میں اس عاجز کو ابرجہ جیسے سیکڑوں "ترجمان" پڑھنے والوں کو ان کا نادیدہ عاشق بنا دیا تھا۔ پھر ایک عرصہ تک اس قلبی تاثر و تعلق میں "ترجمان" کے مسلسل مطالعہ سے اضافہ ہی ہوتا رہا، اور الفتان کے صفحات میں بھی اس کا اظہار ہوتا رہا۔ پھر وہ ہوا جو اللہ تعالیٰ کی طرف سے مقدر تھا، اس کا اجمالی ذکر آگے کی سطروں میں آ رہا ہے، — — — وکان امر اللہ قدراً مقدوراً ۵

۲۳ ستمبر ۱۹۷۱ء سوال اکو مولانا ابوالعرفان صاحب سے مولانا کی خبر وفات تکرا اب سے ۲۵-۲۶ سال پہلے کا وہ دور پوری تفصیلات کے ساتھ گویا آنکھوں کے سامنے آ گیا، جب راقم سطور کا اُن کے ساتھ ایسا گہرا قلبی تعلق تھا کہ کم از کم میرے دل میں نہیں ہے کہ اُس زمانہ میں کسی اور صاحب کا بھی مولانا سے ایسا تعلق رہا ہو، اس قلبی تعلق کے لیے "عشق" کا لفظ استعمال کیا جائے تو غلط ہوگا۔ اس تعلق کی بنیاد جیسا کہ عرض کیا اب سے قریباً نصف صدی پہلے اُس وقت پڑی تھی جب ۱۳۵۲ھ (۱۹۳۳ء) میں حیدرآباد سے "ترجمان القرآن" مولانا کی ادارت میں نکلنا شروع ہوا تھا۔ اور اس تعلق کا نقطہ شروع یہ تھا کہ ۱۳۶۰ھ (۱۹۴۱ء) میں جب لاہور میں "جماعت اسلامی" قائم ہوئی تھی میں اُس کی تاسیس و تشکیل میں اُن کا شریک و رفیق تھا، اور جماعت کے بعض حضرات مجھے "ثانی انجین" کہتے تھے۔

پھر جب جماعت کی مجلس شوریٰ کے ایک جلسہ میں میری اور ستری محمد صدیق صاحبؒ کی ترکیب پر یہ طے ہو گیا کہ دارالاسلام، پٹھان کوٹ، کو جماعت کا مرکز بنایا جائے اور جماعت کے

جن اہم ارکان کے لیے مکن ہو وہ دارالاسلام ہی میں سکونت اختیار کر لیں، اور اس فیصلہ کے مطابق مولانا مودودی صاحب رحمہ اللہ کے وسط میں لاہور سے منتقل ہو کر دارالاسلام پہنچ گئے تو یہ عاجز بھی رٹلی سے منتقل ہو کر وہیں پہنچ گیا۔ — قریباً دس سال کے اس دور کو "قرب و وصل" کا دور کہا جاسکتا ہے۔ —

پھر دارالاسلام کے اس قیام ہی میں بالکل خلاف توقع کچھ ایسے حالات پیدا ہو گئے کہ کہ میں نے اُس وقت صرف اپنی ذات کے لیے جماعت کے نظام سے الگ ہو جانا ضروری سمجھا اور بالآخر انتہائی رنج و قلق کے ساتھ جماعت کی رکنیت سے معذرت کر دی لیکن جماعت کی اُس وقت کی دعوت اور اُس کے اصل کام کے بارے میں چونکہ میری رائے میں کوئی تبدیلی نہیں آئی تھی اس لیے خیر خواہی و خیر اندیشی اور تعاون و دعا گوئی کا تعلق اس کے بعد بھی قائم رہا۔ —

مولانا کے ساتھ جو ذاتی تعلق تھا اپنے اسکان کی حد تک میں نے اس کو بھی علیٰ حالہ باقی رکھنے کی کوشش کی اور جہاں تک مجھے علم ہے ہمارے درمیان کوئی ناخوشگوار پیچیدگی نہیں ہوئی۔ (اگرچہ زمانہ کے امتداد کے ساتھ ساتھ قدرتی طور پر ان دونوں چیزوں میں کچھ نہ کچھ فرق پڑتا رہا) — یہ دور بھی قریباً ۱۰-۱۳ سال رہا، اس کو اگر "بین الوصل و انفصل" کا دور کہا جائے تو غالباً غلط نہ ہوگا۔ — اسی زمانہ میں ۱۹۵۶ء میں یہ عاجز پہلی دفعہ پاکستان گیا، لاہور میں مولانا سے ملاقات ہوئی، — اُس وقت تک ان کی تفسیر تفسیر القرآن کی صرف پہلی جلد شائع ہوئی تھی، اس کا ایک نسخہ لا کر خود اپنے ہاتھ سے ہدیۂ عنایت فرمایا۔

اس کے بعد ایک وقت آیا کہ راقم سطور نے ۱۹۵۷ء کے اوائل میں پاکستان کا دوسرا سفر کیا یہ وہ وقت تھا کہ پاکستان کی کنشنی سیاست میں بھرپور حصہ لینے کی وجہ سے "جماعت" کے اصول اور طریق کار میں جو بڑی بڑی تبدیلیاں آئی تھیں ان کے جن کے جواز کے لیے مولانا مودودی صاحب نے

لے نڈا کنشنی سیاست کے تقاضوں سے بعض ان باتوں اور طور طریقوں کو اپنا لیا گیا تھا جن کو پہلے صراحتہً ناجائز و حرام کہا گیا تھا۔ — جس کی ایک انشوناک مثال ۱۹۵۷ء کے معذرتی کنشن میں مس ناظرہ جناح کی حمایت بھی تھی۔ ۱۲۔

دین میں حکمت عملی کا نظریہ پیش فرمایا تھا، اس کی بنا پر "جماعت" کے صفت اول کے قریباً ان سب ارکان کو جو کتاب و سنت کے علم اور اخلاقی و تقویٰ میں یقیناً جماعت میں امتیازی مقام رکھتے تھے اور "سابقین اولین" میں سے تھے (اور یہ سب اس عاجز کے بھی جانے پہچانے دوست احباب تھے) مولانا مودودی صاحب سے شدید اختلاف ہو گیا تھا اور بالآخر انھوں نے جماعت سے قطع تعلق کر لیا تھا۔ اُس وقت ان دوستوں سے اس سلسلہ کے واقعات کی جو تفصیل معلوم ہوئی تو میں نے اُن کے موقف کو صحیح سمجھا اور اس کے بعد سے خود مولانا کے بار میں اور جماعت اسلامی کے بار میں میری رائے بدل گئی۔ اور یہاں سے دوسرا دور شروع ہو گیا جس کو "فصل اور فراق" کا دور کہا جاسکتا ہے۔

راقم سطور نے اُسی زمانہ میں مولانا مودودی اور جماعت اسلامی کے ساتھ اپنے تعلق کے ان تینوں دوروں کا کچھ تذکرہ الفتان کے صفحات میں کیا تھا (یہ اب سے ۲۲ سال پہلے کی بات ہے) اس کے بعد کچھ اور ایسے واقعات اور ایسی باتیں سامنے آئیں جن کا مجھ پر زیادہ اثر پڑا اور ان کی وجہ سے بعد میں اور اضافہ ہوا۔

گزشتہ چند مہینوں میں متعدد ایسے محرکات پیدا ہوئے جن کی وجہ سے میں نے ضرورت بلکہ ایک درجہ میں اپنی ذمہ داری سمجھی کہ ان تینوں دوروں کی سرگزشت (جو اس عاجز کی آپ بیتی کا ایک اہم باب اور ایک سبق آموز تاریخ ہے) پوری تفصیلات کے ساتھ قلم بند کر دی جائے۔ چنانچہ اس کو میں نے لکھنا شروع کیا اور ساتھ ہی ساتھ کتابت بھی شروع کرادی، سوچا تھا کہ الفتان کو ستمبر، اکتوبر کا شمار مشترک شائع ہو (جس کا اعلان بھی کر دیا گیا تھا) اور اسی ایک شمارہ میں یہ سرگزشت شائع کر دی جائے۔ اس کے لکھنے کے درمیان خاص کر رمضان مبارک کے بعد سے دل پر اس کا شدید تقاضا اور داعیہ پیدا ہوا کہ یہ تیار ہو کر جلدی شائع ہو جائے اور مولانا مودودی صاحب کی نظر سے گزر جائے، میں نے اپنے قدیم تعلق کی بنا پر اور یہ سمجھتے ہوئے کہ بظاہر میری بھی اور ان کی بھی زندگی کا یہ آخری دور ہے اُن سے بعض اہم گزارشات کی لکھیں اور جا بجا ان کو مخاطب بھی کیا تھا۔ اس لیے بھی ان دنوں میں اہتمام سے دعا کرتا رہا کہ

مولانا مہتاب ہو کر امریکہ سے جلد ہی تشریف لے آئیں۔

یہ سرگزشت سو صفحے سے بھی بڑھ گئی تھی، کتابت بھی آخری منزل میں تھی، دو تین دن کے بعد کاپیاں پریس جانے والی تھیں۔ اکتوبر کے پہلے ہفتے میں اشاعت کا پروگرام تھا کہ ۲۳ ستمبر (۳۰ شوال) کو یہ غم ناک اطلاع مل گئی کہ مولانا اب اس دنیا میں نہیں رہے، عالم آخرت کی طرف منتقل کر دیے گئے، تو اس وقت اس کی اشاعت ملتوی کرنے کا فیصلہ کر لیا گیا۔

بہر حال اب مرحوم مولانا سودودی اپنے رب کریم کے حضور پہنچ چکے، اللہ تعالیٰ جو غفور و رحیم اور تو اب کریم ہے اُن کی حسرت اور دینی خدمات کو اپنی شانِ عالی کے مطابق قبول فرمائے، جو اُسے خیر سے نوازے اور ہمارے اور ان کی غلطیوں اور کوتاہیوں سے درگزر فرمائے جو اُسے مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے۔

ربنا اغفر لنا ولإخواننا الذين سبقونا بالإيمان ولا تجعل في قلوبنا غلا
الذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم۔

اپنے ناظرین کرام سے استدعا ہے کہ عام ایمانی رشتہ کی بنا پر بھی اور اس عاجز کے تعلق کا لحاظ فرما کر بھی ان تمام مرحومین کے لیے جن کی وفیات کا آج کی صحبت میں ذکر کیا گیا مغفرت و رحمت کی دعا کا اہتمام فرمائیں۔ — اس عاجز پر بھی احسان ہوگا۔ واللہ عجب المحسن۔

(صفحہ پہلیہ جہاں یہ ان کا کرم نہیں ہوتا) حد مسلسل در غم نہیں ہوتا

حسن کا انتظام ہوتا ہے عشق کا بونہی نام ہوتا ہے

غائب ہوا جاتا ہے تباہات کا عالم مشہور لگا ہوئے نغمیات کا عالم
عمر کی گاہ ہونے کو دل میں بریں ہے اُس سے یہ اُن کی ملاقات کا عالم
گئے کی نہیں بات یہ کہتا ہوں کہ نہ ہوں نے پیچھے ان سے جو محبت پہند اہیں
قربان وہ کرتا ہے جنت کی بہاریں حرکات کا سکنا ت کا لمحات کا عالم
میں فرشتہ کو بھی غرش بگھنے لگا احمد پاتا ہے جو قسمت کے مناجات کا عالم
طاری ہوا جبلان کے خیالات کا عالم

مولانا حافظ محبوب اللہ ندوی

جامعۃ الرشاد اعظم گڑھ

مجلس بقیۃ السلف

حضرت مولانا محمد احمد پرتاب گڑھی ظہیر العالی

تقریباً ڈیڑھ ماہ بعد مولانا محمد عام صاحب اور بعض دوسرے دوستوں کے ساتھ حاضری کی سعادت حاصل ہوئی حضرت مولانا کا قیام عموماً صابری منزل میں رہتا ہے اسی لیے ہم لوگ حسب دستور وہاں حاضر ہوئے مگر وہاں جا کر معلوم ہوا کہ حضرت مولانا کی طبیعت ان دنوں بہت زیادہ خراب ہے اور لوگ کثرت سے آتے رہتے ہیں جس سے سکون نہیں مل پاتا اس لیے ڈاکٹر صاحب نے اصرار کر کے اپنے مکان میں منتقل کر لیا ہے فوراً ہی ہم لوگ ڈاکٹر صاحب کے مکان پر حاضر ہوئے حسب معمول حضرت سرایا عبت بنکر ملے اور دیر تک دعائیں دیتے رہے پھر فرمایا کہ صحت انتہائی خراب ہے اور صابری منزل کی جگہ کو لوگ جان گئے ہیں ہر وقت لوگ گھیرے رہتے ہیں اس لیے یہاں آگیا ہوں تقریباً بارونج بجے تھے اس لیے ڈاکٹر صاحب کا نوکر حضرت مولانا کا کھانا لیکر آگیا کھانا آئے ہی فرمایا کہ میں تو ڈاکٹر صاحب کا نہان ہوں مجھے تو حق نہیں ہے کہ اس کھانے میں خدک کروں آپ لوگوں کے لیے الگ سے انتظام کر رہا ہوں۔ طبیعت کی خرابی کے باوجود کھانا چھوڑ کر اٹھنا چاہتے تھے کہ ہم لوگوں نے عرض کیا کہ حضرت ہم لوگ کھانا ساتھ لائے ہیں زحمت کی ضرورت نہیں ہے مگر پھر بھی کچھ چیزیں ہم لوگوں کی خاطر بازار سے منگا ہی لیں کھانے کے بعد ہم مدرسہ بیت المعارف چلے آئے اور کچھ دیر آرام کے بعد ہم سب نے نظر

کی نماز مدرسہ کی مسجد میں پڑھی، حضرت مولانا کمزوری اور تیز دھوپ و نمش کے باوجود جماعت میں شریک ہوئے جماعت کے بعد حضرت مولانا تو ڈاکٹر صاحب کے مکان پر تشریف لے گئے اور ہم لوگوں کو مولانا قمر ازاں صاحب نے چائے کے لیے مدرسہ میں روک لیا ابھی ہم لوگ چائے پی کر حضرت مولانا کی خدمت میں چلے گا ارادہ ہی کر رہے تھے کہ دیکھتے ہیں کہ مولانا دو آدمیوں کے سہارے خود تشریف لارہے ہیں آتے ہی فرمایا کہ میں اس وقت آپ لوگوں کو چائے پر بلانا چاہتا تھا مگر معلوم ہوا کہ آپ لوگ یہاں چائے پی رہے ہیں تو میں بے اختیار چل پڑا کہ سرمد کا ایک شعر اور اپنا ایک شعر سناؤں سرمد کا شعر یہ ہے

سرد غم عشق بوالہوس رانہ دہند
سوز دل پروانہ گس رانہ دہند

میرا شعر یہ ہے

نہ جانے کیا سے کیا ہو جائیں کچھ کہہ نہیں سکتا جو درت افضلیت گم ہو درت ارجست میں
ان اشعار کی حضرت نے کوئی تشریح نہیں فرمائی مگر سرمد کے پہلے مصرعہ کو اور دوسرے شعر کے اس مصرعہ کو کسی بار دہرایا نہ جانے کیا سے کیا ہو جائے میں کچھ کہہ نہیں سکتا۔ "سرمد غم عشق بوالہوس رانہ دہند"

اس استفہامیہ ابہام میں جو مبالغہ ہے اس کو اہل علم ہی سمجھ سکتے ہیں واقعہ ہے کہ درت افضلیت آدمی کے اندر پندار اور غرور پیدا کرتی ہے اور عجبست خاکسار کی اور عجبست آدمی اور بے نفسی پیدا کرتی ہے۔ ایسا غموس ہوا کہ ان اشعار کو پڑھ کر دل دراز کی حالت اور تسلی کو تاہیوں اور سب کے بڑھ کر علم کے پندار کی خرابیوں اور غم عشق سے محرومی کی طرف اپنے مخصوص اندازِ محبت سے متوجہ فرمایا ہے۔ مولانا تھا نوی فرماتے تھے کہ جتن سب بولوی پڑھتے ہیں اتنا ہی میں نے بھی پڑھا ہے مگر یہ فیضانِ علوم سب کچھ حاجی امداد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کی دعاؤں کا صدقہ ہے ہم نے مدرسوں میں مٹھائیوں کی فرست پڑھی تھی مگر ان کے کھانے کے لیے حاجی صاحب کی خدمت میں جانا پڑا۔

یہ اشعار پڑھنے کے بعد حضرت وہیں کمرے میں بیٹھ گئے اور دریاے فیض جاری ہو گیا چند تذرات الذہب جو میں محفوظ کر سکا ہوں وہ درج ذیل ہیں۔

فرمایا کہ قاضی سلیمان منصور پوری رحمۃ اللہ علیہ نے اپنی کتاب رحمۃ اللعالمین میں حضرت عیسیٰ علیہ السلام کے اس قول میں قُلْ اِنِّی عَبْدُ اللہ اور نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں ارشاد خداوندی لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللہ میں فرق بیان کیا ہے جس کا خلاصہ یہ ہے کہ حضرت عیسیٰ نے اپنی عبدیت کا اظہار فرمایا ہے جو بڑی بات ہے اور نبی کا یہی مرتبہ ہوتا ہے وہ ہر موقع پر اپنی عبدیت کا اظہار فرماتے گو نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں اللہ تعالیٰ نے خود ارشاد فرمایا ہے کہ

لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللہ یَدْعُوْهُ کَادُوْا
یَکُوْنُوْنَ عَلَیْہِ لَیْسًا
جب اللہ کا بندہ خدا کی عبادت و اطاعت
کے لیے کھڑا ہوتا ہے تو وہ لوگ بھیڑ
لگا کر ٹوٹ پڑتے ہیں۔

یعنی اللہ تعالیٰ خود آپ کی عبدیت کا طے کا اعلان و اظہار فرما رہے ہیں اس لَمَّا قَامَ عَبْدُ اللہ یَدْعُوْهُ سے کتنی محبت اور عظمت ٹپک رہی ہے۔

اسی ضمن میں فرمایا کہ بزرگوں نے لکھا ہے کہ ذکر کا سب سے بڑا فائدہ یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ بھی ذکر کرنے والے بندے کو یاد فرماتے ہیں، قرآن پاک میں ہے۔

فَاذْكُرْ ذِیْ اٰذْکُرْ کَسْمَ
تم مجھے یاد رکھو میں بھی تمہیں یاد رکھوں گا

تو ذکر کا اصل فائدہ یہی ہے، ایک بندہ ایک بہت ہی اچھا اور نیک کام کرتا ہے مگر اس کا اہمیت تو اسی وقت ہے جب وہ اللہ کے حضور میں مقبول بھی ہو یعنی اس کام کے سوا صرف بندہ کی رضا مندی کافی نہیں ہے بلکہ خدائے قدوس کی طرف سے بھی رضا ہو تب اسکی اہمیت ہے چنانچہ صحابہ کی شان یہ تھی کہ اللہ تعالیٰ نے فرمایا ہے

رَضِیَ اللہ عَنْہُمْ وَرْضَوْا عَنْہُ
ان سے اللہ راضی ہو اور وہ اللہ سے راضی ہوں

یعنی ان کی طرف سے بھی رضائے خداوندی کا کام ہے اور وہ اللہ کے یہاں مقبول بھی ہے اسی لیے خدا تعالیٰ بھی ان کے کام سے راضی ہے۔ اسی ضمن میں فرمایا کہ حضرت شاد ولی اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ ولذکرہ اللہ اکبر (اللہ کا ذکر سب سے بڑا ہے) کے سلسلہ میں لکھا ہے کہ اللہ کا ذکر سب سے بڑی چیز ہے اسی ضمن میں فرمایا کہ مولانا تھانوی نے اپنے مواعد میں ذکر کیا ہے کہ

مذہب اہل حق ہے کہ اللہ بھی بندہ کے کو یاد کرتے ہیں، یعنی اللہ کا یاد کرنا اور اللہ سے یاد رکھنا

ایک دیہاتی نے دلی جانے کا ارادہ کیا لوگوں نے پوچھا کہ دلی کیا کرنے جا رہے ہو بولا کہ شہزادی سے شادی کرنے جا رہا ہوں لوگوں نے پھر پوچھا کہ تم کیسے شہزادی سے شادی کر لو گئے اس نے کہا کہ میں تو شہزادی سے شادی کرنے پر راضی ہوں اب آدھا کام تو ہو گیا اب اس کی رضامندی کی بات ہے تو اب اسی لیے دلی جا رہا ہوں اس دیہاتی کی طرح ہم عمل کر کے سمجھتے ہیں کہ بس اتنا کافی ہے لیکن عمل تو وہی قیمتی ہے جو اللہ کے یہاں بھی مقبول ہوا اگر صرف عمل پر اعتماد ہو اور اللہ کی رضا کا خیال اس میں شامل نہ ہو تو پھر ہماری مثال اس دیہاتی کی طرح ہے جو صرف اپنی رضامندی کی امید یا فریب پر شہزادی سے شادی کے لیے جا رہا تھا۔
فرمایا کہ ارشاد خداوندی ہے۔

لَا يَمْسُهَا إِلَّا الْطَّهَرُونَ
قرآن پاک کو نہیں چھوتے ہیں مگر پاک لوگ
جس طرح ظاہری طہارت وضو یا غسل کے بغیر قرآن کا چھونا جائز نہیں ہے اسی طرح قرآن پاک پڑھنے والے کا قلب پاک و صاف نہ ہو تو قرآن پاک کے معانی و حکم اور اس کی روحانیت سے وہ بہرہ ور نہیں ہو سکتا اس لیے ظاہری طہارت کے ساتھ قلب کی صفائی بھی ضروری ہے۔

فرمایا کہ قرآن کے اندر ہے

وَاصْبِرْ لِحُكْمِ رَبِّكَ فَإِنَّكَ بِأَعْيُنِنَا
آپ اپنے رب کے حکم پر صبر سے جمے رہئے اس لیے کہ آپ ہماری حفاظت میں ہیں۔

اس میں حضور صلی اللہ علیہ وسلم کو تسلی دی گئی ہے کہ آپ اپنا کام کرتے رہیں کسی کی پروا نہ کریں آپ کا کوئی کچھ بگاڑ نہیں سکتا اس لیے کہ آپ میری نگاہوں کے سامنے اور میری حفاظت میں ہیں۔ فانک با عیننا ہے کتنی محبت ٹیک رہی ہے سارے دنیا پر اللہ تعالیٰ کی خصوصی نگاہ کرم اور حفاظت ہوتی ہے مگر نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کی شان کا کیا کہنا چنانچہ قرآن نے حضرت موسیٰ کے بارے میں بھی فرمایا ہے

وَأَلْقَيْنَا عَلَىٰ عَيْنِي مَنًى
میں نے اپنی طرف سے تمہارے اوپر محبت ڈالی
ہی ہے تاکہ میری نگرانی میں پودوں پاؤں

پھر جب حضرت موسیٰ کو نبوت کے بعد فرعون کے دربار میں جانے کا حکم ہوتا ہے تو وہ کہتے ہیں کہ

إِنَّمَا أَخَافُ أَنْ يَقْرَأَ عَلَيَّ
أَذْيَانٌ تَطْفِئُ

ہم ڈرتے ہیں کہ وہ ہمارے اوپر زیادتی کرے
اور ظلم و بغاوت پر آمادہ نہ ہو۔

اللہ تعالیٰ ان کو شکین دیتے ہوئے فرماتے ہیں

قَالَ لَا تَخَافَا إِنِّي مَعَكُمَا
أَسْمِعُ وَ أُسْرِئُ

ڈرو نہیں میں خود تمہارے ساتھ ہوں سب کچھ
سن رہا ہوں اور دیکھ رہا ہوں۔

ابن کا مرتبہ تو بہت بلند ہوتا ہے انبیاء کی سنت پر جو لوگ چلتے ہیں اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ بھی حفاظت و نگرانی کا معاملہ رکھتا ہے اور کبھی آزمائش میں ڈال کر بھی اللہ تعالیٰ حفاظت فرماتے ہیں، پھر حضرت نے یہ شعر پڑھا۔

ناز کو ایسا خصوصیت ساتھ میرے اگر نہیں

پھر یہ وہی بتائیں کیوں میری طرف نظر نہیں

فرمایا کہ حضرت شاہ فضل رحمن گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ سے لوگوں نے کہا کہ حضرت ایک غلو جو درجہ آپ کے یہاں آتی ہے کیا آپ نے کوئی عمل تسخیر کر رکھا ہے۔ فرمایا کہ میں تسخیر وغیرہ کرتا نہیں البتہ

بہان سے محبت کرتا ہوں اس لیے دو بھی

أَحْبَبْتُمْ وَ يُحِبُّوْنِي

مجھ سے محبت کرتے ہیں۔

کسی نے حضرت گنج مراد آبادی سے کہا کہ حضرت آپ کا ہر عمل تو سنت کے مطابق ہے مگر آپ جو لوگوں کو بہت زیادہ ڈانٹتے اور بگڑتے ہیں یہ تو بہتر نہیں معام ہوتا فرمایا کہ جو تمہیں میرے پاس آتا ہے اس کے ساتھ اس کا شیطان بھی لگا رہتا ہے جس میں اس کو ڈانٹنا ہوتا ہے یا ہر میں۔ مگر وہاں میں ہر کی طرف سے کوئی بات نہیں ہوتی۔

فرمایا کہ بھیب الزیاد بڑا مشکل کام ہے۔ مرنے کو یہ سمجھنا چاہیے کہ میں کچھ بھی نہیں چوں
اسے ہر وقت اپنے قلب اور عمل کی نگرانی کرنی چاہیے، اسی طرح انبیاء بھی بڑا مشکل کام ہے

کے منہ میں فتا کرنا آسان کام نہیں ہے قرآن پاک میں حضور کے اتباع کی شان
 کے مطابق اتباع کرتا ہوں ورنہ میں فرشتہ نہیں
 ہو سکتا ہوں کہ فی زمانہ ہے پس میں تو اس وحی کا اتباع کرتا ہوں جو میری طرف
 کی جاتی ہے۔

وَقُلْ كُنْتُمْ مِنْ خَلْقٍ مُشْرِكٍ وَلَا تَعْلَمُ الْغَيْبُ وَلَا تَأْتُوا بَشَايَ الْيَوْمِ
 اتباع کا ذکر خصوصیت سے کرنے ہی سے معلوم ہوتا ہے کہ نبی ایک طرف صاحب اخلا
 و نیکی کی طرف رہنمائی کرنے والا ہوتا ہے تو دوسری اس کی حیثیت یہ ہے کہ وہ صرف وحی
 کو پہنچاتا ہے۔ فرمایا کہ حضور اکرم صلی اللہ علیہ وسلم کی مجلس مبارک کا ادب قرآن نے کئی
 بار بیان کیا ہے ایک جگہ ہے

لَا تَقْرَأُوا لَهُمْ لِقَاءَ أَهْلِهِمْ وَلَا يَعْزُبُ عَنْهُمْ مَغِيظٌ وَلَا نَعِيظٌ وَلَا يَنْهَوْنَ عَنْهَا
 جب تم کے کہا جائے کہ اٹھ جاؤ اور اٹھ جاؤ
 پس ادب اپنے سے بڑوں کا بھی ہونا چاہیے ہمارے اندر سے ادب تو بالکل نکل گیا ہے
 ہر شخص اپنی دانتے کا پابند ہے۔

نفسی نے سوال کیا کہ حضرت آپ کے اشعار میں حضور کا ذکر بار بار آتا ہے اس کا کیا
 مطلب ہے فرمایا کہ حضور دو طرح کی ہوتی ہے ایک بالواسطہ اور ایک بغیر واسطہ بلا واسطہ
 حضور بھی کبھی ہوتی ہے اگر ہر وقت ہو تو استغراق کی کیفیت پیدا ہو جاتی ہے اور بالواسطہ
 حضور ہر وقت ہو سکتی ہے وہ اس طرح کہ ہر وقت اللہ کے احکام اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی سنت پر عمل کرتا رہے اور یہ سوچ کر کہ یہ اللہ کا حکم ہے اور رسول اللہ صلی اللہ
 علیہ وسلم کی سنت ہے گویا اس طرح اسے ہر وقت خدا کے دربار کی حضوری حاصل ہے۔

فرمایا کہ حاجی احمد اللہ رحمۃ اللہ علیہ کے یہاں کچھ لوگ آئے جن میں ایک عالم بھی تھے
 کچھ دیگر لوگ رہنما اور حاجی صاحب اللہ سے باتیں کرتے رہے جب یہ لوگ چلے گئے تو عالم
 صاحب بولے حضرت میں نے آپ کا بہت وقت ضائع کیا تھا حاجی صاحب نے فرمایا کہ آپ
 کیسے مولوی بن گیا صرف پڑھنا پڑھنا اور ذکر و اذکار کرنا ہی عبادت
 ہے دوستوں اور ملاقاتیوں کے ساتھ مشغول رہنا اور ان سے باتیں کرنا عبادت نہیں ہے ان کے بھی تو حقوق ہیں۔

فرمایا کہ ایک آدمی کے حال پر دوسرے کو قیاس نہیں کرنا چاہیے مولانا رشید احمد صاحب گنگوہی اور مولانا محمد قاسم صاحب دونوں کا حال جدا جدا تھا مولانا گنگوہی وقت کا بہت خیال اور ضبط رکھتے تھے اور مولانا اناتوی کے یہاں وقت کا خیال نہیں تھا۔ وقت لوگ ان کے یہاں آتے رہتے تھے اسب کوئی آدمی ایک دوسرے سے ملتا رہتا تھا۔ شیطان کو بہکانے کا موقع مل جاتا ہے اور وہ عقیدت میں کمی کر دیتا ہے۔ ہمیں سے آدمی بہت سے فائدے سے محروم ہو جاتا ہے۔

حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ بیمار ہوتے تھے تو بہت آہ آہ کرتے تھے کسی نے پوچھا کہ آپ اتنا زیادہ پریشانی کا اظہار کیوں کرتے ہیں فرمایا کہ کیا تم جانتے ہو کہ اللہ کے سامنے اپنی بیماری کا اظہار کرنے کے بجائے عقابہ کروں، اس کے برخلاف مولانا محمد قاسم بالکل خاموش رہتے تھے اور مولانا رشید احمد گنگوہی جو دوا علاج کا بہت زیادہ اہتمام کرتے تھے تو اس میں کسی کے طرز عمل پر نیکر نہیں کرتے، ذوق میں کچھ فرق ہوتا ہے۔ فرمایا کہ ایک بزرگ مفلوج ہو گیا تھے، اظہار نہیں کئے تھے مگر ہر وقت الحمد للہ الحمد للہ زبان سے کہتے رہتے تھے، لوگوں کے کہنا کہ آپ اتنے سدا در مجبور ہو گئے ہیں پھر یہ شکر کس چیز کا ہے، فرمایا کہ بھائی شکر اس پر کہ میں نے اس نے قلب کو بالکل محفوظ رکھا ہے اور وہ ہر بیماری سے خالی ہے، یہ اللہ کا کتنا بڑا اکرم ہے، اس واقعہ کو بیان کر کے مولانا نے فرمایا کہ ہم لوگ صرف ظاہری چیزوں اور نعمتوں پر شکر کرتے ہیں اور بہت سے لوگ وہ بھی نہیں کرتے مگر باطن کی نعمتوں پر کم ہی زبان سے شکر نکلتا ہے مگر اللہ والوں کی نگاہ ظاہر سے زیادہ باطن کی نعمتوں پر رہتی ہے۔

فرمایا کہ حضرت مجدد صاحب رحمۃ اللہ علیہ فرمایا کرتے تھے کہ اسم ذات کے ذکر میں زیادہ لوگ مطلب یہ ہے کہ اللہ تعالیٰ کی صفات لا قنا ہی ہیں اب ظاہر ہے کہ ہر صفت کے لیے کوئی نہ کوئی نام ہونا چاہیے اور اسمائے حسنی عام طور پر ۹ مشہور ہیں تو آدمی اگر صفات کا ورد کرے تو تمام صفات کا احاطہ مشکل ہے اس لیے اسم ذات ہی کا ورد کرنا چاہیے ظاہر ہے کہ اللہ کی ذات و صفات ایک ہیں اس لیے آدمی جب اسم ذات کا ورد کرے گا تو خدا کی ساری

صفات اس میں خود بخود آجائیں گی۔ بعض لوگ یہ صفت کا اگر ایک بار ذکر کرتے ہیں مجدد صاحب
اسی کے بارے میں فرما رہے ہیں۔

فرمایا کہ جتنے صفاتی نام ہیں ان کا اگر پہلا لفظ نکال دیجیے تو وہ بے معنی ہو کر رہ جائیگا
مثلاً رحمن سے ر اور کرم سے کات کو نکال دیجیے تو یہ الفاظ بے معنی ہو جائیں گے، مگر اسم ذات
اللہ کے لفظ سے آپ اگر الف نکال دیں شرہ جائے گا اگر لام کو نکال دیجیے تو لہ رہ جائیگا
اور اگر دوسرے لام کو بھی نکال دیجیے تو وارہ جائے گا۔ اسی ضمن میں فرمایا کہ اللہ تعالیٰ نے
قرآن پاک کی ابتدا اپنی دو صفتوں رحمن اور رحیم سے کی ہے اور اس کی وجہ یہ ہے کہ ساری صفات
الہی اسی صفت رحمت کا پر تو ہیں اس کی تفصیل بڑی لمبی ہے۔

فرمایا کہ حضرت موسیٰ علیہ السلام نے بارگاہ الہی میں تہمت اُٹھائی کہ ادا جب تجلی الہی ہوئی
تو باب نہ لاکریے ہوش ہو گئے اور جب افاقہ ہوا تو فرمایا قَالَ سُبْحٰنَكَ تُبَّتْ اَبْصَارُنَا
اَوَّلُ الْمَوْتِ مَبْنِيْنَ "یہ تبَّت" میں نے توبہ کی، کس بات سے توبہ تھا، یہ توبہ اس بات سے تھا
کہ میں نے اپنی طرف سے تجلی الہی کی تجویز کر دی، صوفیا اسی بنا پر کہتے ہیں کہ خدا اور اس کے
احکام کے سامنے تجویز نہیں بلکہ تفویض (بالکل سپرد کر دینا) چاہیے۔

حضور انور صلی اللہ علیہ وسلم نے کبھی تجلی الہی کی درخواست نہیں کی مگر اللہ تعالیٰ نے
خود حضرت جبریل کو بھیج کر معراج میں تجلی الہی سے نوازا۔

فرمایا یوں تو سارے انبیاء معصوم اور سراپا فضل و کمال ہوتے ہیں مگر خاتم النبیین حضرت
محمد رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کے فضل ہیں۔ جو چیزیں حضرات انبیاء کو درخواست کرنے
پر ملیں وہ چیزیں آپ کو خدائے قدوس نے خود ہی عنایت فرمادیں، حضرت موسیٰ علیہ السلام
جب فرعون کے دربار میں جانے لگے تو یہ دعا فرمائی۔

رَبِّ اَسْرِعْ لِيْ صَدَّتِيْ وَكَيْسِرْ اے رب میرے دل کو اطمینان نصیب فرما

يَا اَمِيْرِيْ اور میرے اس کام میں آسانی عطا فرما۔

لیکن نبی کریم صلی اللہ علیہ وسلم کے بارے میں خدائے خود فرمایا کہ

اَلَمْ اَكْشِرْ لَكَ ذٰلِكَ وَذَرَفْ لَكَ ذٰلِكَ کہا ہم نے آپ کا سینہ اطمینان سے بھر نہیں دیا

عَنْكَ وَشَرَّكَ الَّذِي أَنْقَضَ
فَلْهُوَ لَكَ
اور آپ سے اس بوجھ کو نہیں بٹا دیا جو
آپ کی مکر توڑنے وال رہا تھا۔

فرمایا کہ حضرت ابو بکر صدیق اور حضرت عمر رضی اللہ عنہ رات کو نماز تہجد پڑھ رہے تھے،
ان حضرت کا گزر ہوا تو دیکھا کہ حضرت ابو بکر صدیق آہستہ آواز سے اور حضرت عمر بلند آواز
سے نماز پڑھ رہے ہیں، آپ نے دریافت فرمایا تو دونوں حضرات نے وجہ بیان کی جواب
سُکرا آپ نے حضرت ابو بکر سے فرمایا کہ آپ اپنی آواز کچھ تیز کر دیں اور حضرت عمر سے فرمایا
کہ آپ کچھ آواز دھیمی کر دیں۔

شیخ شہاب الدین سہروردی رحمۃ اللہ علیہ نے عوارض المعارض میں اس واقعہ کو
نقل کرنے کے بعد لکھا ہے کہ حضرت ابو بکر کی نیت بھی بخیر تھی اور حضرت عمر کی بھی مگر آپ نے
درمیان کی رائے دیکر فتائے رائے کی تعلیم فرمائی۔

فرمایا کہ تزکیہ نفس ہوتا نہیں بلکہ کیا جاتا ہے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی شان
میں قرآن پاک میں تین باتیں وارد ہوئی ہیں

يَتْلُو عَلَيْهِمْ آيَاتِهِ وَيُزَكِّيهِمْ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتَابَ وَالْحِكْمَةَ۔ اس میں آپ کا
منصب یہ بتایا گیا ہے کہ آپ لوگوں کے سامنے تلاوت کتاب فرماتے ہیں اور ان کا
تزکیہ کرتے ہیں اور حکمت کی تعلیم دیتے ہیں معلوم ہوا کہ تلاوت کتاب اور تعلیم کتاب و حکمت
کے ساتھ ایک چیز تزکیہ بھی ہے جو اللہ تعالیٰ نے آپ کے سپرد فرمایا ہے۔

تزکیہ نام ہے قلب سے رذائل کے دور کرنے اور اخلاق حسنہ پیدا کرنے کا انسان
رذائل و فضائل دونوں کا مجموعہ ہے اس لیے اس کے اندر سے رذائل اور خاص طور رذائل
باطنہ کا دور کرنا اور فضائل پیدا کرنا اسی کا نام تزکیہ ہے۔

رذائل دس ہیں راقم الحروف حافظہ میں محفوظ نہیں کر سکا، چند یہ ہیں، حسد، کبر،
وجاہت طلبی، نظربد وغیرہ۔

رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی توجہ اور نظر میں وہ آخر تھا کہ جو لوگ آپ کی
صحبت میں جاتے تھے ان کا تزکیہ ہو جاتا تھا اور آپ کے بعد صحابہ کرام رضی اللہ عنہم

اور بزرگان دین کی صحبت سے بھی یہ تزکیہ ہوتا ہے ان کی توجہ دعا اور نظر میں اتنا اثر ہوتا ہے کہ دل کی دنیا بدل جاتی ہے اسی لیے بسا اوقات بڑے بڑے علمائے حضرات کی طرف رجوع کرتے ہیں جو اصطلاحی طور پر عالم نہیں تھے مگر اللہ نے ان کو یہ نعمت دی تھی، مثلاً حضرت سید احمد شہید رحمۃ اللہ علیہ کی طرف حجۃ الاسلام حضرت اسماعیل شہید اور مولانا عبدالحق صاحب بڑھانوی جیسے اپنے وقت کے بڑے علمائے رجوع کیا حالانکہ سید صاحب کی تعلیم کافیہ سے آگے نہیں تھی اسی طرح مولانا رشید احمد گنگوہی اور مولانا محمد قاسم نانوتوی وغیرہ نے حاجی امداد اللہ صاحب سے رجوع کیا جو اصطلاحی طور پر عالم نہیں تھے۔

بسا اوقات ایک ایک رذیلہ کے نکالنے کے لیے بزرگان دین برسوں مجاہدہ کراتے ہیں فرمایا کہ کسی نے ایک بزرگ سے پوچھا کہ کیسے سمجھا جائے کہ کون عند اللہ زیادہ مقبول ہیں اس لیے کہ بہت سے مشائخ کی طرف لوگ بہت زیادہ رجوع کرتے اور بہت سے لوگوں کی طرف بہت کم لوگ رجوع کرتے ہیں فرمایا کہ اس کا فیصلہ تو بہت مشکل ہے مگر جس کی طرف پہلے اہل علم اور صلحا متوجہ ہوں اور عوام بعد میں رجوع ہوں وہ عند اللہ مقبول ہیں اور جن کے یہاں عوام پہلے متوجہ ہوں اور خال خال اہل علم متوجہ ہوں تو وہ عدم مقبولیت کی علامت ہے۔

فرمایا کہ ایک بار ہم لوگ ایک جگہ بیٹھے ہوئے تھے اور آگ جل رہی تھی میں نے حاضرین سے سوال کیا کہ یہ لکڑی جس سے اس وقت شعلے بھراک رہے ہیں وہ اس لکڑی کے اندر موجود ہیں یا باہر سے ڈالے گئے ہیں؟ لوگوں نے کہا کہ وہ اس کے اندر موجود ہیں میں نے کہا کہ اگر یہ لکڑی اسی طرح چھوڑ دی جاتی تو مٹی میں مل رہی ہو جاتی مگر ایک چنگاری اس میں لگا دی گئی اب اس کے اندر جو شعلے پوشیدہ تھے وہ بھڑک اٹھے اسی طرح اللہ تعالیٰ نے انسان کے اندر تمام کمالات پوشیدہ رکھے ہیں اب اگر کسی کی توجہ اور راہنمائی شامل ہو جاتی ہے تو وہ کمالات ابھر جاتے ہیں، کسی نے حاجی امداد اللہ صاحب رحمۃ اللہ علیہ سے کہا کہ بھرت آپ کی صحبت سے بہت فائدہ پہنچا، حاجی صاحب نے فرمایا کہ بھائی اس کی مثال ایسی ہے کہ چراغ، تیل، بتی سب موجود تھا میں نے تو

مرث ایک دیاسلانی لگا دی اور دیاسلانی لگا دینے سے یہ تمام چیزیں کام کی ہو گئیں ورنہ تیل خشک ہو جاتا، بتی کو کو ۱۱ ٹھالیجا تا اور چراغ ٹوٹ پھوٹ کر بیکار ہو جاتا۔
فرمایا کہ حدیث میں آیا ہے کہ

أَلْعَيْنُ حَقٌّ

یعنی نظر کا لگنا صحیح ہے

تو بتائیے کہ جب نظر بد میں یہ اثر ہے کہ آدمی ترپنے لگتا ہے تو نظرنیک میں کوئی اثر نہ ہوگا، ایک جگہ میں نے علماء کے مجمع میں اسی مضمون کو ذرا تفصیل سے بیان کیا تو ان حضرات نے کہا کہ آپ نے بڑی اہم اور اچھی بات کی طرف توجہ مبذول کرادی۔ صفر گو نڈوی کا شعر

پہلی نظر بھی آپ کی آفت کس بلا کی تھی

ہم آج تک میں دل پر چوٹ لیے ہوئے

مولانا فضل رحمن گنج مراد آبادی رحمۃ اللہ علیہ اپنے شیخ حضرت شاہ آفاق صاحب رحمۃ اللہ علیہ کے بارے میں ہمیشہ یہ شعر پڑھا کرتے تھے۔

سحر میں سامری کے کیسا قدرت

تیری آنکھوں میں جو اثر دیکھا

مولانا نے ان مختلف مجلسوں میں اپنے بہت سے حکیمانہ اور معرفت نواز اشعار اپنی

پراثر زبان سے سنائے جب یہ شعر پڑھا کہ

شکر ہے درودِ دل مستقل ہو گیا اب تو شاید میرا دل بھی دل ہو گیا

تو فرمایا کہ لفظ "شاید" نے میری لاج رکھ لی ورنہ دعویٰ ہو جاتا اللہ تعالیٰ نے عبدیت کے اظہار کے لیے لفظ شاید خوب عطا فرمادیا، پھر بہت پرہیز اشعار ایسے انداز میں زبان پر سعادت اور پردرد لہجہ میں پڑھے کہ مجلس کا عجیب عالم ہو گیا، جو چند شعر میں محفوظ کر سکا ہوں وہ بدیہ ناظرین ہیں۔

ورنہ ان کی راہ میں ناتہ نہیں مہل نہیں

وہ کسی کا ہو تو ہو لیکن ترا بسل نہیں

یہی بس محبت کا انعام ہے

(باقی صفحہ ۲۸ پر)

قیس بے چارہ روز عشق سے تھا بے خبر

لطفِ جنت کا ترپنے میں جسے لٹا نہ ہو

ترپنے سے ہم کو فقط کام ہے

مولانا عتیق احمد قاسمی بستوی

مدرسہ امدادیہ مراد آباد

”تحریک خلافت“ میری نظر میں

(قسط دوم)

مشکلات اور نزاکتیں:-

تحریک خلافت درحقیقت ایک پورے عہد اور پورے عالم کی تاریخ ہے۔ اس تحریک کا تعلق صرف ہندو پاک سے نہیں بلکہ مالک عربیہ، ترکی، برطانیہ، جاپان، جرمنی، روس اور تمام دنیا سے ہے۔ انیسویں اور بیسویں صدی میں ان مالک کے کیا حالات تھے، وہاں کی تہذیب و ثقافت کیا تھی؟ ان مالک کے باشندوں کے سوچنے سمجھنے کا انداز کیا تھا؟ کون تنظیمیں اور حکومتیں وہاں کام کر رہی تھیں؟ ان سوالات کا جواب معلوم کیے بغیر اس موضوع کا حق ادا کرنا مشکل بلکہ ناممکن ہے۔

پھر تحریک خلافت کا دور ہنگامہ خیز اور طوفانی دور تھا، ہر ملک اپنے حریف کو بدنام کرنے کے لیے طرح طرح کے پروپیگنڈے کرتا، بے بنیاد باتوں کو شہرت دیتا، خاص طور سے برطانیہ اور اس کے حلیفوں کو پروپیگنڈہ اور مکر و شہرت ویر میں استادانہ مہارت حاصل تھی۔ انھوں نے اپنے ذرائع ابلاغ اور نشر و اشاعت کو استعمال کر کے اپنے حریف مالک اور اس کا نفی اللہ کو بری طرح بدنام کیا۔ لیکن وہ طوفانی دور گزرنے کے بعد انصاف پسند مورخین نے حقائق کو پیش کر کے مکر و تزویر کا جامہ جاک جاک کر دیا۔ ہر ملک کے منصف اہل قلم نے بعد میں جہان بین کر کے اپنے ملک کی تاریخ مرتب کی اور تحریک خلافت سے متعلق

ایسی معلومات سامنے آئیں جن سے اس تحریک کے بارہ میں نئی باتیں علم میں آئیں۔ اس لیے اس تحریک پر قلم اٹھانے والے کے لیے ضروری ہے کہ دور حاضر کے مصنفین نے سالہا سال کی تلاش و جستجو کے بعد تحریک خلافت کے دور کے حالات، اس دور کی ممتاز شخصیات، تحریکوں تنظیموں پر جو کتابیں لکھی ہیں ان کا غور و فکر سے مطالعہ کرے۔ اسی طرح اس دور کے اخبار و رسائل کی فائلیں باقاعدگی کے ساتھ دیکھے۔

غرضیکہ تحریک خلافت کی تاریخ نگہنے کے لیے جس محنت و مطالعہ، تلاش و تحقیق کی ضرورت تھی قاضی صاحب اپنے ضعف و ناتوانی اور مجبوریوں کی وجہ سے اس سے قاصر رہے۔ انکھوں نے خود اعتراف کیا ہے کہ

”تحریک خلافت پر قلم اٹھانے کے معنی یہ تھا کہ عصر قدیم کی دعائیوں اور عصر حاضر کے طلوع ہونے والے آفتاب کی تابناکیوں کا مطالعہ کیا جائے۔ بستی جیسے دور افتادہ مقام پر اس کے لیے کتابیں میسر تھیں اور نہ اخبارات اور نہ میرے پاس اتنا وقت تھا کہ میں تلاش میں سفر کروں۔ اس لیے جو کچھ میسر تھا اسی پر اکتفا کرنی پڑی۔ جہاں تک تحریک خلافت کی تاریخ کا سوال ہے، اس کے تحقیقاتی مطالعہ کے لیے اخبارات کی فائلیں درکار تھیں۔ لیکن بحر مشرق (گورکھپور) اور زمیندار لاہور کے چند بڑھوں کے جو ایک عزیز کے ہاں محفوظ تھے، ہمدم (لکھنؤ) سیاست (امر قسر) مدینہ (بکھور) اور بندے ماترم (لاہور) وغیرہ کی فائل نہ مل سکی۔۔۔۔۔ اس عظیم کام کا بوجھ اٹھانے کے لیے میرے کندھے پر کمزور تھے۔ لیکن میں نے ہمت کر کے اس کو انجام دیا۔ اگر اے نقش اول تصور کر کے کسی صاحب عزم میں نقش ثانی کی ترغیب پیدا ہو تو میں اسے اپنی کامیابی تصور کروں گا۔“

جناب قاضی عدیل عباسی صاحب کی اس تحریر کے بعد ہمیں مزید خاموش فرسائی کی ضرورت نہیں ہے۔ قاضی صاحب کا یہی بہت بڑا کارنامہ ہے کہ انکھوں نے ضعف اور پیرانہ سالی کے باوجود اس عظیم کام کا بیڑا اٹھایا۔ اور تحریک خلافت جس میں وہ خود شریک تھے اپنے مشاہدات اور معلومات کی روشنی میں شمسہ اور شامستہ انداز میں اس کی تاریخ نگہندی۔

اور مطالعہ و محنت، اخبار و رسائل کی چھان بین، عربی، انگریزی، اردو، ہندی کی جدید تاریخ کی تصنیف کا اہم مطالعہ اس تحریک کی تفصیل اور تحقیقی تاریخ مرتب کرنے کا کام نئی نسل کے لیے چھوڑ دیا۔ اس تمہید کے بعد چند موضوعات کے متعلق اپنے مطالعہ کی بنا پر چند باتیں عرض کرنا چاہتا ہوں۔

خلیفہ عبدالحکیم اور مصطفیٰ کمال پاشا قاضی صاحب کی نظر میں۔

مصنف نے کتاب میں مصطفیٰ کمال پاشا کی بہت تعریف کی ہے اور خلیفہ عبدالحکیم ثانی کو انگریزوں کا غلام، قوم و ملت کا غدار، رواد صفت، ظالم و سفاک قرار دیا ہے۔ بڑی تکلیف کے ساتھ مجھے یہ لکھنا پڑ رہا ہے کہ خلیفہ عبدالحکیم ثانی پر تنقید بلکہ ان کی انتہائی تنقید کرتے ہوئے محترم جناب قاضی صاحب کا قلم اپنی عام روش کے برخلاف متانت و شائستگی کے جادہ سے بہت گیا ہے۔ وہ لکھتے ہیں "انگریزوں کے اثر میں ایسے ایسے تعلیم یافتہ اشرار پر داز، صوفی غش علما، اور زعماء آگئے تھے اور وہ جو چیز بھی پسند کرتے تھے اسے قرآن و حدیث کی طرح وحی ربانی تصور کرتے تھے۔ ان میں علماء، سو، زاع صفت صوفی جن کو میراث میں عقابوں کے نشیمن ملے تھے اور بہت جادہ طلب غلامان فرنگ تھے۔ کس کس کا نام لیا جائے۔ ان سب نے ایسے ایسے افسانے سلطان عبدالحکیم کی تعریف میں وضع کیے تھے کہ بایں دشاہدہ اگر ان افسانوں کو خیال و راج کیا جائے تو پوری ایک کتاب ہو جائے۔" (تحریک خلافت ص ۲۷)

مصنف کو اپنے مطالعہ و تحقیق کی روشنی میں ہر شخصیت اور تحریک پر رائے قائم کرنے کا حق ہے۔ لیکن یہ بات تاریخ نویسی کے اصولوں کے خلاف ہے کہ اپنی تحقیق کو بیان کرتے ہوئے آدمی جذباتیت کا شکار ہو جائے اور دوسرا نقطہ نظر رکھنے والوں کو طعن و ملامت کا نشانہ بنائے۔

خلیفہ عبدالحکیم ثانی کا معروضی مطالعہ

الفکر کے صفحات کی تنگ دہائی کا خیال کرتے ہوئے ہم مصطفیٰ کمال پاشا اور خلیفہ

عبد الحمید ثانی کے بارے میں تفصیلی گفتگو نہیں کریں گے بلکہ مختصر طریقہ پر محترم جناب قاضی عدیل صاحب کو مطالعہ و تحقیق کی دعوت دے کر رہوار قلم کو روک لیں گے۔

خليفة عبد الحميد ثانی کی پیدائش ۱۸۴۲ء میں ہوئی۔ ۱۸۶۶ء میں آپ نے خلافت کی ذمہ داری سنبھالی، ارکان سلطنت، امراء و وزراء، علما، عوام کے بہیم اصرار پر انھوں نے انتہائی نازک وقت میں ترکی سلطنت کی باگ ڈور اپنے ہاتھوں میں لی۔ اس وقت ترکی اقتصادی، معاشی، سیاسی، فوجی حیثیت سے سنگین حالات سے دوچار تھا۔ خزانہ تقریباً خالی تھا۔ خلافت ترکی غیر ملکی قرضوں کے نیچے دم توڑ رہی تھی۔ اس عظیم الشان سلطنت کا حصہ بکرا کرنے کے لیے یورپ و ایشیا کی تمام غیر مسلم سلطنتیں متفق ہو چکی تھیں۔ ترکی کو "مرد بیمار" کا خطاب دیا گیا تھا۔ اپنے مکروہ تئذیہ اور ریاست سے برطانیہ نے عربوں اور ترکی محرومات کے دوسرے باشندوں کو بغاوت پر آمادہ کر دیا تھا۔ برسرِ اقتدار آتے ہی خلیفہ عبد الحمید کو اندرونی، بیرونی سازشوں اور مخالفتوں کا سامنا کرنا پڑا۔ تمام غیر اسلامی دنیا خصوصاً برطانیہ نے اس کے خلاف پروپیگنڈہ تیز سے تیز کر دیا۔ مغربی مورخین نے اسے ایک ظالم، جابر، خونخوار، غیر دانشمند، رحمت پسند حکمران کے روپ میں پیش کیا۔ ادو آج بھی اسی انداز میں پیش کر رہے ہیں۔ صاحب المنجد نے (جو عیسائی ہے) اسے سلطان احمد (خونی سلطان) کے لقب سے یاد کیا ہے۔

یہ سب کچھ اس لیے تھا کہ اس غیور دانشمند، درخلفہ نے برطانیہ اور دوسری بڑی طاقتوں کا آلہ کار بننے سے انکار کر دیا تھا۔ اس نے اسلام کے نام پر تمام مسلمانوں کو متفق کرنے کی تحریک چلائی تھی، وہ برطانیہ کی گندمی سیاست کا کامیابی کے ساتھ جواب دے رہا تھا اس کی جرأت و شجاعت، سیاست و تدبیر، پالیسی، حکمت عملی نے ایک بار پھر یورپ کے ایوانوں میں زلزلہ پیدا کر دیا تھا۔ مغربی مصنفین کے اس متعصبانہ طرز عمل پر خود یورپ کے بعض مصنف مزاج اہل قلم چیخ پڑے۔ چنانچہ برطانیہ کی ایک خاتون جس نے ترکی اور خلیفہ عبد الحمید کے حالات کا قریب سے مطالعہ کیا تھا۔ اس نے جھوٹے پروپیگنڈے کا پردہ چاک کرنے کے لیے ایک کتاب تصنیف کی اور بہت تفصیل کے ساتھ خلیفہ عبد الحمید پر کیے جانے والے

اعتراضات کا جواب دیا اس خاتون نے خلیفہ کے اخلاق و عادات، سادگی، غر، ہیبت، ریاست
دہ پر، بے تعصبی، عدل و انصاف کا تفصیلی نقشہ کھینچا اور ان کے دور میں ترکی کو جو ہمہ جہتی
ترقی حاصل ہوئی اسے اعداد و شمار کی روشنی میں پیش کیا۔ انشا اللہ خاں مرحوم ایڈیٹر وکیل
وامر قسم نے اردو میں اس کتاب کا ترجمہ "عہد حکومت الغازی عبد الحمید خاں ثانی" کے نام
سے کیا اور چند ضمیموں کے ساتھ اسے شائع کیا تھا۔

خلیفہ عبد الحمید پر ایک بے بنیاد الزام

خلیفہ عبد الحمید ثانی پر قاضی صاحب نے ایک الزام یہ عائد کیا ہے کہ اس نے جدید
طریقہ حرب کو نظر انداز کر کے عسکریت کا خاتمہ کر دیا۔ اصلاحات کی مخالفت کی جس کسی
نے اصلاح کی طرف توجہ دلائی اسے رو بہ صفت سلطان نے خاموشی سے قتل کر دیا۔ یہ الزام
بھی بالکل خلاف حقیقت اور ترکی کے دشمنوں کے پروپیگنڈے سے متاثر ہونے کا نتیجہ ہے۔
واقعہ یہ ہے کہ خلیفہ عبد الحمید نے اپنے دور میں ترکی کو ہر طرح کی ترقی دی۔ زرعی، تجارتی، اقتصادی
اصلاحات کے ساتھ اس نے جدید طریقہ حرب کو اپنانے کی کامیاب کوشش کی۔ شیخ حسن
آفندی نے اپنی عربی کتاب "بندۃ تاریخۃ فی المآثر الحمیدیہ" میں بہت تفصیل کے ساتھ
دکھایا ہے کہ خلیفہ عبد الحمید نے اپنے دور میں کیا کیا اصلاحات کیں، زرعی اور اقتصادی اعتبار
سے ترکی کو کتنا آگے بڑھایا، اپنی فوج کو جدید آلات حرب اور طریقہ حرب سے لیس کرنے
میں کس قدر کامیابی حاصل کی۔ شیخ حسن آفندی کی کتاب کا مطالعہ کرنے سے معلوم ہو جاتا ہے
کہ قاضی صاحب نے جو کچھ لکھا ہے وہ اس وقت کے ترکی اور اسلام کے دشمنوں کے پروپیگنڈے
سے متاثر کا نتیجہ ہے۔ کائنات قاضی صاحب اس کتاب سے واقف ہوتے۔

نہیونیت چسراغ پا

یہودیوں کی عالمگیر صہیونی تحریک (جوروس، امریکہ، یورپ کی سامت، صحافت،
تجارت، البات پر کنٹرول کیے ہوئے تھی) بھی سلطان پر چسراغ پا ہو گئی۔ منشی عبدالرحمن

خاں نے اپنی کتاب "عالمگیر یہودی مضمونہ" میں اس کی تفصیل اس طرح بیان کی ہے :-
 ۱۸۹۷ء میں باسل کے مقام پر یہودیوں کی پہلی کانفرنس ہوئی جس میں
 سرزمین فلسطین پر یہودیوں کے وطن کے قیام کی جدوجہد کا فیصلہ کیا گیا۔ یہودیوں
 نے فلسطین کے بارے میں مراعات حاصل کرنے کے لیے مشہور یہودی ڈاکٹر ہرنزل
 کو مقرر کیا، تاکہ فلسطین میں ایک خود مختار حکومت کے قیام کے لیے راستہ ہموار کیا
 جاسکے۔ اس غرض کے لیے ایک طرف تو اس نے ترکی کے اندر اپنی ریشہ دوانیاں
 شروع کر دیں، اور دوسری طرف ۱۸۹۷ء میں جرمنی کے قیصر ولیم کو شیشہ میں اتار کر
 اس بات پر آمادہ کر لیا کہ وہ ترکی کے دورہ کے دوران سلطان عبدالحمید سے
 یہودیوں کو فلسطین میں زمین خریدنے اور وہاں آباد ہونے کی اجازت لے دے۔
 قیصر ولیم نے جب اس موضوع پر سلطان سے گفتگو کرنی چاہی تو وہ ٹھمال گئے اور قیصر
 نے اس خوف سے اس بات پر زور نہیں دیا کہ کہیں برلن کو بغداد سے ملانے والی ریل کو
 لائن جرمنی کے ہاتھ سے نہ جاتی رہے۔

سلطان عبدالحمید کو ڈاکٹر ہرنزل کی ریشہ دوانیوں کا علم ہو گیا تو انہوں نے
 ۱۹۰۲ء میں ایک خط کے ذریعہ اس کو اپنی ریشہ دوانیوں سے باز رہنے کی سخت
 تنبیہ کی، جس کا مضمون خود ڈاکٹر ہرنزل نے ۱۹۳۴ء میں تل ابیب میں شائع کر دیا
 اپنی ڈائری میں یوں نقل کیا ہے: "ڈاکٹر ہرنزل کو بتا دو کہ وہ فلسطین میں ایک
 یہودی ریاست کے قیام کی تمام کوششیں ختم کر دے۔ جب تک عثمانی سلطنت کا
 ایک غیور فرد بھی زندہ ہے اسے فلسطین نہیں مل سکتا۔"

ڈاکٹر ہرنزل کی ناکامی کے بعد یہودیوں نے ترکی کی "مجلس اتحاد و ترقی" جس کا
 ایک ممبر مصطفیٰ کمال پاشا بھی تھا، میں اپنا اثر و رسوخ پیدا کرنا شروع کر دیا جو
 خفیہ ذرائع سے سلطان عبدالحمید کی حکومت کا تختہ الٹنے کے لیے سرگرم عمل تھی۔
 چنانچہ یہ مجلس اپنے مقصد میں کامیاب ہو گئی۔ اور شوکت پاشا نے فوج کی مدد سے
 ۱۹۰۹ء میں حکومت کا تختہ الٹ دیا۔ ۱۹۱۳ء میں جو وزارت بنی اس میں یہودیوں

نے اپنی عیاریوں سے پرائیڈ کو لے کر طے شدہ منصوبہ کے تحت مندرجہ ذیل مین یودی
نژاد وزیر شامل کر دیے۔

(۱۱) اجاریہ آفندی، یہ رومانیہ کا رہنے والا تھا اور ایک یودی اخبار کا ایڈیٹر
تھا۔ اسے تعمیرات عامہ کا محکمہ مونا گیا۔ (۲) نسیم مزک، اسے تجارت و زراعت
کا محکمہ دیا گیا۔ (۳) جاوید بے، یہ محکمہ مالیات کا ایڈجارج تھا۔

۱۹۷۷ء میں ان یودی وزیروں نے ایک قانون پاس کر دیا کہ یودیوں
کو فلسطین میں جائیداد بنانے کی اجازت دی جائے۔ یہ قانون پاس کرانے کے بعد
ان وزیروں نے سلطان کی فلسطینی جاگیریں دھڑا دھڑا یودیوں کے ہاتھ میں
شروع کر دیں، جو کہ فلسطین کی سب سے زیادہ زرخیز زمینیں تھیں، اسے یودی
تنظیموں نے مشترکہ طور پر خرید لیا۔ (ص ۱۲-۱۳-۱۴)

چند مزید شہادتیں

مجمع البحوث الاسلامیہ کے فاضل رکن اتاذ وفق القصار نے اپنے مقالہ
"الصهیونية العالمیة و مأساة فلسطین العربیة" میں، اور جامعۃ الدول العربیہ کے
سکرٹری ڈاکٹر سید توفیق نے اپنے مقالہ "الصهیونية و فلسطین" میں اس بات کا تذکرہ
کیا ہے کہ فلسطین کے بارے میں خلیفہ عثمانی سے مراعات نہ ملنے کے بعد یودیوں نے "انجمن
اتحاد و ترقی" میں انڈوسروخ پیدا کیا اور انھیں آلہ کار بنا کر سرزمین فلسطین پر سنبھالے
یہ دونوں مقالے مجمع البحوث الاسلامیہ مصر کی کتاب الموقر المربع - المسلمون والعرب
الاسرائیلی میں شائع ہوئے ہیں۔ شیخ حسن آفندی نے بھی اپنی کتاب میں اس بات کی
تصریح کی ہے کہ "انجمن اتحاد و ترقی" غیر ملکی حکومتوں اور تنظیموں کی مدد پر خلیفہ عبدالمجید کے خلاف
طوفان مچائے ہوئے تھے۔

جناب مولوی محمد انشاد شاہ خاں مرحوم ایڈیٹر وکیل (امرتسر) نے اپنی کتاب "تاریخ
خاندان عثمانیہ" میں مصطفیٰ کمال پاشا کی بہت تعریف کی ہے۔ اس کی خدات کو سراہا ہے۔

انہوں نے اپنی کتاب کا دوسرا حصہ کمال اتاترک کے فضائل و مناقب کی نذر کر دیا ہے۔ لیکن خلیفہ عبدالحمید ثانی کا تذکرہ کرتے وقت اس حقیقت کا اعتراف کیا ہے کہ "انجمن اتحاد و ترقی" غیر ملکی طاقتوں کا آلہ کار بن کر عبدالحمید خاں کے خلافت کا ذقائم کیے ہوئے تھی اور اس محرکہ آرائی میں وہ حق بجانب نہیں تھی۔ مجموعی حیثیت سے انہوں نے خلیفہ عبدالحمید کو سراہا اور اسے مدبر، کامیاب حکمران قرار دیا ہے۔

میرا یہ دعوئی نہیں ہے کہ خلیفہ عبدالحمید شخصی حکمرانوں کے عیوب سے بالکل پاک تھا۔ بلاشبہ اس میں بہت سی خامیاں تھیں۔ آخر وہ بھی انسان تھا اور دنیا کی ایک بہت بڑی سلطنت کا خود مختار حکمران۔ لیکن قاضی صاحب نے اس کی جو تصویر کھینچی ہے، افسوس ہے کہ وہ حقائق و واقعات بھی بہت دور ہے، اور مغرب کے متعصب مورخوں کے بود و بند سے معمور۔ اس کی معزولی کے بعد سلطنت ترکی کی حالت بد سے بدتر ہوتی چلی گئی اور ترکی اپنی بین الاقوامی عزت و وقار کھو بیٹھا۔

مصطفیٰ کمال پاشا اور انجمن اتحاد و ترقی

مصطفیٰ کمال پاشا "انجمن اتحاد و ترقی" کا اہم رکن تھا۔ "انجمن اتحاد و ترقی" کے بارے میں احتیاط کی بنا پر اگر یہ نہ کہا جائے کہ وہ صہیونیوں اور غیر ملکی طاقتوں کے قواعد اور شرع قائم ہوئی، نو دستاویزی ثبوت اور تاریخی حقائق کی بنا پر اتنا ضرور کہا جائیگا کہ اس انجمن میں صہیونیوں اور غیر ملکی طاقتوں نے پورا پورا اثر و رسوخ پیدا کر لیا تھا۔ بلاشبہ اس انجمن کے بہت سے اراکین غلط اور محب وطن تھے لیکن وہ لوگ بھی اپنی سادہ لوحی، نا تجربہ کاری کی بنا پر دوسروں کے ہاتھوں کا کھلونا بن گئے۔

مصطفیٰ کمال پاشا نے غیر معمولی ہمت و شجاعت اور تدریس سے ترکی کا تحفظ کیا۔ اتحادیوں کی اجتماعی طاقت اور یونانیوں کو ذلت آمیز شکست دے کر تھوڑی دیر کے لیے مسلمانوں کا سراونچل کر دیا۔ ترکی کی کامیابیوں کی خبر سے عالم اسلام میں مسرت کی لہر موز گئی۔ ہندوستان کے مسلمان جو خلافت کے لیے تن من و جان کی بازی لگائے ہوئے تھے

خوشیاں منانے لگے۔ شعراء نے مصطفیٰ کمال پاشا اور ترک بچا ہین کی شان میں قصائد کہے۔ صحافیوں اور انشا پردازوں نے تحریک کا جادو جگایا۔ شعلہ بیان مقررہوں نے مسلمانوں کو فتح و کامرانی کے نشہ سے سرشار کر دیا۔ لیکن انقلاب اور فتح کے بعد کمال اتاترک نے جو اقدامات کیے، ان کی وجہ سے مسلمانوں پر ایسی کھمبہ بادل چھا گئے۔ اقبال، محمد علی جوہر جیسے مفکرین اور قائدین بقیاب ہو کر رہ گئے۔ مصطفیٰ کمال پاشا نے برسر اقتدار آنے کے بعد متواتر ایسے قوانین نافذ کیے جن کی وجہ سے ترکی میں اسلامی تہذیب و ثقافت کا خاتمہ کر دیا۔ ترکی جو عالم اسلامی کی قیادت کر رہا تھا اسلامی دنیا سے کٹ کر رہ گیا۔ مصطفیٰ کمال پاشا نے یورپ سے سامان حرب اور جدید علوم و فنون ہی درآمد نہیں کیے بلکہ تہذیب و تمدن، اخلاق و عادات، عقائد و نظریات، قوانین و آئین بلکہ ہر مفید اور مضر چیز درآمد کی۔ ترکی اپنی قوت ایجاد کو کام میں لانے کے بجائے مغرب کی تقلید اور ذہنی منکری غلامی میں ہمہ تن مصروف ہو گیا۔ عربی رسم الخط کو ممنوع قرار دے کے لاطینی رسم الخط نافذ کیا۔ بنی مدارس و مکاتب بند کر دیے۔ قانون کے ذریعے بے پردگی کو رائج کیا۔ غرضیکہ اسلام اور اس کے شعار کا نام و نشان مٹانے کے لیے ایڑی چوٹی کا زور لگا دیا۔

چند اور کارنامے

کمال اتاترک نے علماء اسلام اور مشائخ کو تختہ دار پر لٹکایا یا پابند سلاسل کر دیا۔ تمام اسلامی تحریکوں پر یک کھت پابندی عائد کر دی۔ بدیع الزماں سعید نورسی جو ترکی میں تحریک اسلامی کے حدیث خواں تھے انھیں جوڑ و استبداد کی جکلی میں بیس دیا۔ انھیں مدت العمر جیل کے ظلمت کدوں میں بند کر کے انسانیت سوز مظالم ڈھائے۔ بار بار ان کو بھانسی کا حکم سنایا گیا۔ بدیع الزماں سعید نورسی کے حالات کے لیے مشہور فوسلہ قانون مریم جلیہ کی کتاب "اسلام" ایک نظریہ ایک تحریک" اور پاکستانی مصنف ثروت صولت کی کتاب "بدیع الزماں سعید نورسی" شخصیت اور تحریک" کا مطالعہ کیا جائے۔

خلافت ترکی کا خاتمہ کر کے مصطفیٰ کمال پاشا نے عالم اسلام کی اجتماعیت پر

کاری ضرب لگائی۔ ہمیشہ کے لیے ملت کا شیرازہ منتشر کر دیا۔ ترکی میں جو خلافت قائم تھی عملاً اگرچہ وہ اس دور میں زیادہ موثر نہیں تھی لیکن وہ بے جان اور نام کی خلافت بھی اسلام دشمن طاقتوں کی نیند حسرام کیے ہوئے تھی۔ انھیں خطرہ تھا کہ کسی وقت خلافت کے زیر سایہ تمام اسلامی ممالک متحد ہو کر ناقابل تسخیر قوت بن جائیں۔ خلافت کا خاتمہ کر کے دانتے یا نادانتہ طور سے انگریزوں اور تمام اسلام دشمن طاقتوں کا وہ مقصد پورا کر دیا گیا جس کے لیے وہ صدیوں سے جدوجہد کر رہے تھے۔ جناب صباح الدین عبدالرحمن رقمطراز ہیں

”خلافت کا سقوط پورے عالم اسلام کا ایک بڑا دردناک حادثہ تھا۔ مسلمانوں

کی تیرہ سو برس کی مذہبی، سیاسی اور بین الاقوامی مرکزیت جاتی رہی۔ وہ سیاسیوں کی چال بازیوں سے ضروریات کھا گئے۔ لیکن اس میں ان کی نااہلی، ناواقفیت اندیشی اور نا اتفاقی کا بہت کچھ دخل تھا۔ حوادث زمانہ کے وہ تھپیڑے بلکہ طمانچے کھاتے رہے لیکن ان کو ہوش نہیں آیا۔ وہ اب سمجھے رہ کر دیکھیں تو معلوم ہو گا کہ خلافت کی مرکزیت کے خاتمہ کے بعد وہ محض ریاستی کھنڈ بن کر رہ گئے۔ ان کو ایک لڑی میں پروانے والی کوئی قوت باقی نہیں رہی۔

(محمد علی کی یاد میں ۱۳۹-۱۵۰)

اگر درخت اپنے پھل سے پہچانا جاتا ہے تو مصطفیٰ کمال پاشا کے ان اقدامات کی روشنی میں اس کی تحریک اور انقلاب کے حرکات، پس منظر، مقاصد کی نشاندہی آسانی سے کی جاسکتی ہے۔

جناب قاضی صاحب نے ”تحریک خلافت“ کے آخر میں کتابیات کی جو مختصر فہرست درج کی ہے اس پر نظر ڈالنے سے معلوم ہوتا ہے کہ ترکی کی تاریخ و تحریکات اور شخصیات کے بارے میں ان کے سامنے کوئی اہم کتاب نہیں تھی۔ بلکہ انھوں نے جو کچھ لکھا ہے اپنی پرانی معلومات پر بھروسہ کرتے ہوئے لکھا ہے۔ ہماری درخواست ہے کہ قاضی صاحب اس موضوع سے متعلق قدیم و جدید کتابوں کا از سر نو مطالعہ کر کے اپنی کتاب پر نظر ثانی کریں۔

علی برادران اور گاندھی جی

کوئی تحریک یا تنظیم جو اس کے ہمدرد اور ممبر اگرچہ بے شمار ہوتے ہیں لیکن اسے کامیابی سے ہمکنار کرنے اور زرقی دینے کا سہرا دو ایک غلط سر بھروں کے سر ہوتا ہے، جو اس تحریک کو اپنا اوڑھنا بکھوٹا بنا لیتے ہیں، اور جانی مالی قربانیاں پیش کر کے اس تنظیم کو آگے بڑھاتے ہیں۔ تحریک خلافت کے حالِ نشارِ سپاہی بھی اگرچہ لاکھوں سے متجاوز تھے۔ ہر مذہب و ملت، فرقہ و جماعت کے لوگوں نے اس میں حصہ لیا لیکن اپنے محدود مطالعہ کی بنا پر کہہ سکتا ہوں کہ اس تحریک کے روح رواں محمد علی اور شوکت علی تھے۔ محمد علی اور تحریک خلافت لازمِ مزوم ہو گئے ہیں۔ آج بھی محمد علی کا نام لیتے ہی تحریک خلافت اور تحریک خلافت کا نام لیتے ہی محمد علی یاد آتے ہیں۔ بلاشبہ شیخ الہند، مولانا عبدالباری، گاندھی جی کی قیادت اور سرپرستی میں تحریک خلافت شباب تک پہنچی۔ لیکن اسے ایک عمومی تحریک اور تمام ہندوستان کا جذباتی مسئلہ بنانے میں سب سے زیادہ حصہ ان دو بھائیوں کا تھا۔

خلافت کے مسئلہ نے مولانا محمد علی کو باہی بے آب بنا رکھا تھا۔ انھوں نے اس مسئلہ کے لیے اپنی زندگی وقف کر دی۔ یہ خصوصیت غالباً صرف محمد علی کو حاصل ہے کہ خلافت کی تحریک میں ان کے پورے گھرانے حتیٰ کہ پردہ نشین خواتین نے بھی بھرپور حصہ لیا۔ ہمدرد کی فائلوں اور ان کے مکاتیب کا مطالعہ کیجیے۔ آج بھی سوز و دروں کی آنچ، جذبات کی حدت و حرارت آپ کو آبدیدہ کر دے گی۔ مولانا دریا بادی مرحوم کے نام اپنے ایک خط میں لکھتے ہیں:-

خلافت کے اس قضیہ نے دل کی وہ حالت کر دی ہے کہ اگر خداوند کریم کا فضل شامل حال نہ ہوا تو نہ معلوم میری کیا کیفیت ہو جائے۔

(محمد علی کی ڈائری جلد اول ص ۱۵۳)

ہمدرد اور کامریڈ کی فائلیں گواہ ہیں کہ مولانا محمد علی نے اپنی تقریر و تحریر اور گراں قیمت اوقات بلکہ زندگی کو تحریک خلافت کے لیے وقف کر دیا تھا۔

”تحریک خلافت“ کا بار بار مطالعہ کرنے کے بعد میرا اپنا احساس یہ ہے کہ مولانا محمد علی

کو اس کتاب میں وہ مقام نہیں دیا گیا جس کے وہ مستحق تھے۔ قاضی صاحب نے گاندھی جی کو اس تحریک کا روح رواں قرار دیا ہے۔ یہ علی براہ اور ان کی بہت بڑی حق تلفی ہے۔ گاندھی جی کی شرکت اور ان کی رہنمائی نے بلاشبہ اس تحریک کو غیر معمولی تقویت پہنچائی ان کی یہ قومی، انسانی ہمدردی لائق مد ستائش ہے۔ لیکن ان کو تحریک خلافت کی روح رواں قرار دینا میرے خیال میں حقیقت کی صحیح ترجمانی نہیں ہے۔ اگر یہ کہا جائے تو بالکل نہیں ہوگا کہ گاندھی جی کو ہما تھا گاندھی اور ہندوستان کا متفقہ عوامی لیڈر بنانے میں محمد علی جوہر کا ہاتھ سب سے زیادہ رہا ہے۔ ستمبر ۱۹۲۷ء میں پشاور کے اندر ایک بڑے مجمع کو خطاب کرتے ہوئے مولانا محمد علی جوہر مرحوم نے بولا کہ

۔ کانگریس کو انڈین نیشنل کانگریس فی الحقیقت مسلمانوں نے بنایا، اس سے پہلے وہ خوش وضع، عافیت پسندوں کی تقریر کا دھن، جو تیار کردہ تقریریں شاندار الفاظ میں کرتے اور چند تجویزیں منظور کرانے کی خواہش سے سال میں ایک دفعہ جمع ہو کر نشست و گفتند و برخواستند کا نظارہ پیش کرتے تھے، مگر جس دن سے محمد علی اور شوکت علی اس میں شریک ہوئے اسی دن سے اس میں جان پڑ گئی۔ چنانچہ کلکتہ میں صدر لالہ لاجپت رائے کی مخالفت کے باوجود کانگریس نے ترک موالات کو اپنا شعار بنایا — یہ حقیقت ہمیشہ فخر کے ساتھ یاد رہے گی کہ سب سے طویل القدر ہندو رہنما ہما تھا گاندھی ہمیشہ خلافت کے سراپہ سے دورہ کرتے رہے۔ کیونکہ وہ کہتے تھے اور بالکل بجا کہتے تھے کہ یہ تمام دورے تحریک خلافت سے متعلق ہیں۔ ہماری قید کے بعد بھی ہما تھا جی نے دورے کے مصداق خلافت کے سراپے سے لیے۔ حتیٰ کہ کانگریس کے لیے ایک کروڑ روپیہ جمع کرنے کے ان کے دوروں کے مصداق بھی مجلس خلافت نے ادا کیے، جس سے یہ ثابت ہوتا ہے کہ کانگریس کی روح رواں تحریک خلافت اور مجلس خلافت تھی۔ (ہمدرد، ستمبر ۱۹۶۷ء)

(مولانا محمد علی کی یاد میں مئی ۱۹۶۷ء)

۔ تحریک خلافت پر یہ تاثر اتی تحریر کافی طویل ہو گئی۔ اگر محمد علی مرحوم کے بارے

میں بحث کو آگے بڑھاؤں تو مضمون طویل ہوتا چلا جائے گا اس لیے اس موضوع سے صرف نظر کرتے ہوئے دور حاضر کے محققین اور مصنفین سے درخواست کروں گا کہ وہ اس کتاب پر اس زاویہ نگاہ سے بھی نظر ڈالیں کہ علی برادران کو اس کتاب میں ان کا صحیح مقام مل سکا ہے یا نہیں؟

دو خامیاں

یہ کتاب فوٹو آفسٹ کے ذریعہ معیاری طباعت و کتابت کے ساتھ شائع ہوئی لیکن اس کے اندر الفاظ و حروف کی غلطیاں افسوس ہے کہ بہت زیادہ ہیں۔ معلوم ہوتا ہے کہ کاپی اور پروف کی تصحیح کا اہتمام بالکل نہیں کیا گیا ہے۔ بعض صفحات میں تین تین چار چار غلطیاں ہیں۔ مثال کے طور پر ص ۲ کو غور سے دیکھ لیا جائے۔ کتابیات کے اندر حیات سلیمان کو حیات سلیمانی اور رئیس الاحرار کو رئیس الامراء لکھ دیا گیا ہے۔ ایک بات جو سب سے زیادہ گھٹسکی وہ یہ ہے کہ اعداد و شمار اور صفحات کے ہندسے بھی پابندی کے ساتھ انگریزی میں لکھے گئے ہیں۔ اردو کتاب میں انگریزی رسم الخط میں اعداد و نمبرات زیب نہیں دیتے۔

آخر میں درخواست ہے کہ قاضی صاحب میری ان گزارشات پر ٹھنڈے دل سے غور فرمائیں اور کارآمد و درست ہونے کی صورت میں قبول فرمائیں۔

گاہ بات کہ کو دک ناداں بہ غلط ہر ہدف زند تیرے

مبتنی، اتلہرا

ٹرانسپورٹ کمپنی

ٹرانسپورٹ کنٹرولر جنرل، ۱۳۱، سبڈاری اسٹریٹ (چیکلا) مبتنی

چند سالانہ

ہندوستان سے ۱۵/-
پاکستان سے ۳۰/-
بنگلادیش سے ۱۶/-
فی شلہ ۱/۵۰

الفقار لکھنؤ

ماہنامہ

ماہنامہ غیر مستند چند سالانہ
موصول ڈاک میں زبردستی اضافہ
کے بعد اب نئی شرح یہ ہے
بکری ڈاک سے ۲ روپے
ہوائی ڈاک سے ۵ روپے

جلد (۴۶) بابت ماہ اکتوبر ۱۹۶۹ء مطابق ذیقعدہ ۱۳۹۹ھ شمارہ (۱۰)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	عرض حال	ادارہ	۲
۲	نگار ادبی	محمد منظور نعمانی	۳
۳	خطاب عید الفطر	" "	۴
۴	جماعت اسلامی اور تبلیغی جماعت	" "	۲۱
۵	دیکھ خدا اور اس کا جواب خدمت دین اور حیا دین کی جدوجہد کا صحیح طریقہ اور ایک قابل تقلید نمونہ	مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی مرحوم	۳۶

اگر اس دائرہ میں سرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ ہے کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چند ہمارے سال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو سلیف ذرائع سے چند یا دوسری اطلاع لینے کے آخر تک آجائے یا پیسے ورنہ اگلا پرچہ بیفائدہ ہی رہے گا۔
نمبر خریداری: براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور منی آرڈر کو پن پر اپنا خریداری نمبر ضرور لکھ دیا کریں جو پتہ کی جگہ پر لکھا جاتا ہے۔
تاریخ اشاعت: افغانستان ہر گزری مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے۔ اگر لینے کے آخر تک کسی خط کو پرچہ نہ تو فوراً مطلع کریں اس کی اطلاع دے لینے کو ہمارے خط تک آجائے یا پیسے۔ اس کے بعد سالہ کی ذمہ داری دفتر پر نہ ہوگی۔

پاکستان کے خریدار حضرات | مبلغ پچیس روپے ہندوستانی سکہ میں جنک کے ذریعہ دفتر افغانستان لکھنؤ
روانہ فرمائیں یا پاکستانی سکہ میں تیس روپے ہندوستانی سکہ کے ذریعہ دفتر افغانستان لکھنؤ۔

دو روپے محمد منظور نعمانی پرنٹر، بلشر وائیڈیٹر نے تیار کیے ہیں، چھپو اگر دفتر افغانستان ۲۱ نیا کلاں غازی لکھنؤ شائع۔

عرض حال

کانغذ کی گرائی، اللہ کی پناہ!

باطن کو غالباً یاد ہو گا، گزشتہ سال (۱۹۶۸ء) کے آخری شمارہ میں ”تب اور اب“ کے زیر عنوان لکھا گیا تھا کہ ۱۳۵۳ھ (۱۹۳۴ء) میں جب الفت سن جاری ہوا تھا تو اس وقت اس کے لیے عمدہ سفید چکن کانغذ زیادہ سے زیادہ ساڑھے تین روپے رقم کے حساب سے مل جاتا تھا، اس کے بعد کئی سال تک بھی یہی نرخ رہا تھا۔ لیکن اب اسی کانغذ کی قیمت فی دم ۵/۱۵ء کی جاتی ہے۔ یہ اب سے صرف ۱۰ مہینے پہلے دسمبر ۱۳۵۳ھ میں لکھا گیا تھا۔ اب حالت یہ ہے کہ اس کانغذ کی قیمت اس وقت سو روپے سے اوپر ہے اور کبھی کبھی بازار میں وہ کسی قیمت پر بھی نہیں ملتا۔ چنانچہ ستمبر کے شمارہ کے لیے نہیں مل سکا تھا بخیر، بالکل معمولی قسم کا کانغذ لگانا پڑا وہ بھی ۹۲ فی دم خریدا گیا تھا۔ ممکن ہے اکتوبر کے اس شمارہ میں بھی وہی لگانا پڑے۔ معلوم ہوتا ہے کہ اس وقت ہمارے ملک میں کوئی حکومت نہیں ہے جو یہ دیکھے کہ کون چیز کس قیمت پر فروخت ہو رہی ہے۔ کانغذ کی قیمت میں اس بے حساب اضافہ کا نتیجہ یہ ہے کہ الفت سن کے ایک پرچہ کی تیاری اور روانگی پر اس وقت ڈیڑھ روپیہ سے کچھ زیادہ صرفت ہوتا ہے اور یہ حضرات سے ۱۵ روپے سالانہ یعنی صرف سو روپیہ وصول ہوتا ہے اور آنکلیوں سے اس سے بھی کم، ایک اچھی خاصی تعداد میں بدلتے بھی جاتا ہے۔ جو رسائل یا اخبارات ”جامعات“ یا اداروں کی طرف سے نکلتے ہیں ان کے مصارف تو ان اداروں یا جماعتوں کے لاکھوں کے بجٹ کا جز ہوتے ہیں اور ان کے لیے آمدنی کے مختلف ذرائع ہوتے ہیں لیکن ظاہر ہے کہ الفرقان کی نوعیت یہ نہیں ہے۔ بعض غلصین کے عطیات سے اس کو سہارا ملتا رہتا ہے اللہ تعالیٰ ان کو جزائے خیر عطا فرمائے اور خسارہ کا باقی بوجھ کتب خانہ الفرقان اٹھاتا ہے۔ اس طرح اب تک گاڑی چل رہی ہے اور جب تک اللہ تعالیٰ چاہے گا چلتی رہے گی۔ واقعہ یہ ہے کہ ان حالات میں الفرقان کا جاری رہنا اللہ تعالیٰ کی قدرت اور اس کی شان کرم ہی کا کرشمہ ہے اور آئندہ کے لیے بھی اس کی رہیسی سے یہی امید ہے۔

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

جیسا کہ ناظرین کو معلوم ہے رمضان مبارک میں شائع ہونے والے اگست کے شمارہ میں اعلان کیا گیا تھا کہ اب اس کے بعد ستمبر اکتوبر کا مشترک شمارہ انشاء اللہ اکتوبر میں وسطاً ذیقعدہ تک شائع ہوگا۔ اُس میں خود اس عاجز کا ایک ہی مضمون آنا تھا جس میں پوری تفصیل کے ساتھ مولانا سید ابوالاعلیٰ سودودی صاحبؒ کے ساتھ اپنی رفاقت کی سرگزشت اور ان کے بارہ میں اپنا حالیہ موقف سپرد قلم کیا گیا تھا، اور قدیم تعلق کی بنا پر مولانا کی خدمت میں کچھ مخلصانہ گزارشات کی تھیں۔ اور جیسا کہ گزشتہ شمارہ سے ناظرین کو معلوم ہو چکا اس کی کتابت بھی ہو چکی تھی بس طباعت کا مرحلہ باقی تھا کہ ۳ ستمبر کو مولانا کے حادثہ انتقال کی خبر ملنے پر اس کی اشاعت اس وقت متوی کرنے کا فیصلہ کر لیا گیا۔ اور پھر بہت عجلت کے ساتھ صرف ایک ہفتہ میں ستمبر کا شمارہ تیار کر کے روانہ کر دیا گیا۔ جس میں مولانا مرحوم کے حادثہ رحلت اور ان کے بارہ میں اپنے کچھ احساسات و تاثرات کے ذکر کے ساتھ الفرقان کی اشاعت کے پروگرام میں نہ کو رد بالا تبدیلی کی بھی اطلاع دیدی گئی تھی۔

اب یہ اکتوبر کا شمارہ انشاء اللہ اوائل نومبر میں شائع ہو جائے گا۔ اس کے بعد خدانے چاہا تو نومبر دسمبر کا شمارہ مشترک شائع ہوگا اور اُس میں اس مضمون کا ایک حصہ ناظرین کرام کا حصہ فراہم ہوگا جو ستمبر اکتوبر کے شمارہ میں شائع ہونے والا تھا۔

خطاب عید الفطر:-

اسی شمارہ میں "نگاہِ اولیں" کے بعد ہی ناظرین کرام کے سامنے اس عاجز کی وہ تقریر آئے گی جو گزشتہ عید الفطر میں نماز عید کے بعد دارالعلوم ندوۃ العلماء کی مسجد میں کی گئی تھی۔ یہ تقریر ستمبر کے شمارہ میں شائع ہوئی جا رہی تھی اور اُسی کے لیے اس کی کتابت کرائی گئی تھی لیکن کاتب صاحب کتابت کر کے وقت پر نہیں دے سکے اس لیے اُس میں وہ شامل نہیں ہو سکی اب اس شمارہ میں شائع کی جا رہی ہے۔ جو کچھ اس خطاب میں حاضر مخاطبین سے عرض کیا گیا تھا وہی الفرقان کی وساطت سے اس کے ناظرین کی خدمت میں عرض کیا جا رہا ہے۔ اللہ تعالیٰ خود اس عاجز کو بھی اس پر عمل کی توفیق عطا فرمائے۔ وہ بندہ بڑا محروم ہے جس کو اللہ تعالیٰ اچھی باتیں کہنے کی توفیق دے اور وہ خود ان باتوں پر عمل کا اہتمام نہ کرے **كَبُرَ مَقْتًا عِنْدَ اللَّهِ أَنْ تَقُولُوا مَا لَا تَفْعَلُونَ**۔

جماعت اسلامی اور تبلیغی جماعت (ایک خط کا جواب)

"خطاب عید الفطر" کے بعد مندرجہ بالا عنوان کے تحت ناظرین کرام ایک صاحب کا خط اور راقم سطور کی طرف سے اس کا جواب ملاحظہ فرمائیں گے۔ جن صاحب کا یہ خط ہے میں اُن سے بالکل واقف نہیں رہتا۔ پتہ سے معلوم ہوتا ہے کہ وہ صاحب ضلع میرٹھ کے ایک قصبہ کے اسپتال سے متعلق ہیں غالباً ڈاکٹر ہوں گے۔ اور اندازہ ہوتا ہے کہ وہ خود بھی مجھے اور الفرقان سے بھی اتنے ناواقف ہیں کہ انھوں نے مجھے خط پکری روڈ کے اس پتہ پر لکھا ہے جہاں میرا قیام اور الفرقان کا دفتر اب سے پانچ سال پہلے تھا۔ بہر حال میں نے اُن کے خط کا جواب اِطلاؤ لکھا تا شروع کیا اور وہ بلا ارادہ بہت طویل پورا ایک مضمون ہو گیا، پھر میں نے محسوس کیا کہ اس میں اللہ تعالیٰ نے بہت سی کارآمد باتیں لکھوا دی ہیں، اس لیے الفرقان میں بھی اس کی اشاعت کا فیصلہ کر لیا گیا۔

مولانا مودودی صاحب مرحوم کا ایک مضمون :-

مولانا مرحوم کے ساتھ اپنی رفاقت سے متعلق جو مضمون اس عاجز نے ستمبر اکتوبر کے شمارہ کے لیے لکھا تھا، اُس کے سلسلہ میں مجھے مدت کے بعد "ترجمان القرآن" کے قدیم فائلوں کی ورق گردانی کی بھی نوبت آئی، اس مطالعہ میں مرحوم کے ایسے بہت سے مضامین بھی نظر سے گزرے جن کے بارہ میں میرا غالب گمان ہے کہ موجودہ دور کے اُن کے نام لیوا اکثر عجیب و غریب اُن سے دلچسپی نہ لے سکیں اور بے خبر رہیں، اگر وہ اُن کی نظر سے گزر رہے تو امید کی جاسکتی ہے کہ مولانا مرحوم کے بارہ میں اُن کی بہت سی غلط فہمیوں یا خوش فہمیوں کی کچھ اصلاح ہو جائے۔ اسی غرض سے ۱۹۳۹ء کا (گو یا اب سے ۴۰-۴۱ سال پہلے کا) لکھا ہوا اُن کا ایک مضمون اس شمارہ میں بھی شائع کیا جا رہا ہے۔ ناظرین کو اس سے معلوم ہو گا کہ رجب ۱۳۵۷ھ میں مولانا مودودی صاحب نے حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی قیام گاہ دہلی کے مسجد، بستی نظام الدین اولیاء، دہلی اجاکر حضرت مولانا سے ملاقات کی تھی اور اُس وقت کے ان کے تبلیغی کام کے خاص میدانِ عمل علاقہ دیوات کا خود دورہ کر کے کام اور اس کے اثرات و نتائج کو بچشمِ خود دیکھا تھا۔ اس کے اگلے مہینے اشعبان ۱۳۵۷ھ کے "ترجمان القرآن" میں انھوں نے "ایک اہم دینی تحریک" کے عنوان سے وہ مضمون لکھا تھا جو ناظرین اس شمارہ میں پڑھیں گے۔ یہ عاجز راقم سطور اُس وقت تک حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کی عظیم شخصیت سے واقف نہیں تھا، اگرچہ ایک در دفعہ اُن کو دیکھا تھا (اور شاید یہ دیکھنا ہی میرے ایک باطنی مرض کی وجہ سے حجاب بن گیا تھا) اور اُن کے تبلیغی کام سے تو میں بالکل ہی ناواقف تھا، بعض لوگوں سے کچھ ذکر سنا تھا لیکن اُس سے میں اس کی حقیقت اور نوعیت کو بالکل نہیں سمجھ سکا تھا۔ میرے ذہن میں اُس کا بہت پست تصور تھا، اس لیے میرے دل میں اُس کو جاننے کی طلب بھی نہیں تھی۔ بلکہ مولانا مودودی صاحب کے اس مضمون سے بھی میرے اندر یہ طلب پیدا نہیں ہوئی، حالانکہ مضمون ایسا تھا کہ اُس کے پڑھنے کے بعد اس کام کو دیکھنے اور سمجھنے کی طلب پیدا ہونی چاہیے تھی خاص کر اس حالت میں کہ مولانا مودودی صاحب کی رائے فکر سے میں اُس

زمانہ میں بہت زیادہ متاثر تھا۔ غالباً اس کا سبب بھی میرا وہی باطنی مرض تھا جس کی طرف میں ابھی اوپر اشارہ کر چکا ہوں۔ — یا یوں سمجھا جائے کہ اس کے لیے اللہ تعالیٰ کی طرف سے جودت مقرر تھا وہ ابھی نہیں آیا تھا۔

مرحوم مودودی صاحب کا یہ مضمون اس شمارہ میں اس لیے شائع نہیں کیا جا رہا ہے کہ اس میں حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور ان کے تبلیغی کام اور اس کے طریق کار کے بارہ میں بہت اچھی رائے ظاہر کی گئی ہے اور صرف اسی کو خدمتِ دین کا صحیح طریقہ بتلایا گیا ہے۔ — ہر وہ شخص جو تبلیغی کام اور اس کے ذمہ داروں سے واقف ہے وہ جانتا ہے کہ وہ حضرات اپنی ذات اور اپنے کام دونوں کے لیے اس کو مضر بلکہ گویا زہر سمجھتے ہیں کہ اخبارات و رسائل میں ان کے کام کی تحسین و تعریف اور تشہیر کی جائے۔ (اس معاملہ میں ان کا جو اصول اور طرز عمل ہے اس کا کچھ تذکرہ راقم سطور نے "جماعت اسلامی" اور تبلیغی جماعت" سے متعلق خط کے جواب میں بھی کیا ہے جو اسی شمارہ میں شائع ہو رہا ہے۔) واقعہ یہ ہے کہ اس بارہ میں ان کا اصول اور طرز عمل بالکل زالا اور دوسروں کے لیے ناقابل فہم ہے۔ خود راقم سطور ایک زمانہ تک اس سے پوری طرح متفق اور مطمئن نہیں ہو سکا تھا، لیکن طویل مدت کے تجربہ نے یقین دلادیا کہ اس کام کے لیے خاص کر اس زمانہ میں یہی طرز عمل صحیح ہے۔

الفتیان کے اس شمارہ میں مودودی صاحب مرحوم کا یہ مضمون صرف اس لیے شائع کیا جا رہا ہے کہ اس سے معلوم ہو جاتا ہے کہ "جماعت اسلامی" کے قیام سے ڈیڑھ دو برس پہلے تک بھی خدمتِ دین اور احیاءِ دین کی جدوجہد کے طریق کار کے بارہ میں ان کا نقطہ نظر کیا تھا، وہ کن طریقوں کو غلط اور کن کو صحیح سمجھتے تھے۔

دس قرآن اور معارفِ احدث کا سلسلہ :-

خود اس عاجز راقم سطور کو دلی افسوس ہے کہ اس سال کے اکثر مہینوں میں ان دونوں سلسلوں کا انقطاع اور تاخیر ہوا، بعض حالات کی وجہ سے یہ بالکل غیر ارادی طور پر ہوا، اللہ تعالیٰ توفیق عطا فرمائے کہ آئندہ سال ایسا نہ ہو۔

اِنَّ رَ الْعَالَمِمْ مَدَنَ وَةَ الْعَالَمِمْ كِي مَسْجِدِمْ

عید الفطر کا خطاب

مناجیز مدیر الفرقان نے معمول کے مطابق گذشتہ عید الفطر کی نماز دارالعلوم ندوۃ العلماء کی مسجد میں ادا کی تھی اور نماز کے بعد عمومی خطاب بھی کیا تھا۔ بعض مخلصین نے اسکو ریکارڈ کر لیا تھا۔ دارالعلوم کے بعض عزیز طلبہ نے اسکو ریکارڈ مشین سے کاغذ پر منتقل کیا۔ اب اس عاجز کی نظر سے گزرنے کے بعد وہی نذر ناظرین الفرقان کیا جارہا ہے۔ کہیں کہیں معمولی حدت و اضافہ بھی کیا گیا ہے۔ اللہ تعالیٰ اپنے بندوں کے لئے اسکو مٹا دے۔ اور ان مخلصوں عزیزوں کی سعی و مشاوری فرمائے اور ان کو جزائے خیر سے نوازے، جنہوں نے اسے محفوظ اور بھرپور کاغذ پر منتقل کیا۔ اِنَّ شَوْرَکَرِمْ۔ [نعمانی]

(خطبہ مسنونہ کے بعد) میرے بھائیو! اور عزیزو! آج عید کا دن ہے اور تم آپ عید کی نماز ادا کرنے ہی کے لئے اپنے گھروں سے یہاں آئے ہیں۔ ہمارا آپ کا اس وقت اتنی بڑی تعداد میں اللہ کے اس گھر میں نماز کے لئے جمع ہونا اس بات کی علامت اور شہادت ہے کہ خدا کے فضل سے ہم مسلمان ہیں اور ہم کو کسی نہ کسی درجہ میں ایمان کی دولت نصیب ہے۔ میرے بھائیو! عزیزو! اس دنیا میں ایمان سب سے بڑی دولت اور نعمت ہے لیکن بہت سے بھائی نہیں جانتے کہ ایمان کیا ہے اور اس کی کیا حقیقت ہے؟۔ اس وقت میں سب سے پہلے ایمان

کی حقیقت ہی کے بارے میں کچھ کہنا چاہتا ہوں:

ہماری اس دنیا میں اللہ تعالیٰ کی طرف سے جتنے پیغمبر آئے اور سب سے آخر میں ہمارے آپ کے ہادی اور آقا سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم تشریف لائے ان سب نے بہت سی ایسی باتیں اور ایسی حقیقتیں کہ ہمیں خبر دی جن کو ہم خود نہیں جان سکتے نہ آنکھوں سے ان کو دیکھا جاسکتا ہے نہ کانوں سے وہ چیزیں سننے کی ہیں نہ کسی اور ذریعے سے ان کا علم حاصل ہو سکتا ہے۔ ان آن دیکھی اور آن سنی اور آن جانی حقیقتوں پر پورا یقین کرنا کہ حق ہیں بلاشبہ حق ہیں، ہماری دیکھی ہوئی یا چیزوں سے بھی زیادہ یقینی ہیں۔ بس اس یقین کرنے اور مان لینے ہی کا نام ایمان ہے۔ ہم نے اللہ پاک کو نہیں دیکھا، ہم نے اس کی آواز نہیں سنی، اللہ پاک کو ہم نے کسی علم اور حساب کے ذریعہ بھی نہیں جانا۔ ہاں اللہ کے سب پیغمبروں نے اور سب سے آخر میں سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم نے بتایا کہ اللہ تعالیٰ ہے وہ وحدہ لا شریک ہے اس کی صفات ہیں، ہمیں اور تمہیں اور سب کائنات کو اسی نے پیدا فرمایا ہے، ہم نے کسی اور ذریعے سے یہ بات نہیں جانی، صرف آپ کو صادر سچا یقین کر کے اس بات کو قبول کر لیا، دل سے مان لیا، بس اسی کا نام ایمان ہے۔ اللہ نصیب فرمائے اپنی دیکھی بھالی چیزوں سے بھی زیادہ بکا یقین نصیب مانے۔ واقعہ یہ ہے کہ میری آپ کا آنکھیں غلطی کر سکتی ہیں اور کرتی ہیں۔ میں نے اور آپ نے عمر بھر تجربہ کیا ہے۔ آنکھ بعض وقت ایک چیز کو بہت بڑا دیکھتی ہے اور وہ چھوٹی نکلتی ہے۔ اسی طرح بعض وقت آنکھ کسی چیز کو چھوٹا دیکھتی ہے اور وہ بہت بڑی نکلتی ہے۔ سورج جب صبح نکلتا اور شام کو غروب ہوتا ہے تو ہماری نظروں کو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا قطر ایک دو فٹ سے زیادہ نہیں ہے، لیکن یہ بات ثابت ہو چکا ہے کہ سورج ہماری اس پوری دنیا سے بھی بہت بڑا ہے۔ اسی طرح سفر میں جب ہم کسی ٹرین کو دور سے آتا ہوا دیکھتے ہیں تو اس کے انجن کی لائٹ بہت بڑی معلوم ہوتی ہے، جب قریب آتی ہے تو معلوم ہوتا ہے کہ اس کا قطر ایک فٹ سے زیادہ نہیں ہے۔ یہی اللہ کے رسول صلی اللہ علیہ وسلم نے جو کچھ بتایا وہ اسی طرح ہے، بال برابر فرق نہیں ہے۔ بس اسے یقین کا نام ایمان ہے۔

میرے دوست عزیزو! اپنے دلوں کو جھانک کے دیکھو! میں بھی دیکھوں اور آپ بھی!

دیکھیں، کیا بیانات نصیب ہے؟ — ابھی ابھی ہم آپ نے نماز پڑھی۔ نماز میں میرے محترم مہبائی مولانا برہان الدین صاحب نے پہلی رکعت میں سورہ جمعہ کا پہلا رکوع پڑھا اس میں یہ آیت میں نے بھی سنی اور آپ نے بھی سنی قُلْ اِنَّ الْبُتَ الَّذِي تَفِرُّونَ مِنْهُ فَاِنَّهُ مُلْقِيكُمْ ثُمَّ تُرَدُّونَ اِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ یہ اس آیت میں دو حقیقتیں بیان فرمائی گئی ہیں۔ ایک یہ کہ سب کو موت آتی ہے کسی کو اس سے مفر نہیں۔ یہ وہ حقیقت ہے کہ جس کو ہم بھی جانتے اور آنکھوں سے دیکھتے ہیں کہ جو کوئی اس دُنیا میں پیدا ہوا اُس کا انجام موت ہے اس میں کسی کے لئے شبہ کی گنجائش نہیں۔ — اس کے آگے جو دوسری بات فرمائی گئی ہے کہ اس کے بعد خداوند عالم الغیب والشہادہ کے سامنے پیشی ہوگی، وہ غیب کی بات ہے۔ ایمان یہ ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن پاک کو سچا جان کر غیب کی اس دوسری بات کا ہمیں اس پہلی بات سے بھی زیادہ یقین ہو جس کو ہم روز اپنی آنکھوں سے دیکھتے ہیں۔ — رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن پاک کی اس اطلاع کی بنا پر ہمیں یقین ہو کہ مرنے کے بعد ایک وقت ہماری پیشی اس اللہ کے سامنے ہوگی جو ظاہر کو بھی جانتا ہے اور باطن کو بھی۔ وہ میرے دل کے خطر دل کو بھی جانتا ہے وہ میرے دل کے دوسو سوں اور ارادوں کو بھی جانتا ہے۔ میں نے بہت سے کام ماں باپ سے بھی چھپا کر کئے ہیں۔ میں نے اور آپ نے بہت سے کام اپنی رازداری اور دوستوں سے چھپا کر کئے ہیں، میں نے اور آپ نے کوشش کی ہے کہ ہماری ان حرکتوں کا کسی کو پتہ نہ چلے لیکن میں اور آپ اگر اللہ پر اور رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی اطلاع پر ایمان رکھتے ہیں، تو ہمیں یقین ہونا چاہیے کہ ہمارے یہ سارے اعمال اللہ کے علم میں ہیں اور اس کے حضور میں ہماری پیشی ہوگی، اور ہمارے اعمال ہمارے سامنے کر دیئے جائیں گے (فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ)۔

مہذب اور عزیزو! میں نے یہ سب کچھ زبان سے کہہ دیا اور آپ نے سن لیا، ذرا تفصیلی

سطح (ترجمہ) اے ہمارے پیغمبر آپ (ہمارے بندوں کو) بتا دیجئے کہ موت جس سے تم بھگتے ہو بچنا چاہتے ہو وہ اس کے بعد تمہاری پیشی ہوگی اُس اللہ کے سامنے جو عالم الغیب والشہادہ ہے تو وہ تم کو بتلائے گا تمہارے اعمال جو تم دُنیا میں کرتے تھے۔

طور پر غور کیجئے، ہمارا کیا حال ہوگا اس دن ————— دنیا میں اکسے کی وہ مشینیں ہیں جو گردہ کی پتھری دکھا دیتی ہیں، سینے اور پھپھڑوں کے داغ نظر آ جاتے ہیں۔ اللہ تعالیٰ کے یہاں میرے دل کے سارے کالے دھبے میرے دل کے سارے کالے ارادے میرے سارے بڑے کام میری غیبتیں، میرا جھوٹ، میرا ظلم، یہ سب کچھ اس اللہ کے علم میں ہے جو آپ میں سے کسی کے بھی علم میں نہیں ہے، اس اللہ کے سامنے میری پیشی ہوگی میرے دوستوں بزرگوں، ہماری آپ کی سب کی پیشی ہوئی ہے: تَشْمَتُ رُودُونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ۔ یہاں تو مشین سے ایکسرے کرنا ہوتا ہے، مگر اللہ کے یہاں اس طرح کی کسی مشین کے بغیر میری پوری زندگی کا ایکسرے ہے، میرے ظاہر کی میرے باطن کی اس کو پوری خبر ہے "تَشْمَتُ رُودُونَ إِلَى عَالِمِ الْغَيْبِ وَالشَّهَادَةِ" اور اتنا ہی نہیں "فَيَسِّرْ لَكُمْ بِمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ"۔ تمہیں بتا دیا جائے گا، بلکہ دکھلا دیا جائے گا کہ تم یہ ہوئے۔ اور کس طرح؟ اللہ کی پناہ! — فرمایا گیا ہے: الْيَوْمَ نَخْتِمُ عَلَىٰ أَفْوَاهِهِمْ وَتُكَلِّمُنَا أَيْدِيهِمْ وَتَشْهَدُ أَرْجُلُهُمْ بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ یعنی اس دن منہ پر مہر لگا دی جائیگی، بولنے والی زبان کو حکم ہوگا کہ آج تجھے بولنے کی اجازت نہیں، گویا منہ سی دیا جائے گا اور حکم ہوگا ہاتھوں کو، پاؤں کو، تم بولو، کہ تمہیں کس کس کام میں استعمال کیا گیا؟ — میرے بھائیو کیا حال ہوگا اس وقت میرا اور آپ کا؟ میرے ہاتھ میرے پاؤں گواہی دیں گے کہ مجھے فلاں کام کے لئے، فلاں گناہ کے لئے استعمال کیا گیا۔ میرا ایک ایک عضو میرے جسم کا ایک ایک حصہ میرے خلاف گواہی دے گا، اس وقت بندہ کہے گا: لَيْسَ شَهِدًا قَدْ عَلَيْنَا! تم میرے خلاف گواہی دے رہے ہو! تم کو کیا ہو گیا ہے؟ — قَالُوا أَنْطَقَنَا اللَّهُ الَّذِي أَنْطَقَ كُلَّ شَيْءٍ۔ ہاتھ پاؤں اور دوسرے اعضاء جواب دیں گے کہ۔ جس اللہ کے حکم سے سب بولنے والے بولتے ہیں ہم اسی کے حکم سے بول رہے ہیں۔

آج ان باتوں کا سمجھنا اور یقین کرنا زیادہ مشکل نہیں رہا، گراموفون، ریکارڈ مشین، ٹیلی ویژن ان ایجادات نے ان باتوں کا سمجھنا بہت آسان کر دیا ہے۔ صحابہ کرام اور بعد کے دور کے ہمارے اسلاف کرم نے ایسی کوئی چیز نہیں دیکھی تھی لیکن رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم اور قرآن مجید کے

بیان پر ان کو ان سب باتوں کا اس سے زیادہ یقین تھا جتنا اپنی آنکھوں سے دیکھی چیزوں پر ہوتا ہے، اور اس کے اثرات ان کی زندگی میں محسوس ہوتے تھے۔ حدیث شریف میں ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم پر یہ آیت نازل ہوئی۔ "مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ" جو کوئی گناہ کرے گا، جو بڑی حرکت کرے گا اس پر مار پڑے گی اسے سزا ملے گی، حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے صدیق اکبر رضی اللہ تعالیٰ عنہ کو جو قریب تھے بتایا کہ یہ آیت نازل ہوئی ہے: "مَنْ يَعْمَلْ سُوءًا يُجْزِيهِ"۔ حدیث شریف میں ہے کہ حضرت ابو بکرؓ کا حال یہ ہو گیا کہ اکٹھنے کے لائق نہیں رہے، گویا آیت سن کے کمر ٹوٹ گئی۔ عرض کیا کہ حضرت میری تو کمر ٹوٹ گئی، اس آیت نے تو میری کمر توڑ دی۔ اس آیت کا مضمون یہ ہے کہ جو کوئی بڑی حرکت کرے گا جو غلطی کرے گا اس پر آخرت میں مار پڑے گی۔ اب ہم میں سے کون ہے جس نے کوئی بُرا کام یا کوئی گناہ نہ کیا ہو۔ (آگے حدیث میں ہے کہ حضورؐ نے حضرت ابو بکرؓ کو تسلی دی کہ اللہ کے بہت سے بندے وہ ہیں جن کو دنیا میں ہی بیماری یا کوئی تکلیف دیکر اللہ تعالیٰ اللہ کا حساب صاف کر دیتا ہے اور انشاء اللہ تم بھی انہی بندوں میں ہو۔ یہ سن کر حضرت ابو بکرؓ کو تسلی ہوئی اور وہ اکٹھنے کے قابل ہو سکے۔) اگر ہم کو حقیقی ایمان و یقین نصیب ہو تو اللہ تعالیٰ کا ارشاد: ثُمَّ يَرْدُّنَا إِلَىٰ عَالَمِ الْغَيْبِ وَ الشَّهَادَةِ فَيُنَبِّئُكُم بِمَا كُنتُمْ تَعْمَلُونَ ۝ سن کر ہم کو لرز جانا چاہیے، فکر میں ڈوب جانا چاہیے۔

ایک صحابی کا واقعہ نقل کیا گیا ہے کہ وہ کسی علاقہ سے آئے اور اسلام قبول کیا۔ حضورؐ کا طریقہ تھا کہ ایسے نئے آنے والوں کو آپؐ کسی صحابی کے سپرد کر دیتے تھے تاکہ وہ ان کو قرآن مجید اور دین کی ضروری باتیں سکھا دیں، تو ان کو حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت علیؓ کے سپرد کر دیا وہ کچھ دن آتے رہے اور کہتے رہے۔ چند روز کے بعد ان کا آنا بند ہو گیا۔ چند روز کے بعد جب کسی دن تک ان کو مسجد میں نماز میں بھی نہیں دیکھا تو آپؐ نے حضرت علیؓ سے ان کے بارے میں دریافت کیا جس کے سپرد ان کی تعلیم ہوئی تھی۔ انھوں نے بھی کہا کہ۔ کئی دن سے وہ میرے پاس بھی نہیں آئے ہیں۔ آپؐ نے حاضرین سے فرمایا ان کا پتہ چلا یا جائے، ان کے بارے میں پتہ نہ ہو سکا۔ حسن اتفاق سے ایک صاحب کی ان سے ملاقات ہو گئی، وہ سر پر لکڑی کا گٹھا بچنے کے لئے

رکھے ہوئے تھے (غالباً روزانہ یہی کرتے تھے، جنگل سے لکڑیاں لے آئے، اسے بیچ لیا اور اس سے گزارہ کر لیا) تو وہ اسی حال میں ان کو مل گئے۔ انھوں نے کہا کہ حضور صلی اللہ علیہ وسلم تمہارا ذکر فرما رہے تھے، تمہارے نہ آنے سے حضور کو بڑی فکر ہے۔ انھوں نے لکڑی کا کٹھا جلدی چمکی خریدار کے ہاتھ بیچا، اور آپ کی خدمت میں حاضر ہو گئے۔ آپ نے فرمایا خیریت تو ہے؟ کہاں ہو کس حال میں ہو؟ کئی روز سے نہیں دیکھا اور تمہاری تعلیم کا سلسلہ بھی معلوم ہوا کہ جاری نہیں ہے۔ انھوں نے کہا۔ حضرت میں نے سمجھا، میری تعلیم پوری ہو گئی۔ آپ نے فرمایا، ابھی تم نے چار سچے دن میں کیا پڑھ لیا۔؟ انھوں نے عرض کیا کہ میں نے یہ آیت بھی پڑھ لی: فَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ خَيْرًا يَرَهُ۔ وَمَنْ يَعْمَلْ مِثْقَالَ ذَرَّةٍ شَرًّا يَرَهُ (جو ذرہ برابر نیکی کرے گا وہ آخرت میں اس کو دیکھ لے گا اور جو ذرہ برابر بُرائی کرے گا وہ بھی دیکھ لے گا) اور جب یہ آیت میں نے پڑھ لی تو میرا حال یہ ہو گیا ہے (سننے کی بات ہے) میرا حال یہ ہو گیا ہے کہ اب کوئی بھی کام کرنا ہوتا ہے، پھوٹا، بڑا، تو سوچتا ہوں قیامت میں اس کا انجام کس طرح سامنے آئے گا۔ اگر اطمینان ہوتا ہے کہ اچھی بات ہے اور اچھا انجام ہے تو قدم اٹھتا ہے اور اگر شک بھی ہو جاتا ہے تو میرا قدم نہیں اٹھتا۔ تو آپ نے فرمایا، پھر تو تمہارے لئے یہی کافی ہے۔

تو میرے دوست عزیزو! اللہ تعالیٰ مجھے بھی یہ یقین اور یہ حالت نصیب فرمائے اور آپ کو بھی۔ واقعہ یہ ہے کہ ہم ان چیزوں کے منکر تو نہیں ہیں لیکن جیسا یقین ہونا چاہیے میرے دوستو وہ یقین نصیب نہیں ہے اور افسوس یہ ہے کہ اس کا احساس اور اس کی فکر بھی نہیں ہے۔ ہم کو بخار آجائے تو پریشانی ہو جاتی ہے۔ ٹی۔ بی ہو جائے تو اور زیادہ نسر اور پریشانی ہو جاتی ہے اور اگر خدا نہ کرے کینسر ہو جائے تو پھر تو مصیبت ہی آ جاتی ہے، عزیز قریب بھی منکر مند ہو جاتے ہیں، خدا کی قسم کینسر سے ہزار درجہ بڑا ہے کینسر میرے اندر اور آپ کے اندر یہ موجود ہے کہ اس یقین میں کمی ہے۔ ہمیں کینسر سے زیادہ اس بات کی فکر ہونی چاہیے کہ اس یقین کی کمی ہے۔ اللہ تعالیٰ کے سامنے روئین اللہ تعالیٰ سے دعائیں کریں کہ اللہ تعالیٰ ان باتوں پر یقین نصیب فرمائے، حضور نے جو کچھ آخرت کے بارے میں فرمایا، جو کچھ جنت کے بارے میں فرمایا، جو کچھ دوزخ کے بارے میں

میں فرمایا اس پر یقین ہو، ایسا یقین جو زندگی پر غالب آجائے اور زندگی اس کے ماتحت چلے۔ ہم میں اور صحابہ کرام میں میرے دوستوں، اصل فرق یہی تھا۔ تابعین میں سے ایک بزرگ ہیں۔ مجھے نام میں شبہ ہو رہا ہے حضرت حسن بصریؒ ہیں یا کوئی دوسرے ہیں، انھوں نے اپنے شاگردوں سے فرمایا جنھوں نے صحابہ کو نہیں دیکھا تھا کہ وہ نماز روزہ جیسی عملی عبادت میں تم سے بہت بڑھے ہوئے نہیں تھے یعنی ان کی فضیلت یہ نہیں تھی کہ وہ نفل نمازیں تم سے زیادہ پڑھتے تھے اور نفل روزے زیادہ رکھتے تھے "وَالْكَلْبَةُ شَيْخٌ وَقَرَقِي تَلُوهُمَا" ایک چیز تھی جو ان کے دلوں میں بیٹھ گئی تھی، وہ کیا چیز تھی وہ یہ یقین ہی تھا۔ اور ہمارے اندر اس یقین ہی کی کمی ہے۔ اگر یقین میں کمی نہ ہوتی تو ہمارا یہ حال نہ ہوتا۔

اب تک میں نے صرف ایمان و یقین کے بارے میں عرض کیا۔ اب کچھ اعمال اور عملی زندگی کے بارے میں کہنا چاہتا ہوں۔ ہم ذرا اپنے اعمال پر نگاہ ڈالیں حضور صلی اللہ علیہ وسلم نے جو احکام دیئے تھے زندگی کا جو طریقہ بتایا تھا، ہم میں سے کون ہے جو کہہ سکے کہ میں اس پر ٹھیک ٹھیک چل رہا ہوں حضورؐ نے کچھ چیزوں کے بارے میں سختی سے ممانعت فرمائی ان کے پاس نہ جاؤ قرآن مجید میں ممانعت فرمائی گئی، کچھ چیزوں کے بارے میں حکم دیا کہ ان کو بڑے اہتمام بڑی پابندی سے ادا کرو، ذرا عقلیت نہ ہو، نماز ہے، روزہ ہے، زکوٰۃ ہے، ہمیشہ سچ بولو، جھوٹ اور خاص کر جھوٹی گواہی سے اور تالاں فلاں گناہوں سے بچو!!

اب ہر شخص ہم میں سے اپنا جائزہ لے اور دیکھے کہ میں حضورؐ کی ان ہدایات پر کہاں تک اور کبسا عمل کر رہا ہوں۔ مجھے الحمد للہ نماز نصیب ہے آپؐ کجاہوں کو بھی نماز نصیب ہے مگر میں اللہ کے گھر میں قسم کھا کر کہتا ہوں کہ جیسی نماز ہونی چاہیے ہمیشہ حسرت رہتی ہے کہ ویسی نماز نصیب ہو، باتے لوگ تو دیکھ رہے ہیں، میں ہاتھ باندھے کھڑا ہوں اور میرا منہ قبلہ کی طرف ہے اور اللہ میرے دل کو دیکھ رہا ہے کہ اس وقت اس کا رخ کدھر ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپؐ کو وہ نماز نصیب فرمائے جس میں دل کا رخ بھی اسی طرف ہو۔

میرے بھائیو! ہماری یہ ناقص نمازیں بھی یقیناً کام آئیں گی، یہ لڑائی پھوٹی نمازیں ہزار درجہ بہتر ہیں نماز نہ پڑھنے سے، انشاء اللہ یہ بھی کام آئیں گی، لیکن ان کی ایک قیمت ہے مگر جو نماز حضورؐ

نے بتائی تھی جس کے بارے میں ارشاد فرمایا "فترة عيسى في الصلوة" میری آنکھوں کی ٹھنڈک نماز میں ہے، وہ معراج المومنین ہے۔ اللہ تعالیٰ مجھے اور آپ بھائیوں کو اس کا کوئی ذرہ نصیب فرمائے۔ اسی طرح اللہ کا ذکر جیسا چاہیے ویسا نصیب ہو، اللہ کا خوف نصیب ہو، اللہ کی محبت نصیب ہو۔ یہ سب وہ چیزیں ہیں جن کے لئے حضورؐ نے فرمایا ہے، اللہ کی کتاب میں فرمایا گیا ہے اور ان کے بارے میں دوستو! ہر ایک اپنا حال جانتا ہے بَلِ الْإِنْسَانُ عَلَىٰ نَفْسِهِ كَبِيرٌ ۝۱۰۰ اللہ تعالیٰ مجھے بھی نصیب فرمائے اور آپ کو بھی۔

پہلی بات ایمان و یقین کی تھی، دوسری بات یہ تھی کہ ہم اپنے اعمال پر نگاہ ڈالیں۔ قرآن پاک میں فرمایا گیا ہے انا كنت استنسخ ما كنتم تعملون ۵ جس کا مطلب یہ ہے کہ جو کچھ تم کرتے ہو وہ سب کچھ نوٹ کیا جا رہا ہے، ریکارڈ ہو رہا ہے۔ ہم آپ سوچا کریں کہ میرا ہر عمل نوٹ کیا جا رہا ہے میری ہر بات۔ ریکارڈ ہو رہی ہے، میرا بولنا ریکارڈ ہو رہا ہے، چلنا پھرنا ریکارڈ ہو رہا ہے، میری ساری زندگی ریکارڈ کی شکل میں پیش ہوگی، آنے والے اس دن اور اس وقت کا خیال کر کے اپنی زندگی اور دن رات کے اپنے اعمال پر نگاہ ڈالو، اس لحاظ سے جہاں نگاہ ڈالیں گے تو داغ ہی داغ نظر آئیں گے، کالے کالے دھبے نظر آئیں گے، پھر اللہ کی پکڑ اور اس کے جلال سے ڈر کے سچے دل سے توبہ کر لیا کریں۔ اللہ تعالیٰ کا وعدہ ہے کہ وہ معاف فرمائے گا اور رحم کرے گا۔ اللہ تعالیٰ یقبل التوبة عن عباده ويعفو عن السيئات ۵ اگر توبہ کا یہ دروازہ کھلا نہ ہوتا تو ہم جیسوں کا کہیں ٹھکانہ نہ تھا، ہم ایسے بنائے گئے ہیں کہ گناہ و قصور ہماری مشیت میں داخل ہیں، گناہ تو ہم سے ہوں گے، لیکن اس کے ساتھ ساتھ اللہ کی یہ کرمی ہے کہ فرمایا گیا ہے کہ گناہ کرنے کے بعد اگر سچے دل سے معافی مانگو گے تو پڑا گناہ ہو، چھوٹا گناہ ہو، پہلی دفعہ ہو، ہزار دفعہ ہو، سچے دل سے معافی مانگو گے تو معاف کر دیں گے: وَمَنْ يَعْمَلْ سُوءًا أَوْ يَظْلِمْ نَفْسَهُ ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ يَجِدِ اللَّهَ غَفُورًا رَحِيمًا ۵ سبحان اللہ گناہگاروں کے لئے کیسی خوشخبری ہے فرمایا گیا ہے۔ یعنی جو بند ہمارا کوئی گناہ کرے یا اپنے نفس پر بڑے سے بڑا ظلم کر ڈالے "ثُمَّ يَسْتَغْفِرِ اللَّهَ" پھر دل سے اللہ سے معافی مانگے، تو وہ دیکھے گا کہ اللہ تعالیٰ بہت بخشنے والا اور بڑا ہر مان ہے۔ اس سلسلہ میں ایک آیت اور سن لیجئے۔ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم

کو حکم ہے: اِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا فَقُلْ سَلَامٌ عَلَيْكُمْ كَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ أَنْتَ مِنْ عَمَلٍ مُنْكَمُ سَوْءٌ يَجْعَلُ الْيَهُودَ شُرَكَاءَ مِنْ بُعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ غَفُورًا رَحِيمًا اللہ اللہ! میرے دوستو! اس کو غور سے سنو، حضور کو حکم ہوا ہے اِذَا جَاءَكَ الَّذِينَ يُؤْمِنُونَ بِآيَاتِنَا یعنی اے ہمارے رسول جب تمہارے پاس ہمارے ایمان والے بندے آئیں تو ان سے کہو "سلام علیکم تم کو سلام ہے" حضور کی طرف سے اور اللہ پاک کی طرف سے اور ان کو بشارت دو خوشخبری سناؤ کَتَبَ رَبُّكُمْ عَلَى نَفْسِهِ الرَّحْمَةَ اللہ نے تمہارے لئے رحمت اپنے اوپر واجب کر لی ہے یعنی اپنے لئے طے فرمایا ہے کہ وہ تمہارے ساتھ رحمت ہی کا معاملہ فرمائے گا اور اس کا ظہور اس طرح ہوگا کہ مَنْ عَمِلَ مِنْكُمْ سُوءً مِثْلَ هَذِهِ ثُمَّ تَابَ مِنْ بُعْدِهِ وَأَصْلَحَ فَإِنَّ غَفُورًا رَحِيمًا کہ جو کوئی تم میں سے جہالت سے گناہ کرے پھر توبہ کر لے اور اپنا حال درست کر لے تو اللہ تعالیٰ غفور و رحیم ہے۔

آیت میں "جہالت" کے معنی نہ جانتے کے نہیں ہیں قرآن پاک میں "جہالت" کے لفظ کا مطلب ہوتا ہے ناعاقبت اندیشی، یعنی انجام اور نتیجہ سے بے فکر ہو کر کوئی کام کرنا۔ تو مطلب یہ ہوا کہ۔۔۔ اے رسول! ایمان والے بندوں کو سلام کے ساتھ یہ خوشخبری سنا دو کہ ہمارے جو بندے آخری انجام سے غافل ہو کر گناہ میں مبتلا ہو جائیں اس کے بعد وہ سچے دل سے توبہ کر لیں اور اس گناہ کے لئے اپنی اصلاح کر لیں تو اللہ تعالیٰ ان کے ساتھ مغفرت و رحمت کا معاملہ فرمائے گا اور انہیں عذاب کچھ نہ ہوگا۔

اس سلسلہ میں آخری بات میں آپ بھائیوں دوستوں سے یہ کہنا چاہتا ہوں کہ اس کو روزانہ کا وظیفہ اور معمول بنا لو کہ کم از کم ایک دفعہ اپنے اعمال نامہ پر نظر ڈال لیا کرو کہ میری زندگی کیسے گزر رہی ہے جو کام کر رہا ہوں اللہ کے حکم کے مطابق کر رہا ہوں یا اس کے خلاف چل رہا ہوں جتنا زیادہ سوچو گے اپنے اندر قصیر می تصور پاؤ گے اور اس کے بعد قیامت کی پیشی کو یاد کرو جب خود ہمارے ہاتھ پاؤں ہمارے خلاف گواہی دیں گے اس کے بعد سچے دل سے اللہ سے معافی مانگو اور ارادہ کرو کہ گناہوں سے اپنے آپکو بچانے کی کوشش کریں گے اور اللہ سے دعا کرو کہ اے اللہ! میں ارادہ کرتا ہوں کہ گناہ نہ ہو تو میری مدد فرما میں خود کسی لائق نہیں ہوں ضعیف الارادہ ہوں

شیطان کے شر اور نفس کے فریب سے خود نہیں بچ سکتا، تو میری مدد فرما اور گناہوں سے میری حفاظت فرما۔ اگر دُور مرہ کا یہ معمول ہو گا تو اللہ تعالیٰ کی طرف سے ضرور مدد ہو گی اور انشاء اللہ عملی زندگی کی بہت کچھ اصلاح ہو جائے گی اور پھر اللہ کی رضا اور جنت نصیب ہو جائے گی۔

میرے بھائیو! یہ عید کا دن ہے ایسے خوشیوں کے موقعوں پر کوشش کی جاتی ہے کہ سب کی خوش کجا جائے جن سے تعلقات اچھے نہیں ہوتے ان سے بھی اچھی طرح ملا جاتا ہے بچوں کو عید دی جاتی ہے گھر کے خادموں کو بھی خوش کرنے کی کوشش کی جاتی ہے

اے اللہ کے بندو! اے میرے بھائیو! دوستو! آج کی عید حب عید ہے، حبّ الامادہ کر لو کہ یہاں سے اُٹھنے سے پہلے اپنے اللہ کو خوش کرنا ہے اپنے اللہ کی ناراضی دور کرنا ہے، ہم سب نے اللہ کو بے حد ناراض کیا ہے جو گناہ بھی ہم نے کیا ہے وہ اللہ کو ناراض کرنے والا ہے۔ آج یہاں اللہ کے گھر میں بیٹھے بیٹھے ہم سب اپنے ایک ایک گناہ سے جو یاد ہیں وہ، اور جو یاد نہیں ہیں ان کو یاد کرنے کی ضرورت نہیں ہے۔ اللہ کو معلوم ہے اپنے سب گناہوں سے سچے دل سے توبہ کریں۔ اللہ سے معافی مانگیں اور آئندہ کے لئے یہ ارادہ کریں کہ ان گناہوں سے بچنے کی کوشش کریں گے۔ اور چند باتوں کی پابندی کا عہد کریں۔ آپ سب بھائیو! نماز پابندی سے پڑھتے ہی ہوں گے جو بھائی پابندی سے نماز نہ پڑھتے ہوں وہ سن لیں! اچھی طرح سن لیں۔ ہر مسلمان جانتا ہے کہ کلمہ شریف پر ایمان لانا مسلمان ہونے کے لئے ضروری ہے اس کے بغیر آدمی مسلمان نہیں ہو گا اسی طرح مسلمان ہونے کے لئے نماز کی پابندی بھی ضروری ہے۔ میں کہہ کر تا ہوں کہ کلمہ شریف زبانی کلمہ ہے اور دن میں پانچ وقت کی نماز عملی کلمہ ہے اس کو کلمہ کی طرح ضروری سمجھو۔ پانچ وقت کی نماز کی اگر پابندی نہیں کی تو اللہ سے عہد کرو کہ انشاء اللہ آج کے بعد نماز قضا نہیں ہو گی۔ میری عمر ستر برس سے اوپر ہو چکی ہے اور تجربہ ہے کہ نماز کی پابندی نصیب نہیں ہوتی جب تک کہ یہ نہ طے کیا جائے کہ جماعت سے نماز پڑھیں گے۔ جب یہ طے کرو گے تو کبھی کبھی جماعت تو چھوٹ جائے گی لیکن نماز انشاء اللہ قضا نہیں ہو گی۔ میں نے بزرگوں سے سنا ہے اور جو کچھ میرے بزرگوں نے کہا حق ہے اور میرا ذاتی تجربہ بھی ہے اگر کوئی شخص یہ طے کر لے کہ میری جماعت

تضا نہیں ہوگی تو اس کی جماعت... تو کبھی تضا ہوگی لیکن نماز تضا نہیں ہوگی اور جہیہ طے کر لے کہ میری تکبیر اولیٰ فورت نہ ہو میں جماعت شروع ہوتے سے پہلے مسجد میں رہوں تو اس کی تکبیر اولیٰ تو کبھی کبھی فورت ہوگی لیکن جماعت انشاء اللہ فورت نہیں ہوگی اور جو شخص یہ طے کر لے کہ میں مسجد میں ایسے وقت پہنچا کروں گا کہ کچھ سنتیں اور نقل پڑھنے کے بعد کچھ درجعات کے انتظار میں مجھے بیٹھنا پڑے جس کی حدیث شریف میں بڑی نصیحت آئی ہے تو کبھی کبھی ایسا ہوگا کہ یہ بات کسی وجہ سے حاصل نہیں ہوئے گی لیکن انشاء اللہ اس کی تکبیر اولیٰ فورت نہیں ہوگی۔

میرے بھائیو! دوستو! مجھے بھی یہ سب باتیں نصیب نہیں ہیں، اللہ تعالیٰ نصیب فرمائے۔ اس وقت آپ سے یہی کہتا ہوں کہ یہ عہد کر لیجئے کہ نماز پابندی سے پڑھیں گے اور جماعت کی بھی پابندی کریں گے، اگر اتنا نصیب ہو گیا تو انشاء اللہ زندگی بہت کچھ سنور جائے گی۔ نماز میں یہ خاصیت ہے کہ اگر فکر کے ساتھ اور صحیح طریقہ سے پابندی کی جائے تو وہ زندگی کو پاک صاف کر دیتی ہے۔

میرے بھائیو! میں نے اس وقت آپ سے کہا ہے کہ ایمان ٹھیک کر لو، توبہ کی عادت ڈالو اپنے کو پانچ وقت کی نماز کا پابند بنالو، اور اس کے ساتھ حضور کے تعلیم فرمائے ہوئے کچھ کلمات ہیں ان کی عادت ڈالو، روزانہ کا معمول بنالو، انشاء اللہ دل میں اللہ کی محبت پیدا ہوگی، رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ذات پاک سے تعلق پڑھے گا، حضور کے تعلیم فرمائے ہوئے کلمات یہ ہیں: سُبْحَانَ اللَّهِ، الْحَمْدُ لِلَّهِ، لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، اللَّهُ أَكْبَرُ۔ اس طرح استغفار درود شریف۔۔۔ اس دنیا میں ان کلموں کی بنیاد کوئی قیمت نہیں ہے، قیامت میں حساب کر معلوم ہو گا کہ یہ ایک دفعہ کا سبحان اللہ کتنی قیمت کا ہے، ایک دفعہ کے استغفار درود شریف کی کیا قیمت ہے۔ یہاں ہمارے ملک جو سکڑ چلا ہے اس کو یہاں کے سب لوگ جانتے ہیں، گاؤں کے لوگ بھی جانتے ہیں کہ یہ تنو کا نوٹ ہے یہ دس کا نوٹ ہے، لیکن اگر میرے ہاتھ میں امریکہ کا ایک ہزار ڈالر کا ڈرافٹ ہو اور میں محلہ کے دوکاندار سے کہوں کہ مجھے اس کے بدلے میں ماچس دیدو تو وہ اسے دیکھے گا کہ یہ ایک روپیہ کا بھی نوٹ

نہیں ہے، 'دورِ پید' کا بھی نہیں ہے، پانچ پیسے کا سکہ بھی نہیں ہے، وہ کہے گا کہ مولوی صاحب! میں لینا ہو تو لے لو اسے اپنے پاس رکھ لو، یہ میرے کس کام کا۔ اور ٹھیک ہے اس بے چارہ کا کہنا لیکن بینک والے جانتے ہیں کہ اس کی قیمت کیا ہے۔ بینک میں جب جاؤ گے تو وہاں اس کی صحیح قیمت ملے گی۔

تو میرے بھائی! یہ کلمات: سبحان اللہ، الحمد للہ، لا الہ الا اللہ، اللہ اکبر، درود شریف استغفار یہ کلمات بند لوٹا ہیں ان کی قدر و قیمت قیامت میں اور حشر میں معلوم ہوگی۔ اہم وقت معلوم ہوگا کہ بندہ نے ایک دفعہ جو سبحان اللہ یا الحمد للہ یا لا الہ الا اللہ کہا تھا اس کی کیا قیمت ہے کیا اجر و ثواب ہے؟

اسی طرح سن لو ایک دفعہ کا جھوٹا ایک دفعہ کی غیبت ایک دفعہ کا ظلم، ہم اسے کچھ نہیں سمجھتے وہاں جا کر معلوم ہوگا کہ یہ تو پہاڑ کے برابر گناہ تھا۔ اللہ تعالیٰ مجھے بھی اور آپ کو بھی اس کا احساس نصیب فرمائے، یقین عطا فرمائے۔

پھر اس سب سے زیادہ اہم معاملہ حقوق العباد کا ہے اگر ہم نے کسی پر ظلم کیا ہے کسی کا حق مارا ہے، کسی کا دل دکھایا ہے کسی کی غیبت کی ہے تو اس کی معافی صرف توبہ و استغفار سے نہ ہو سکے گی، اس کے لئے ضروری ہے کہ جس کا ہم پر جو حق ہے وہ ادا کیا جائے یا اس سے معاف کرا لیا جائے۔ حدیث شریف میں ہے کہ دنیا میں جس کے ذمہ کسی کا حق رہ گیا ہوگا، آخرت میں اس کا بدلہ دلوا لیا جائے گا، ظالم کی نیکیاں مظلوم کو دلوا دی جائیں گی، بعض ایسے لوگ ہونگے جنہوں نے دنیا میں پابندی سے نمازیں ادا کی ہوں گی، زکوٰۃ ادا کی ہوگی، صدقات دیئے ہوں گے، روزے رکھے ہوں گے حج کیا ہوگا، لیکن دوسروں کے حق مارے ہوں گے، ظلم کئے ہوں گے، نیابتیں کی ہوں گی، تو ان کی ساری نیکیاں ان مظلوموں کو دلوا دی جائیں گی اور ان کے گناہ ان پر لا دیئے جائیں گے اور وہ جہنم میں بھونک دیئے جائیں گے۔ — تو میرے بھائی! حقوق العباد کی بہت زیادہ نگر کرو، ایسا نہ ہو کہ آخرت میں تمہارا نماز روزہ اور تمہاری ساری نیکیاں چھین جائیں۔

میں نے شروع میں ایک بات کہی تھی، اب آخر میں پھر اس کو دہراتا ہوں آج عیدِ گد

ہے، خوشی کا دن ہے، اللہ و رسول نے بھی اس کو خوشی کا دن قرار دیا ہے، ہماری اور آپ کی عید جب ہے کہ ہمارا اللہ اور اس کے رسول پاک کی رُوح ہم سے خوش ہو، اللہ تعالیٰ کی طرف سے ہماری مغفرت کا فیصلہ ہو جائے اور یقین ہے کہ اگر ہم اس وقت سچے دل سے توبہ کریں اور اپنے گناہوں سے معافی مانگیں تو ابھی اسی وقت ہماری مغفرت کا فیصلہ ہو جائے گا۔ آداب اللہ کی طسّر دل سے متوجّہ ہوں اور توبہ کریں۔

سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ نَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ، نَسْتَغْفِرُكَ وَنُتُوبُ إِلَيْكَ.. سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ نَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ نَسْتَغْفِرُكَ وَنُتُوبُ إِلَيْكَ سُبْحَانَكَ اللَّهُمَّ وَبِحَمْدِكَ وَنَشْهَدُ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا أَنْتَ نَسْتَغْفِرُكَ وَنُتُوبُ إِلَيْكَ.

اے اللہ ہم آپ کے بندے آپ کے گھر میں آپ کے حضور میں حاضر ہیں، اے اللہ ہم دل و زبان سے گواہی دیتے ہیں کہ آپ کے سوا کوئی معبود نہیں، ہم آپ پر ایمان لائے، ہم گواہی دیتے ہیں کہ سیدنا حضرت محمد صلی اللہ علیہ وسلم آپ کے نبی برحق ہیں۔ ہم ان پر ایمان لائے۔ اور آپ کے سارے انبیاء پر ایمان لائے، جو آپ کی طسّر سے کسی زمانہ میں دنیا کے کسی حقہ میں آئے۔ اے اللہ ہمیں حقیقتِ ایمان نصیب فرما، اے اللہ ہمیں حقیقتِ ایمان نصیب فرما۔ اے اللہ تیرے حضور میں اقرار کرتے ہیں کہ ایمان لانے کے بعد زندگی جیسی بن جانی چاہیئے کھتی وہ نہیں بنی، بہت سے اعمال جن کا ناکید سے حکم دیا گیا تھا ان کے ادا کرنے میں ہم سے بڑی کوتاہی ہوئی اور بہت سے وہ گناہ جن سے سختی سے منع کیا گیا تھا، اے اللہ ہم ان میں مبتلا ہوئے اور بڑی طرح ملوث ہوئے، اے اللہ اے غفور و رحیم۔ ہم تیرے حضور میں اپنے سارے جرائم اور مظالم کا اقرار کر کے معافی اور مغفرت کے طالب ہیں، تیرے دامنِ عفو کے سوا کہیں پناہ نہیں، تو معاف کرے گا تو معافی ملے گی، تیری پکڑ سے اور تیری مار سے کوئی بچا سکنے والا نہیں، اے اللہ بس تو ہی تیرے: اللَّهُمَّ لَا مَلْجَأَ إِلَّا بِكَ وَلَا مَنجَا مَنَّا إِلَّا إِلَيْكَ. اللَّهُمَّ لَا مَلْجَأَ إِلَّا إِلَيْكَ. اللَّهُمَّ لَا مَلْجَأَ إِلَّا إِلَيْكَ. اللَّهُمَّ لَا مَنجَا مَنَّا إِلَّا إِلَيْكَ. اے اللہ تو ہمارے سامنے وہ معاملہ فرما جو تیری شانِ رحیمی، شانِ کریمی کے لائق ہے، جس کا تیرے اپنی رحمت والی آیات میں ذکر فرمایا ہے، وہ معاملہ نہ فرما جس کے ہم اپنی بد اعمالیوں

کئی وجہ سے مستحق ہو گئے ہیں۔ اسے اللہ تو کریم ہے اور اکرم الماکرمین ہے، رحمن و رحیم ہے اور
 ارحم الراحمین ہے۔ ہم خالی ہاتھ نہیں اور بالکل خالی ہاتھ نہیں اور تجھ سے جنت جیسی قیمتی چیز مانگتے
 ہیں اسے اللہ محض اپنے کرم سے عطا فرمادے، تیرے خزانہ میں کوئی کمی نہیں آئے گی۔ اے
 غفور رحیم اے ارحم الراحمین ہم سب کے لئے مغفرت مقدر فرمادے، ہم سب کے لئے رحمت مقدر
 فرمادے، ہم سب کے لئے جنت مقدر فرمادے۔ ہمارے مال باپ جو تیرے حضور میں حاضر
 ہو چکے ہیں اور جو بھی تیرے ایمان والے بندے اولین و آخرین تیرے حضور میں حاضر ہو چکے تیرا
 جو بندہ بھی ایمان کا کوئی ذرہ لے کر حاضر نہ چکا ہم ان سب کے لئے تجھ سے مغفرت مانگتے ہیں
 رحمت مانگتے ہیں جنت مانگتے ہیں اے اللہ تو سبھی کو عطا فرمادے تو بھی تیرے خزانہ میں قطعاً
 کوئی کمی نہیں آئے گی۔ آپ کے لئے جس طرح ایک کو جنت میں بھیجنا آسان ہے اسی طرح
 ساری مخلوق کو جنت میں بھیجنا آسان ہے۔ اے اللہ ہر ایمان والے کے لئے جنت کا فیصلہ
 فرمادے اور ہم سب کو ان میں شامل فرما۔

اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ الْجَنَّةَ وَمَا قَرَّبَ اليَهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ وَنَعُوذُ
 بِكَ مِنَ النَّارِ، وَمَا قَرَّبَ اليَهَا مِنْ قَوْلٍ وَعَمَلٍ۔ اللّٰهُمَّ اِنَّا نَسْأَلُكَ مِنْ
 خَيْرِ مَا سَأَلَكَ مِنْهُ نَبِيَّاكَ مُحَمَّدٌ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ وَنَعُوذُ بِكَ مِنْ
 شَرِّ مَا اسْتَحْذَرْتَهُ مِنْهُ نَبِيَّاكَ مُحَمَّدٌ صَلَّيَ اللّٰهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ۔ رَبَّنَا تَقَبَّلْ
 مِنَّا اِنَّكَ اَنْتَ السَّمِيعُ الْعَلِيمُ وَتُبْ عَلَيْنَا اِنَّكَ اَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيمُ
 وَصَلَّى اللّٰهُمَّ عَلَيَّ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِيِّ الْاَحْقِ وَعَلَىٰ آلِهِ وَاصْحَابِهِ اَجْمَعِينَ
 زَمَنَ نَبِيِّهِمْ بِاِحْسَانِ الْيَوْمِ الدِّينِ : ❖❖

بیمبئی، آندھرا، ڈرائیوٹ کمپنی

ڈرائیوٹ کنٹریکٹرس، ۱۳ بھنداری سٹریٹ

(چکلا) بمبئی

جماعت اسلامی - اور تبلیغی جماعت

ایک خط اور اس کا جواب

مخدومی المکرم المحترم السلام علیکم ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

خامت اقدس میں جماعت اسلامی اور تبلیغی جماعت سے متعلق ایک بہت ضروری عرضہ پیش ہے۔ امید ہے حضرت والا اس کی اہمیت کے پیش نظر جواب سے نوازیں گے۔

جماعت اسلامی کے سامنے اس وقت سب سے بڑی رکاوٹ تبلیغی جماعت اور اس کی سرگرمیاں ہیں۔ تبلیغی جماعت کی روز بروز بڑھتی ہوئی دینی سرگرمیوں کو دیکھتے ہوئے جماعت اسلامی کی جانب سے تبلیغی جماعت پر کچھ نئے قسم کے الزامات عاید کیے جا رہے ہیں اور عام طور پر پڑے کچے نوجوان طبقے میں ان کی اشاعت کی جا رہی ہے۔ جماعت اسلامی اپنے مفہوم پر پینڈے کے ذریعہ یہ تاثر پیدا کر رہی ہے کہ تبلیغی جماعت جو کچھ زندگی کے ایک مخصوص اور متعین حصے کو ہی اسلامی بنانا چاہتی ہے جبکہ جماعت اسلامی کا واحد نصب العین یہ ہے کہ پوری زندگی کو سونی صدی اسلامی سانچے میں ڈھال جائے۔ اس لیے تبلیغی جماعت انسان کی کُل رہنمائی کے لیے کافی نہیں ہے اس کی تمام تر سرگرمیاں نماز، روزہ، کلمے اور دعائیں سکھانے اور فضائل بتانے تک محدود ہیں جبکہ جماعت اسلامی کُل اقامت دین کی داعی ہے اور اقامت دین سے مراد یہ ہے کہ کسی تفریق و تقسیم کے بغیر اس پورے دین کی مخلصانہ پیروی کی جائے اور ہر طرف سے یکسو ہو کر کی جائے۔ انسانی زندگی کے انفرادی و اجتماعی تمام شعبوں میں اسے اس طرح جاری و نازد کیا جائے کہ فرد کا ارتقاء معاشرے کی تعمیر اور ریاست کی تشکیل سب کچھ سونپ دی اسلام کے مطابق ہو۔ جماعت اسلامی کا واحد نصب العین ہی اقامت

دین ہے اور اس کی تمام تر سرگرمیوں کا واحد محرک رضائے الہی اور فلاح آخرت کا حصول ہے۔
اس کے برعکس تبلیغی جماعت کو مسلمانوں کو درپیش کسی بھی انفرادی یا اجتماعی مسئلہ سے خواہ وہ
سیاسی ہو یا سماجی کوئی دلچسپی یا سرور کار نہیں ہے۔

حضرت والا آج کے حالات میں یہ انتہائی اہم اور عام طور پر مسلمانوں کو متاثر کرنے والے
اقدامات بہت ہی قابل غور و فکر ہیں تبلیغی جماعت کے دفاع کے لیے ہی نہیں بلکہ عام مسلمانوں
کی تسلی و تشفی اور ان کے حالات دور کرنے کے لیے ایسے پروگراموں سے اور غلط فہمیوں کا ازالہ نہایت
ضروری ہے۔ اس سلسلہ میں حضرت والا سے انتہائی عاجزانہ استدعا کے ساتھ پوری امید
ہے کہ حضرت والا اس کا تسلی بخش جواب غایت فرمائیں گے جس سے تبلیغی جماعت کی جو تصویر
جماعت اسلامی عوام کے سامنے پیش کر رہی ہے اس کا دوسرا صحیح رخ سامنے آ سکے اور اس سے
جو بگ ستا رہے ان کی تسلی و تشفی بھی ہو سکے۔

جماعت اسلامی کا تبلیغی جماعت پر الزام حسب ذیل ہے:-

تبلیغی جماعت جو کچھ کہتی اور کرتی ہے وہ صرف یہ کہ زندگی کے کچھ مخصوص حصے میں مخصوص
اور متعین مسائل کو لیکر اٹھتی ہے اس کا نشانہ صرف یہ ہے کہ مسلمانوں میں جو بگ نماز اور روزہ سے
بالہوہیں انہیں نماز سکھائیں اور پڑھائیں ان کے گلے اور دعاؤں کی تصحیح کرائیں انہیں نماز روزہ
وغیرہ کے فضائل سے آگاہ کریں اس کی تعلیم کے لیے اپنا کچھ وقت نکالیں چنانچہ روزانہ بے شمار
افراد ان کے چلوں میں جاتے اور گشت وغیرہ کرتے ہیں مسائل و فضائل کو سیکھتے سکھاتے ہیں۔
تبلیغی جماعت کا یہ مقصد کبھی نہیں رہا کہ وہ اسلام کو ایک مکمل نظام حیات کی حیثیت میں جیسا کہ وہ
ہے سمجھیں اور دوسروں کے سامنے اسے اسی حیثیت سے پیش کریں انہیں باطل افکار و نظریات
اور محدانہ طرز حیات سے جو آج انسانی معاشرے کو پوری طرح اپنی لپیٹ میں لیے ہوئے ہیں
کوئی دلچسپی نہیں ہے انہیں ان کے مرکز کی طرف سے یہ ہدایت ہے کہ وہ ان مسائل پر کوئی اظہار
خیال نہ کریں جن کا تعلق اجتماعی معاملات سے ہے اسلام اور مسلمانوں کے سلسلے میں ملک کے
مختلف سیاسی و غیر سیاسی پارٹیوں اور ابواب حکومت میں کیا سازشیں ہو رہی ہیں مسلم پرسنل لا
کیا ہے اور کیا اصول کو ڈکيا ہے مسلمانوں کا تعلیمی مسئلہ کس طرح حل ہو اور اس کی اہمیت

کیا ہے، فرقہ وارانہ فسادات کے اندر غلو میں اور سیلاب و خشک سالی کے متاثرین تک کے مسئلے میں تبلیغی جماعت کو کوئی دلچسپی نہیں ہے۔ غیر مسلموں میں مسلمانوں اور اسلام کے تعلق سے کیا بدگمانیاں پائی جا رہی ہیں اور ان کا ازالہ کس طرح ہو، غیر مسلموں میں اسلام کا تقارن ہونا چاہیے اور وہ کس طرح ہو، ان سب امور سے بھی تبلیغی جماعت کو کوئی دلچسپی نہیں ہے، اس کے افراد اپنے اجتماعی معاملات و مسائل میں کیا طرز اختیار کرتے ہیں اس کی بھی اسے کوئی فکر نہیں ہے۔ مثلاً اگر کوئی شخص روز روزے کی پابندی چلتوں اور گشت میں تعاون، اجتماعات میں شرکت کے ساتھ ساتھ ملکہ آبکاری کا انجکٹر ہو یا کوئی رشوت اور سود کا لین دین اپنے کاروبار میں کرتا ہو عدالتوں میں جھوٹے مقدمات لڑاتا لڑاتا ہو اسی طرح اور کوئی ناجائز ذرائع آمدنی رکھتا ہو اس سے تبلیغی جماعت کوئی باز پرس نہیں کرتی کیونکہ یہ اس کا ذاتی اور معاشی معاملہ ہے اسی طرح کوئی شخص کیونکر ہم، کانگریس، جنتا پارٹی یا کسی بھی جماعت یا پارٹی کا علمبردار ہو اس کے سیاسی نظریات کیا ہیں وہ سیاسی امور میں کیا طرز اختیار کرتا ہے، تبلیغی جماعت کو اس سے کوئی سروکار نہیں ہے؟؟؟

جواب از ناچیز محمد منظور نعمانی

باسمہ سبحانہ و تعالیٰ

مخلص مکرم.....! و علیکم السلام ورحمۃ اللہ وبرکاتہ

آپ کا مفصل خط ملا۔ اس سے اندازہ ہوا کہ آپ کو تبلیغی جماعت اور اس کے کام سے الحمد للہ محبت ہے اور آپ اس کو صحیح دینی خدمت یقین کرتے ہیں۔ لیکن اسی کے ساتھ اندازہ ہوا کہ ابھی آپ کا مزاج پورا تبلیغی نہیں بنا ہے، اگر آپ پورے تبلیغی ہوتے تو آپ کو اس کی فکر نہ ہوتی کہ جماعت اسلامی کے حضرات کی ان باتوں کا کسی تحریر یا مضمون کی شکل میں جواب دیا جائے اس کے بجائے آپ کی کوشش صرف یہ ہوتی کہ کسی طرح ان بھائیوں کو عمل تبلیغ کو اس طرح دکھایا جائے کہ وہ اس کے سب پہلوؤں اور اثرات و نتائج کو خود دیکھ لیں۔ تبلیغ والوں کی حکمت عملی یا کہیے کہ طریق کار یہی ہے اور میرا ذاتی تجربہ ہے کہ جو لوگ تقریر و تحریر سے کسی طرح مطمئن نہیں

ہو سکتے۔ وہ ذاتی علم و مشاہدہ کے بعد کام کرنے والوں کے شریک حال ہو جاتے ہیں۔ اِلاَ یہ کہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے توفیق مقدر ہی نہ ہو۔

رب کے پہلے خدیو میرا قہدہ سنئے!۔ شاید آپ نے کسی سے سنا ہو کہ میں جماعت اسلامی کے قیام سے بھی بہت پہلے سے مرحوم مولانا مودودی صاحب کے ساتھ گہرا تعلق رکھتا تھا۔ ان کے فکر اور ان کی تحریروں سے بہت متاثر تھا۔ گویا ان کا عاشق تھا (آج جو لوگ جماعت اسلامی میں بہت نمایاں ہیں ان میں اکثر اُس وقت ان کو جانتے بھی نہ ہوں گے) پھر جب ۱۹۴۷ء میں جماعت اسلامی قائم ہوئی تو میں مولانا مودودی کے ساتھ اس کے بانیوں میں تھا۔ پھر جب جماعت اسلامی کا مرکز ۱۹۴۷ء میں لاہور سے "دارالاسلام" منتقل ہوا اور مولانا مودودی وہیں تشریف لے آئے تو میں بھی ہجرت کر کے وہیں پہنچ گیا۔ پھر ان کے ساتھ اسی قیام ہی کے زمانہ میں کچھ ایسے واقعات پیش آئے کہ میں شرعی طور پر یہ سوچنے پر مجبور ہو گیا کہ نیچے جماعت اسلامی کا رکن رہنا چاہیے یا نہ رہنا چاہیے؟ چند مہینے غور و فکر کے بعد میں نے اپنے حق میں یہی طے کر لیا کہ اب مجھے رکن رہنا نہیں چاہیے۔ لیکن اُس وقت اس فیصلہ کی بنیاد میرے اور مودودی صاحب کے درمیان کوئی اصولی اختلاف نہیں تھا۔ میں اُس وقت بھی ان کی اصل دعوت اور جماعت اسلامی کے کام کو صحیح سمجھتا تھا۔ (انشاء اللہ الفرقان کے آئندہ شمارے میں شائع ہونے والے میرے ایک مضمون سے اس کی کچھ تفصیل معلوم ہو جائے گی۔)

میں اس وقت تک حضرت مولانا محمد الیاسؒ کے بارہ میں کوئی خاص واقفیت نہیں رکھتا تھا اگرچہ ایک دودھ دیکھا تھا اور ملا تھا لیکن میرے دل نے اس سے کوئی خاص تاثر قبول نہیں کیا۔ اور ان کے تبلیغی کام اور اس کے طریق کار سے تو بالکل ہی ناواقف تھا۔ مجھے آج بھی یقین ہے کہ اگر اُس وقت کوئی صاحب مجھے اس تبلیغی کام میں شرکت کی دعوت دیتے اور تقریر یا تحریر سے سمجھانے کی کوشش فرماتے تو غالباً میں بالکل متاثر نہ ہوتا۔ اُس وقت میرے بوجھنے کا خاص ڈھنگ تھا۔ لیکن اللہ تعالیٰ کو کچھ منظور تھا کہ جماعت اسلامی سے قطع تعلق کے کچھ ہی دن بعد ایک عجیب اتفاق سے (جس کو لطیفہ غیبی ہی کہا جاسکتا ہے) چند روز میرا قیام رائے پور ضلع سہارنپور کی خانقاہ میں حضرت مولانا عبدالقادر رائے پوری رحمۃ اللہ علیہ کی خدمت میں رہا۔ میں اگرچہ

حضرت رحمۃ اللہ علیہ سے بیعت نہیں تھا بلکہ اُس زمانہ میں مجھے خانقاہی اذکار و اشغال سے کوئی مناسبت ہی نہیں تھی۔ لیکن حضرت کی شخصیت سے میں بہت متاثر اور بہت متفقد تھا۔ ایک دن حضرت نے ایک سلسلہ کلام میں حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ کا ذکر بہت بلند کلمات میں فرمایا جو حضرت کی عام عادت نہیں تھی، اور مجھ سے ارشاد فرمایا کہ آپ کا جب دہلی جانا ہو اگرے تو حضرت کی خدمت میں ضرور حاضر ہوا کریں!۔ اس کے دو چار دن بعد میں اپنے اُس وقت کے مستقر بریلی واپس ہونے کے لیے رائے پور سے سہارنپور آیا تو یہاں میں نے سنا کہ حضرت مولانا محمد الیاس صاحب بہت سخت بیمار ہیں۔ میں نے سوچا کہ مجھے ابھی دہلی جا کر ان کی عیادت و زیارت کرنی چاہیے، کہیں ایسا نہ ہو کہ وہ اسی بیماری میں رخصت ہو جائیں اور مجھے محرومی کا ہمیشہ افسوس رہے۔ میں سہارنپور سے سیدھا دہلی پہنچا۔ دیکھا کہ حضرت مولانا سخت مریض ہیں اور انتہائی درجہ میں کمزور ہیں، جسم میں ہڈی چرٹے کے سوا کچھ نہیں ہے میں نے مصافحہ کرنا چاہا تو بجائے مصافحہ کے حضرت مولانا نے میرے دونوں ہاتھ زور سے پکڑ لیے اور بغیر کسی گفتگو اور تمہید کے فرمایا۔ مجھے دیکھنے کیوں آئے ہو، دین کی فکر کرو! میں نے عرض کیا کہ میں حاضر ہوں، فرمایا کہ وعدہ کرو کم سے کم ایک ہفتہ ضرور دو گے۔ میں نے ان کی بیماری اور کمزوری کی حالت دیکھتے ہوئے بغیر کچھ سوچے سمجھے وعدہ کر لیا۔ یہ گفتگو رات میں عشاء کے دیر بعد ہوئی، میں اسی وقت نظام الدین پہنچا تھا۔ پھر فجر کی نماز کے بعد حاضر ہوا تو فرمایا کہ اب آپ چلے جائیے مجھے امید ہے کہ انشاء اللہ اس بیماری سے آپ بچھا ہو جاؤں گا، پھر جب کام کے سلسلہ میں میرا سفر ہوگا تو اطلاع دوں گا، اُس وقت آپ ایک ہفتہ کے لیے آجائیں۔ میں بریلی چلا آیا۔ واقعہ یہ ہے کہ یہ بات اُس وقت کے میرے مزاج کے خلاف تھی کہ یہ جانے بغیر کہ ایک ہفتہ کس کام کے لیے دینا ہوگا، میں نے وعدہ کر لیا، یہ اللہ تعالیٰ کی مشیت ہی کا کرشمہ تھا، اب یاد نہیں کہ کتنی مدت کے بعد مولانا کی طرت سے اطلاع آئی کہ فلاں تاریخ کو میں جماعت کے ساتھ لکھنؤ جانے والا ہوں، آپ بریلی سے لکھنؤ پہنچ جائیں! میں معززہ وقت پر پہنچ گیا۔ حضرت مولانا دہلی سے تشریف لے آئے۔ پہلی ہی ملاقات میں فرمایا کہ آپ بس میرے ساتھ رہیں اور جب تک ایک ہفتہ پورا نہ ہو جائے کام کے بارہ میں آپ مجھ سے

کوئی سوال اور کوئی بات نہ کریں، جو کچھ بات کرنی ہو ہفتہ پورا ہونے کے بعد کریں! میں نے اپنے کو اس کا پابند کر لیا۔ — ۴۔ ۵ دن گزرنے کے بعد مجھے یقین ہو گیا کہ امت میں ایمان اور ایمان والی زندگی پیدا کرنے اور عام کرنے کا یہ نہایت صحیح طریقہ ہے، یہ یقین دن رات کی رفاقت اور مشاہدہ سے ہوا، اور ساتھ ہی یہ بھی اندازہ ہو گیا کہ اگر حضرت مولانا مجھے گفتگو فرما کر مطمئن کرنا چاہتے تو غالباً میں مطمئن نہ ہوتا۔

قرآن مجید سے بھی اس حکمت عملی کا اشارہ ملتا ہے۔ حضرت یوسفؑ کے واقعہ کے سلسلہ میں بیان فرمایا گیا ہے کہ جب عزیز مصر کی بیوی (جس کا نام زلیخا مشہور ہے اور جس کے گھر میں حضرت یوسفؑ ایک زر خرید غلام کی حیثیت سے رہتے تھے) اُن پر زلیفہ ہو گئی تو مصر کی عورتوں میں اس کا چرچا پھیل گیا۔ اور اس کی سہیلیوں نے اُس کی اس حرکت کو بہت ہی ذلیل حرکت سمجھا۔ تو قرآن مجید میں بیان فرمایا گیا ہے کہ جب زلیخا کو اُن سہیلیوں کی لعنتِ لامست کی باتیں پہنچیں تو اُس نے یہ تدبیر کی کہ اُن سب کی دعوت کی اور اُن کے سامنے کھانے کی ایسی چیزیں رکھی گئیں جن کو چھری سے کاٹ کاٹ کے کھانا تھا، اس لیے ہر ایک کو چھری بھی دیدی گئی، اور ٹھیک اُس وقت زلیخا نے حضرت یوسفؑ کو بلایا۔ وہ بے چارے غلام کی حیثیت میں تھے فوراً حاضر ہو گئے۔ جب وہاں عورتوں کی اُن پر نظر پڑی تو ان کے تو ہوش غائب ہو گئے۔ قرآن شریف میں ہے کہ انھوں نے اس بے ہوشی اور وارفتگی کے عالم میں پھر یوں سے اپنے ہاتھ کاٹ لیے (قَطَعْنَ أَنْفِهِنَّ) پھر زلیخا نے ان سے کہا اِنَّ لَکِنَّ الْاِزْنِیَ کُنتُنَّ فِیْہِ رَاسِیَ ہے وہ جس کی محبت کی گرفتاری پر تم مجھے لامست کرتی تھیں، اب یہ خود تمہارا کیا حال ہوا۔ ۶

تو زلیخا نے ان عورتوں کی لعنتِ لامست کا جواب دینے اور ان کو مطمئن کرنے کے لیے اُن سے لمبی چوڑی بات نہیں کی، کوئی مقالہ بڑھ کر نہیں سنایا، بس حضرت یوسفؑ کو ایک نظر دکھلا دیا۔ تو حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ نے اسی حکمت عملی کے مطابق عمل کیا۔ اس فرائی تجربہ کے بعد تبلیغی کام کے سلسلہ میں میں نے خود بھی یہی رویہ اختیار کر لیا تھا اور میں نے اس کو ہمیشہ کامیاب پایا۔ حضرت مولانا رحمۃ اللہ علیہ کے وصال کے بعد ۱۳۴۵ھ تا ۱۳۵۰ھ میں ایک تبلیغی جماعت کے ساتھ دہلی سے پشاور تک کام میں نے سفر کیا تھا، مجھ کو ہی جماعت کا امیر بنادیا گیا تھا۔

دو تین دن ہمارا قیام لاہور بھی رہا قیام حسب معمول ایک مسجد میں تھا۔ آخری دن صبح کے وقت ایک صاحب تشریف لائے انھوں نے تعارف کرایا کہ حاجی عبدالواحد صاحب ایم اے جو آپ کے دوست ہیں میرے بھی خاص دوستوں میں ہیں انھوں نے مجھے آپ کی جماعت کے بارہ میں اور خود آپ کے بارہ میں بتلایا ہے میں اس وقت اسی لیے آیا ہوں کہ آپ کی جماعت کے کام اور نظام کو آپ سے سمجھوں اور اگر سمجھ میں آجائے تو اس میں حصہ بھی لوں، ان کی گفتگو سے یہ بھی معلوم ہو گیا کہ وہ ٹیلی فون یا تار کے ٹکڑے کے ایک آخر میں۔ میں نے ان سے نیاز مندانہ طریقہ سے عرض کیا کہ میں اپنے کو اس قابل نہیں سمجھتا کہ آپ جیسے اعلیٰ تعلیم یافتہ حضرات کو اس کام کے بارہ میں کچھ عرض کر کے مطمئن کر سکوں۔ یہ کام دیکھنے سے اور عمل سے تعلق رکھتا ہے۔ خود میں نے بھی اسے دیکھ کے اور عمل کر کے ہی کچھ سمجھا ہے۔ اس لیے آپ سے میری غلصانہ گزارش ہے کہ آج ہم لوگوں کی یہاں سے روانگی ہے فلاں وقت فلاں ٹرین سے انشراؤنڈ روانہ ہوں۔ آپ کے لیے ممکن ہو تو دو چار دن کے لیے ہمارے ساتھ تشریف لے چلیں! — وہ یہ سن کر خفا ہو گئے۔ بولے وہ دنیا کا کونسا کام ہے جو بتانے سمجھانے سے سمجھ میں نہیں آسکتا، میں نے سنا تھا کہ آپ لوگ ہر ایک سے یہی کہتے ہیں کہ ساتھ چلو دیکھو تو سمجھ میں آئے گا! — آپ ساری دنیا کو بوقت اور بے عقل سمجھتے ہیں — ہم ہودودی صاحب کے پاس جاتے ہیں اور ان سے انکی جماعت اور ان کے کام کے بارہ میں بات کرنا چاہتے ہیں تو وہ فرماتے ہیں کہ پہلے میری الماری بھری کتا ہیں پڑھ لو اس کے بعد بات کرو! — آپ لوگوں کے پاس آتے ہیں تو آپ کہتے ہیں پہلے چلہ بھر کے لیے یا دس دن یا تین دن کے لیے ساتھ چلو! — بہر حال وہ خفا ہو کر یہ فرماتے ہوئے واپس چلے گئے۔ میں نے ان کی خفگی زائل کرنے کے لیے کچھ عرض کیا لیکن بظاہر وہ خفا ہی رہے۔

ٹرین کے وقت پر جب ہماری جماعت اسٹیشن پہنچی تو دیکھا کہ وہی صاحب بیک باتھ میں لیے تشریف لارہے ہیں۔ مجھ سے ڈانٹ کے فرمایا لیجیے میں تین دن آپ کے ساتھ رہنے کے لیے آگیا ہوں! — چنانچہ وہ تین دن ہمارے ساتھ رہے اور اللہ تعالیٰ نے ان پر ایسا فضل فرمایا کہ ان تین ہی دنوں میں تبلیغی کام کے بارہ میں ان کو پورا اطمینان اور شرح صدر ہو گیا اور پھر تو پورے تبلیغی ہو گئے۔ (حالانکہ خود یہ عاجز کبھی پورا تبلیغی نہیں ہو سکا — یہ اللہ کی دین ہے۔ داد)

فضل اللہ یوسفیہ من بشاء

یہ تھے ہمارے محترم دوست عبد الحمید صاحب جو آخر میں پاکستان کے ٹیلی فون اور تار کے دائرہ کار
جنرل ہو گئے تھے اور اسی عہدہ سے غالباً ریٹائر ہو گئے۔ — تین دن پورے ہونے پر وہ روتے ہوئے
ہم لوگوں سے رخصت ہوئے اور مجھ سے فرمایا کہ آپ نے مجھ پر بڑا احسان کیا کہ مجھ سے زبانی گفتگو کرنے
سے انکار کر دیا۔ اگر آپ مجھے زبانی سمجھانے کی کوشش کرتے تو شاید میں نہ سمجھ سکتا اور اس طرح مطمئن
نہ ہوتا۔

اسی سفر میں ایک دوسرا واقعہ یاد پڑی میں پیش آیا مسجدیں ہمارا قیام تھا میرا معمول تھا کہ فجر کی نماز کے
بعد جماعت کے اپنے ساتھیوں کو اور مسجد کے نمازیں میں سے جو لوگ ٹھہر جاتے ان کو بھی ساتھ بٹھا کر
”ریاض الصالحین“ سے حدیثیں پڑھ کر ان کا ترجمہ اور کچھ تشریح کیا کرتا تھا۔ اس درس کے ختم پر ایک
صاحب نے جو بڑے متین اور سنجیدہ معلوم ہوتے تھے مجھ سے کہا کہ میں آپ کے چند منٹ الگ کچھ بات
کرنا چاہتا ہوں۔ میں ان کے ساتھ الگ بیٹھ گیا، انھوں نے فرمایا کہ میں اس تبلیغی کام کو آپ سمجھنا چاہتا
ہوں اور مجھے کچھ اشکالات ہیں۔ آپ اجازت دیں تو وہ پیش کرنا چاہتا ہوں۔ میں نے اپنے معمول
کے مطابق ان سے بھی نیاز مندی سے عرض کیا کہ میں اپنے کو اس لائق نہیں سمجھتا کہ میں آپ جیسے حضرات
کے اشکالات رفع کر سکوں اور مطمئن کر سکوں۔ البتہ میری آپ کے مخلصانہ گزارش ہے کہ ہماری جماعت کل
انشاء اللہ یہاں سے پشاور کے لیے روانہ ہوگی، آپ جماعت کے ساتھ تشریف لے جائیں جو کچھ ہوتا ہے
سب آپ خود دیکھ لیں گے، اس کے بعد آپ کی جو رائے قائم ہوگی وہ زیادہ صحیح ہوگی۔ انھوں نے بتلایا کہ
میں یہاں ایک سکول سے متعلق ہوں، اس لیے میرے لیے آپ کے ساتھ چلنے کا امکان نہیں ہے، میں نے
عرض کیا کہ میں اس سے زیادہ کچھ نہیں عرض کر سکتا کہ جب تمہیں اللہ تعالیٰ آپ کو موقع دے آپ کسی جماعت
کے ساتھ رد کر خود دیکھیں۔ اس گفتگو کے بعد وہ صاحب تشریف لے گئے۔ میں بھی سمجھا کہ وہ
اپنے گھر تشریف لے گئے۔

اگلے دن صبح کو میں نے ان کو فجر کی نماز میں بھی دیکھا، اس کے بعد وہ ”ریاض الصالحین“ کے

لے شاہزادہ عبدالعزیز صاحب غیر منقسم بندو تان کے فٹ بال کے منازادہ مشہور کھلاڑیوں میں تھے، کلکتہ میں کوئی بڑی نامور ٹیم
”ہومن گان“ کے نام سے تھی یہ اس کے کیپٹن بھی رہے تھے۔ لیکن ہماری جماعت کے ساتھ تین دن گزارنے کے بعد

میں تسبیح ہو گئے۔ اور اس دینی جلد و جہد کے میدان میں بھی اللہ کی توفیق سے وہ منازارہ ہے
میں یہاں یہ بات خاص طور سے قابلِ غور ہے کہ جماعت میں جس سطح کے حضرات ہوں گے ان کی رفاقت سے اسی سطح کے مطابق تبلیغی

مکام کو سمجھا جائے گا۔ — خوب سمجھ لیا جائے کہ تبلیغی کام کوئی مضمون یا کن بانی نہیں ہے ایک عمل ہے اور زندگی ہے۔

درس میں بھی شریک رہے۔ درس کے ختم پر آج پھر انھوں نے فرمایا کہ میں چند منٹ علاحدہ بات کرنا چاہتا ہوں۔ میں ان کے ساتھ الگ بیٹھ گیا۔ انھوں نے فرمایا کہ میں آپ کے ساتھ سفر تو نہیں کر سکتا تھا لیکن کل صبح آپ سے گفتگو کرنے کے بعد میں نے یہ طے کر لیا تھا کہ میں نہیں آج کا دن اور رات جماعت ہی کے ساتھ گزاروں گا۔ میں برابر جماعت ہی کے ساتھ رہا۔ اس وقت میں آپ کے صرت یہ عرض کرنا چاہتا ہوں کہ خدا کے فضل سے آپ کی جماعت کے ساتھ رہنے سے مجھے بہت دینی نفع ہوا اور مجھے ایمان میں تازگی محسوس ہوئی اور میرے بہت سے شکالات کا جواب بھی مل گیا۔ اس کے بعد وہ مجھ سے نصیحت ہو گئے۔ راولپنڈی سے ہماری جماعت پشاور چلی گئی، وہاں سے کوہاٹ وغیرہ بھی جانا ہوا۔ وہی ہمارے سفر کی آخری منزل تھی، اس کے بعد واپسی ہو گئی۔

اس واقعہ کے ۲-۳ مہینے کے بعد مولانا مودودی صاحب کے رسالہ ترجمان القرآن میں (۱۰) جو اُس وقت تک غالباً جماعت اسلامی کا واحد ترجمان تھا، کسی صاحب کا ایک خط شائع ہوا۔ جو انھوں نے امیر جماعت کے نام لکھا تھا۔ خط کا مضمون یہ تھا کہ

”میں ۳ سال سے جماعت اسلامی کا رکن ہوں اور مجھے جماعت کے تعلق سے بہت کچھ علمی اور دینی نفع ہوا ہے لیکن ابھی حال میں ایک دوسری دینی جماعت کے چند لوگوں کے ساتھ مجھے صرت ۲ گھنٹے گزارنے کا مجھے موقع ملا، میں نے محسوس کیا کہ ان لوگوں کا دین کا تصور تو مکمل نہیں ہے، ناقص ہے، لیکن ان کے ساتھ رہ کر اور انھیں دیکھ کر دل کتا تھا کہ یہ لوگ جتنی ہیں جو کیفیت مجھے ان لوگوں کے ساتھ رہ کر نصیب ہوئی وہ اس سے پہلے کبھی نصیب نہیں ہوئی۔ اس لیے آپ کے میری گزارش ہے کہ جماعت کے ذمہ دار حضرات کو غور فرمانا چاہیے کہ ہم میں کیا کمی ہے اور اس کا تدارک کرنا چاہیے۔“

یاد آتا ہے کہ ترجمان القرآن میں خود مولانا مودودی یا جماعت اسلامی کے کسی دوسرے ذمہ دار کی طرف سے اس خط کا جواب بھی ساتھ ہی شائع ہوا تھا۔

یہ خط پڑھ کر مجھے خیال ہوا کہ غالباً یہ صاحب جنہوں نے مولانا مودودی صاحب کو یہ خط لکھا ہے، ان کو کسی تبلیغی جماعت کے ساتھ وقت گزارنے کا اتفاق ہوا ہو گا۔ اُس وقت تک دفتر ترجمان القرآن میں کام کرنے والے بعض حضرات سے میرا چھار بظہر تعلق تھا۔ میں نے دریا کرایا کہ

یہ خط کن صاحب کا تھا اور وہ کہاں کے رہنے والے ہیں؟ تو معلوم ہو گیا کہ وہ صاحب راولپنڈی کے ہیں، نام بھی لکھا تھا جو آپ مجھے یاد نہیں رہا۔ پھر میں نے راولپنڈی کے اپنے دوستوں سے اس بارہ میں تحقیق کی تو معلوم ہوا کہ یہ وہی صاحب تھے جو راولپنڈی میں مجھ سے ملے تھے اور جماعت کے ساتھ ایک دن رات دیے تھے۔ اگر وہ ۲-۴ دن بھی ساتھ رہے ہوتے تو امید تھی تصور دین کے ناقص یا کامل بلکہ غلط یا صحیح ہونے کے بارہ میں ان کا ذہن صاف ہو جاتا۔

الغرض میرا سو فیصدی تجربہ ہے کہ جب کبھی اللہ تعالیٰ نے اس طریقہ پر عمل کرنے کی توفیق دی اور اس کے ساتھ دعا کے اہتمام کی بھی توفیق ملی تو نتیجہ ایسا ہی نکلا۔ اللہ تعالیٰ مغفرت فرمائے۔ دراصل مولانا مودودی صاحب کی تحریروں نے ان بچاروں کے دلوں میں یہ بٹھا دیا ہے کہ ان کے علاوہ سب لوگوں کا تصور دین ناقص ہے۔ دین کو بس انھوں نے صحیح سمجھا ہے، اگلوں نے بھی صحیح نہیں سمجھا تھا۔ لا الہ الا اللہ کا مطلب تک صحیح نہیں سمجھا تھا۔

اس لیے آپ سے میری گزارش ہے کہ جب جماعت اسلامی کے کوئی صاحب آپ کے اس طرح کی بات کریں جو آپ نے خط میں لکھی ہے یا آپ کو خود ہی ان حضرات سے بات کرنے کا اتفاق ہو تو صراحت کی کوشش کریں کہ وہ حضرات چند بار مرکز نظام الدین شریف لے جائیں اور خاص کر صبح بعد نماز فجر کا بیان سنیں جو اکثر حضرت مولانا محمد عمر صاحب پالنپوری فرماتے ہیں اور جماعتوں کی روانگی کے وقت جو ہدایات دی جاتی ہیں، ان کو بھی غور اور توجہ سے سنیں، روانگی کی دعا میں بھی شرکت کریں، اگر ۲-۴ دفعہ بھی انھوں نے ایسا کیا تو انشاء اللہ انھیں معلوم ہو جائے گا کہ اس تبلیغی کام میں اسلام کے کسی خاص جز یا اجزاء کی دعوت دی جاتی ہے یا حضور صلی اللہ علیہ وسلم کی لائی ہوئی تمام ہدایات و تعلیمات پر ظاہر و باطن عمل پیرا ہونے کی۔ اگر اللہ نے قلب سلیم سے محروم نہیں فرمایا ہے تو انشاء اللہ ساری غلط فہمیاں دور ہو کر حقیقت سامنے آجائے گی۔ ہاں تقریباً بیان میں جدید فتنہ نشی اصطلاحات

اور لیڈرانہ مادرن تعبیرات نہیں ہوں گی۔ جو زیادہ تر صرف گزشتہ ۴۰-۵۰ سال کے اندر گھڑی گئی بلکہ قرآن پاک اور ارشادات نبوی کی پرانی اصطلاحات و تعبیرات میں دین کی دعوت اسی طرح انشاء اللہ سامنے آئے گی جس طرح اپنے اپنے زمانہ میں حضرت حسن بصری، حضرت سیح عبدالقادر جیلانی، امام غزالی، حضرت مجدد الف ثانی جیسے اللہ کے مقبول بندے ہمیشہ دیتے رہے ہیں۔ جماعت اسلامی کے لٹریچر

کے حساب ان سب تصور دین ناقص تھا اور یہ دین کے کسی کسی جز ہی کی دعوت دیتے تھے، پورے دین کی دعوت لیکر بس ہمارے اس زمانہ میں بولا: مودودی صاحب مرحوم ہی کھڑے ہوئے تھے۔ اللہ تعالیٰ ان بھائیوں کو عقل سلیم دے۔ اور بولانا کی نفرت خراٹے۔

بہر حال میرے نزدیک ان حضرات کی خدمت اور خیر خواہی کا طریقہ یہی ہے جو میں نے عرض کیا لیکن ضروری نہیں ہے کہ اس راستہ سے بھی ہر ایک کو ہدایت مل ہی جائے۔ قرآن پاک جو کلام الہی اور سراپا ہدایت ہے اس کے بارہ میں بھی فرمایا گیا ہے کہ "يُضِلُّ بِهٖ كَثِيْرًا وَيَهْدِيْ بِهٖ كَثِيْرًا"۔ اب آپ کا کام صرف یہی ہے کہ خلاص کے ساتھ اور صحیح طریقہ پر اپنے ساتھ اپنے ان بھائیوں کی بھی اصلاح کی کوشش کریں اور اللہ تعالیٰ سے دعا کا بھی اہتمام کریں۔ ہو گا وہ جو اللہ تعالیٰ کو منظور ہو گا۔ اگر آپ جواب اور صفائی کے نتیجے پر نہیں گئے تو کس کس چیز کا جواب اور کس کس الزام کی صفائی پیش کریں گے۔ یہ جو باتیں آپ نے اپنے خط میں نقل کی ہیں یہ تو ادنیٰ معیار کے حضرات کی باتیں ہیں۔ ان لوگوں میں جو گھٹا معیار اور پست ذہنیت کے لوگ ہیں وہ تو ایسی ایسی خرافات تبلیغ والوں کے بارہ میں صرف کہتے نہیں بلکہ لکھتے ہیں، میرا گمان ہے کہ اس سے جماعت اسلامی کے شریف الطبع حضرات کو بھی شرم آتی ہو گی۔

قریباً ایک سال ہوا ہو گا یا کچھ کم و بیش، کسی صاحب نے رسالہ تجلی کا ایک پرچہ دکھایا اس میں جماعت اسلامی سے تعلق رکھنے والے کسی صاحب نے لکھا تھا کہ ابراہیم خلیلی کے زمانہ میں جب جماعت اسلامی سے تعلق رکھنے والے اجلیوں میں بند کر دیے گئے تھے، تو تبلیغی جماعت کے لوگ ان سے کہتے تھے کہ آپ لوگ اگر ہماری جماعت میں داخل ہو جائیں تو پھوٹ جائیں گے۔

یہ کتنی ذلیل اور تکلیف دہ بات ہو، اور ظاہر ہو کہ جس نے یہ گھڑی ہو وہ بجاۃ تبلیغی جماعت سے اتنا ناواقف ہو کہ یہ بھی نہیں جانتا کہ وہ "جماعت اسلامی" یا "جمیۃ العلما" جیسی منظم جماعتوں اور پارٹیوں کی طرح کی کوئی تنظیم نہیں ہے، جس کے ارکان، یا ممبران، یا ہمدردان یا متفقین بنائے جاتے ہوں، وہ تو صرف اپنی اور امت کی اصلاح کے لیے محنت اور قربانی کی دعوت ہو اور اس کا ایک طریق کار ہو، اس کا نہ دفتر ہے نہ رجسٹر ہے نہ لٹریچر ہے نہ کچھ ہے، حتیٰ کہ اس کا نام تبلیغی جماعت بھی کبھی ہی طرح لے کر خط لکھتے وقت تجلی کا وہ پرچہ سامنے نہیں تھا اس لیے اسکی اصل عبارت نقل نہیں کی جا سکی، یہ اطمینان ہو کہ مضمون یہی تھا۔

نہیں رکھا گیا جس طرح جماعتوں اور تنظیموں کے مخصوص نام رکھے جاتے ہیں۔ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ فرماتے تھے کہ یہ نام تبلیغی جماعت ہم نے نہیں رکھا، ہم تو بس کام کرنا چاہتے تھے۔ اس کا کوئی خاص نام رکھنے کی ضرورت بھی نہیں سمجھی تھی۔ لوگ کام کرنے والوں کو تبلیغی جماعت کہنے لگے، پھر یہ اتنا مشہور ہوا کہ خود ہم بھی کہنے لگے۔

تو آپ سے مجھے عرض کرنا ہے کہ جماعت اسلامی کے بعض لوگ تو تبلیغی جماعت کے بارے میں اس طرح کی ذلیل باتیں بھی کرتے ہیں، آپ کہاں تک اور کس کس بات کی صفائی دیں گے۔

نیز آپ کے خط سے اندازہ ہوتا ہے کہ بریلوی حضرات سے آپ کا واسطہ نہیں پڑتا، میرا خیال ہے کہ آپ جس علاقہ میں ہیں وہ علاقہ اس بلا سے محفوظ ہے۔ تبلیغی جماعت کے خلافت بریلویوں کی سرگرمیوں سے متعلق بڑے مختلف علاقوں سے مجھے خطوط لکھتے رہتے ہیں اور ان کے پمفلٹ اور اشتہارات بھی بھیجتے رہتے ہیں، اگر آپ ان کے وہ اشتہارات، پمفلٹ دیکھیں تو "جماعت اسلامی" والوں کو بہت ہی "غنیمت" سمجھیں۔ ان بریلوی حضرات سے میرا ایک زمانہ میں زیادہ واسطہ رہا ہے، اس لیے میں ان سے اور ان کی فطرت سے زیادہ واقف ہوں، ان لوگوں کو یہ خیال ہو گیا ہے کہ تبلیغی جماعت کے کام کے نتیجے میں زمین ہمارے پاؤں کے نیچے سے نکلتی جا رہی ہو، اور ہماری چراگاہیں ہمارے لیے بے آب و گیاہ بن رہی ہیں، اس لیے انہوں نے اپنی ساری طاقت اب تبلیغ والوں ہی کے خلافت پر پگینڈے پر لگا دی ہے۔ ان کے پاس "جماعت اسلامی" والوں کی طرح اخبارات و رسائل تو ہیں نہیں وہ پمفلٹ اور اشتہارات کے ذریعہ کو لہ بازی کرتے ہیں اور ان کے پیشہ ور مقررین تقریروں میں ذہرا گھلتے ہیں۔ لیکن ان کا یہ پروپیگنڈہ بہت ہی گھٹیا قسم کا ہوتا ہے، وہ صرف ان لوگوں پر اثر انداز ہو سکتا ہے جن میں تسلیم کے علاوہ عقل و شعور کی کچھ بہت کمی ہو، اور شاید وہ انہیں کو اپنی جائیداد سمجھتے ہیں۔ مجھے یہ بھی معلوم ہوا ہے کہ وہ لوگ تبلیغ والوں کے ہی رویہ سے بہت پریشان ہیں کہ یہ کسی بات کا جواب ہی نہیں دیتے۔ چھوٹے سے چھوٹے اور گنہگار سے گنہگار بتاؤں کی بھی زبردستی کرتے ہیں کہ جس کی وجہ سے اکھاڑے میں گرمی نہیں آتی اور جنگ آگے نہیں چلتی۔

واقعہ یہ ہے کہ میں خود ایک زمانہ تک تبلیغ اکابر کے ہی رویہ سے متفق نہیں تھا، میں چاہتا تھا کہ جو باتیں ہر اکابر ہمتان کے طور پر کہی جاتی ہیں ان کی تو ضرورتاً تردید کی جائے اور پوری قوت کے ساتھ تردید کی جائے۔ لیکن تجربہ نے مجھے سکھایا کہ تبلیغی کام اور اس کے ذمہ داروں کے لیے یہی رویہ صحیح ہے جو انہوں نے اپنا رکھا ہے کہ بس اپنا کام

کر، مخالفین کے معاملہ کو خدا کے سپرد کروادو۔ اُس سے دعا کرو: ہاں اپنا احتساب خود کرتے رہو۔

قریباً ۲۵ سال پہلے کا واقعہ ہے حضرت مولانا محمد یوسف صاحب رحمۃ اللہ علیہ حیات تھے پاکستان میں تبلیغی اجتماع ہوا، اُس میں حضرت مولانا مرحوم تشریف لے گئے تھے۔ اجتماع کے بعد جماعت اسلامی پاکستان کے کسی اخبار یا رسالہ میں حضرت مولانا مرحوم سے نسبت کر کے ایک ایسی بات شائع ہوئی جو میرے نزدیک بلاشبہ غلط تھی، میں نے اس کی تردید ضروری سمجھی اور مولانا مرحوم کی خدمت میں عرض لکھا۔ مولانا نے مجھے جواب میں لکھا یا کہ آپ اس کی تردید میں کچھ نہ لکھیے، اگر آپ تردید کریں گے تو وہ لوگ آپ کی تردید کی تردید کریں گے اور دوبارہ وہی پھر لکھیں گے اور پہلے سے بھی زیادہ زور سے لکھیں گے۔ آپ پھر تردید کریں گے تو وہ تیسری بار لکھیں گے اور اور زیادہ زور کے ساتھ لکھیں گے نتیجہ یہ ہوگا کہ جو غلط بات اب تک صرف ایک دفعہ چھپی ہے وہ دو دفعہ اور تین دفعہ اور زیادہ زور کے ساتھ چھپی گی۔ حضرت مولانا محمد الیاس رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے بعد حضرت مولانا محمد یوسف رحمۃ اللہ علیہ شدت کے ساتھ اس کا قلم رہے اور جہاں تک مجھے معلوم ہے اب بھی اسی شدت کے ساتھ اس کا قلم چل رہا ہے۔

ایک بات اور بھی آپ کے سامنے ہے کہ اگر جماعت اسلامی کے حضرات کی ان باتوں کا جواب دینے کی کوشش کی جائے جو اپنے خطا میں لکھی ہیں تو اس کا ذریعہ کیا ہوگا، میری طرح آپ کو بھی اندازہ ہوگا کہ نشر و اشاعت اور پروپیگنڈے کے وسائل اور ان کے استعمال کی مہارت کے لحاظ سے جماعت اسلامی ہندوستان و پاکستان میں دوسری تمام تنظیم جماعتوں اور سیاسی پارٹیوں سے بھی ناقص ہے۔

..... اور تبلیغی جماعت کا حال آپ کو معلوم ہے کہ اخبار یا رسالہ نکالنے یا اشتہار و پمفلٹ کے ذریعہ اپنی بات پہنچانے کے وسائل ہی نہیں اور اس معاملہ میں اس حد تک پہنچے ہوئے ہیں کہ وہ یہ بھی نہیں چاہتے کہ جماعت کے کام کی دوسرے اخبارات و رسائل میں اشاعت ہو۔

میرے ذاتی علم میں یہ واقعہ ہے کہ ایک جگہ تبلیغی اجتماع ہونے والا تھا: تبلیغ والوں کے علم میں آیا کہ بعض اخبارات نے اس کا خاص انتظام کیا ہے کہ وہ روزانہ پوسٹ اہتمام سے اجتماع کی کارروائی شائع کریں گے۔ تو چند باوقار حضرات کی ایک جماعت نے اخبارات کے دفاتروں کا گشت کیا اور حاجت و خوشامد سے درخواست کی کہ ہمارے ساتھ آپ کا برا تعاون یہی ہے کہ آپ ہمارے کام کی اپنے اخبارات کے ذریعہ تشریح کریں۔ اُن کو سمجھایا کہ ہمارا کام اگرچہ کوئی راز نہیں ہے لیکن اس کی مصلحت اسی میں ہے کہ اخبارات کے ذریعہ اس کی تشریح ہو۔ اس نظریہ سے کسی کو اتفاق ہو یا نہ ہو لیکن تبلیغی کام کرنے والوں نے اسی کو اپنا رکھا ہے۔

بعض حضرات تبلیغی جماعتوں میں ایسے لوگوں کو دیکھ کر جنکی شکل صورت دینداروں کی نہیں ہوتی، غلصہانہ طور پر اعتراض کرتے ہیں، ان کو بتلانا چاہیے کہ تبلیغ والے تو ایسوں کو بلکہ زانیوں شرابیوں کو بھی خوشامد کر کے ساتھ لیتے ہیں۔ حضرت مولانا محمد الیاسؒ فرماتے تھے کہ میں نے تو دھوبی کی بھٹی لگائی ہے، اس میں بھنگی کے گھر کا کپڑا بھی آئے گا اور گود میں سنا کپڑا بھی آئے گا۔ پھر اللہ جسے چاہے گا پاک فرما دے گا۔

میں نے آپ کے خط کا جواب لکھ کر اتنا شروع کیا تھا تو اندازہ تھا کہ آپ کے خط سے کچھ بڑا ہو جائے گا۔ لیکن بات میں بات لکھتی چلی گئی اور بجائے خط کے یہ ایک اچھا خاصا مضمون ہو گیا، بلکہ اب سوج رہا ہوں کہ الفت لکھنؤ کا اکتوبر کا شمارہ جو اس وقت تیار ہو رہا ہے آپ کا خط اور اپنا جواب اس میں شائع کر دوں۔ چونکہ آپ نے خط اشاعت کے لیے نہیں لکھا ہے اس لیے اس میں آپ کا نام نہیں دیا جائے گا۔

آخر میں ایک بات اور عرض کرتا ہوں۔ جماعت اسلامی کے بعض حضرات ایسے بھی ہوتے ہیں جو آپ جیسے حضرات کے پیچھے بڑھاتے ہیں۔ اور کسی طرح معاف نہیں کرتے اور اس میں وہ بالکل غلصہ ہوتے ہوں گے۔ ان سے بچنا چھڑانے کی ایک آسان ترکیب میں آپ کو بتاتا ہوں اور ہو سکتا ہے کہ وہی ان کی اصلاح کا ذریعہ بن جائے۔ ابھی حال میں ایک کتاب شائع ہوئی ہے (میرس ہے کہ اس کا نام میرے نزدیک انتہائی نامناسب بلکہ خود کتاب کے مقصد کے لیے بھی مضر ہو، اگر کتاب کی اشاعت سے پہلے مجھے معلوم ہو جاتا تو میں کتاب کے مصنف و مرتب صاحب کو اسرار سے مشورہ دیتا کہ وہ یہ نام ہرگز نہ رکھیں) اس کا نام ہے "آپ بیتی کی روشنی میں مودودیت بنے نقاب" یہ دراصل چند ایسے حضرات کے مضامین یا ان کے مضامین کی تلخیص کا مجموعہ ہے جو جماعت اسلامی کے صف اول کے ارکان میں تھے اور اس کے بڑے پر جوش و سرگرم داعی رہے تھے، جماعت اسلامی کے بانی مرحوم مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی صاحب کی خاص رفقا میں تھے۔ پھر یہوں کے بعد انھوں نے یہ محسوس کر کے کہ گویا آنکھوں سے کہ گئے مودودی صاحب دین کی جو تشریح کر رہے ہیں اور جس پر جماعت اسلامی کی بنیاد ہے وہ حقیقت میں ایک طرح کی تحریف ہو رہی ہے راستہ تبلیغ و اصلاح کا ہے۔ مولانا مودودی کا ساتھ چھوڑا اور جماعت اسلامی سے علاحدگی اختیار کی۔ اور پھر انھوں نے اپنی یہ آپ بیتی "پوری تفصیل کے ساتھ لکھی۔ یہ حضرات اس عاجز کے بھی جانے پہچانے ہیں یہ سب جماعت کے عام رکن اور درکار نہیں بلکہ اس کے رہنماؤں میں اور بعض بانیوں میں تھے۔ انھوں نے جو کچھ لکھا ہے وہ شہادت حق ہے اور جماعت اسلامی کے لوگوں پر اللہ کی رحمت ہے۔ میں نے ان مضامین کو پڑھا ہے اور میری رائے یہ ہے کہ جو بھی حق کا طالب اور انھیں ان مضامین کو

پڑھے گا اگر اللہ نے اس کو قلب سلیم عطا فرمایا ہے تو وہ ان حضرات کے موہن کو برحق سمجھے گا اور ان سے اتفاق کرے گا۔ اور اس کو معلوم ہو جائے گا کہ جماعت اسلامی کے حضرات مودودی صاحب کے بارہ میں اور دین کے بارہ میں کسی غلط فہمی میں ہیں۔ اس لیے میرا مشورہ یہ کہ آپ یہ کتاب منگوا لیں۔ اور آپ کے جو دوست احباب آپ سے اس طرح کی باتیں کرتے ہوں جو آپ کے خط میں لکھی ہیں۔ ان کو مطالعہ کے لیے بس یہ کتاب دیدیں۔ میرا خیال یہ کہ دین کے بارہ میں مودودی صاحب اور جماعت اسلامی کی سنگین و خطرناک غلطیوں کے عام مسئلوں کو واقف کرنے کے لیے جو کتابیں آئیں گیں ان میں سے جو میری نظر سے گزری ہیں یہ کتاب ان میں سے ایک زیادہ مفید ہے۔

اس کے مرتب مولانا عبد القدوس رومی مفتی اشرف آگرہ ہیں۔

آپ کے خط کا جواب الحمد للہ پورا ہو گیا۔ اس کے بعد آپ اور الفتان کے ذریعہ تبلیغی کام کرنے والے سب ہی دوستوں سے یہ عرض کرنا ضروری سمجھا ہوں کہ دوسروں کے اعتراضات و الزامات سے بہت زیادہ فکر ہم آپ کو اس کی کرنی چاہیے کہ خود اپنا احتساب کرتے رہیں اور اپنا جائزہ لیتے رہیں۔ میرا ہمیشہ سے خیال ہے کہ اجتماعات اور مرکزوں میں روانگی کے وقت جماعتوں کو جو ہدایات دی جاتی ہیں وہ دراصل اصلاح و ہدایت کا اور اس کے لیے دینی دعوت و محنت کا کل نصاب ہے۔ ان ہدایات کی پابندی کا پورا اہتمام کیا جائے۔ یہ عاجز قواب معذور ہو گیا ہے تقامی مرکز تک بھی جانا نہیں ہوتا، لیکن مختلف مقامات کے محض اور دردمند دوستوں سے رابطہ قائم رہتا ہے کہ کام کی سطح میں بڑا فرق اور انحراف ہو رہا ہے۔ میرے نزدیک اس کا خاص سبب یہی ہے کہ بہت بھائی اب ہدایتوں کو کسی رسمی طور پر سن لیتے ہیں ان پر عمل کا جو بہتمام ہونا چاہیے اس میں بہت کمی ہے اس لیے آخری گزارش یہی ہے کہ دل و جان سے اس کا اہتمام کیا جائے کہ اجتماعات اور مراکز میں ہدایتوں کا دینا اور سننا ”رسم“ اور ”عادت“ نہ بن جائے بلکہ ہدایت دینے والے کی دلی فکر اور کوشش اور اللہ سے دعا یہ ہو کہ یہ باتیں سننے والے بھائیوں کے دلوں میں بیٹھ جائیں اور سننے والوں کی فکر یہ ہو کہ یہ باتیں اس طرح ہمارے ذہن نشین ہو جائیں کہ ہم انہی کی روشنی میں زندگی گزارنے کے عادی بن جائیں۔

لے یہ کتاب ”کتب خازن الفرقان“ سے بھی طلب کی جاسکتی ہے۔ قیمت - روپے پندرہ ڈاک اس کے علاوہ

نمبر کتب خازن الفرقان

ایک اور چیز جس کا اہتمام بے حد ضروری ہے وہ یہ ہے کہ جماعت میں جو صاحب دعوت کی بات کرنے والے ہوں وہ اگر عالم نہیں ہیں اور تبلیغی کام کرنے والے علماء کی صحبت میں بھی زیادہ نہیں رہے ہیں تو وہ اپنی دعوتی گفتگو میں ہرگز حضرت مولانا انعام الحسن صاحب یا حضرت مولانا محمد عمر صاحب یا انبیوی جیسے حضرات علماء کی نقل کرنے اور ایسی تقریر فرمانے کی کوشش نہ کریں، سیدھی سادی مختصر بات کریں جیسی پرانے یوواتی یا بانجی حضرات کیا کرتے تھے۔ وہ لوگ بالکل سادی اور مختصر بات کرتے تھے۔ میرا اندازہ ہے کہ ان بے پڑے مکے یا بہت کم پڑے مکے غلط بندوں کی ان سیدھی سادی باتوں سے اللہ کے ہزاروں بندے اشد اسے اور جنتوں میں گئے۔ جو شخص تبلیغی کام کو اچھی طرح نہ سمجھے اور اس کی تربیت حاصل نہ کرے اس کو دعوتی گفتگو کے لیے کھڑا نہیں کرنا چاہیے۔ اس سلسلہ میں ایسی ایسی باتیں میرے سننے میں آئی ہیں جو بہت ہی فکر و تشویش میں ڈالنے والی اور علماء حق کو بھی تبلیغ سے بدظن کرنے والی ہیں۔ اللہ تعالیٰ ہماری اور اپنے دین کے کام کی غلطیوں سے حفاظت فرمائے۔ والسلام

۲۳ رذیقہ ۱۴۰۰ھ ۱۴ اکتوبر ۱۹۷۹ء

بچوں کی صحت اور تندرستی کا محافظ

بے بی ٹانگ

بہار نو



دودھ پیتے بچوں کی پرورش کے لئے بہار نو استعمال کریں یہ دست و پیش متلی، برہمنی اور دانت بکنے کی جملہ تھلیفوں سے بچوں کو محفوظ رکھتا ہے۔

دواخانہ طبیہ کالج مسلمان یونیورسٹی علی گڑھ

حدیوں پہلے غالباً حضرت نظام الدین محبوب الہی رحمۃ اللہ علیہ اور ان کے خلفاء و متبعین کی
کوششوں سے اسی قوم میں اسلام بونچا تھا، مگر انھوں نے بعد کے زمانوں میں مسلمان حکمرانوں
اور جاگیرداروں کی غفلت سے وہاں اسلامی تعلیم اور اسلامی تربیت کا کوئی انتظام نہیں کیا گیا
نتیجہ یہ ہوا کہ جو لوگ حکومت کے مرکز سے اس قدر فریب آباد تھے ان میں قدیم جاہلیت کی تمام
خصوصیات باقی رہیں اور رفتہ رفتہ وہ اسلام سے اس قدر بعید ہوتے چلے گئے کہ ان میں بحسن
اس خیال کے کہ "ہم مسلمان ہیں" اور کوئی چیز اسلام کی باقی نہ رہی۔ ان کے نام تک مسلمانوں
کے سے نہ رہے تھے۔ ناہر سنگے اور بھوب سنگے، ٹوٹو اور اسی قسم کے ناموں سے وہ موسوم ہوتے
تھے۔ ان کے مردوں پر چوٹیاں تھیں۔ ان کے ہاں نورتیاں پوجی جاتی تھیں۔ اپنی حاجات
کے لیے وہ انہی دیویوں کی طرف رجوع کرتے تھے جن کی پوجا قدیم زمانے میں ان کے اسلاف
کیا کرتے تھے۔ اسلام سے وہ اس قدر نادان تھے کہ عام دیہاتی باشندوں کو کلمہ تک یاد نہ
تھا۔ حتیٰ کہ نماز کی صورت تک سے وہ نا آشنا تھے۔ کبھی کوئی مسلمان اتفاق سے ان کے
علاقہ میں پہنچ گیا اور اس نے نماز پڑھی تو گاؤں کے عورت مرد بچے سب اس کے گرد یہ
دیکھنے کے لیے جمع ہو جاتے کہ یہ شخص کیا سوچیں کر رہا ہے۔ اس کے پیٹ میں درد ہے یا
اسے جنون ہو گیا ہے کہ بار بار اٹھتا بیٹھتا اور بھکتا ہے۔ اس کے ساتھ ہی ان کے اندر جاہلیت
کی تمام دشنام دہاتی باقی جاتی تھیں۔ گندی اور نا امان زندگی، طہارت کے ابتدائی اصولوں
تک سے نادانیت، عورت اور مرد سب یکساں، بڑے اور کچھ مہیا سے عاری، چوری، رہنمائی،
ڈکیتی اور دہرے بھرانہ افعال کا ارتکاب عام طور پر پھیلا ہوا کسی مسافر کا بخیریت ان کے
نزدقہ نہ گزرنا مشکل۔ پھر ان کے قبائل اور بلوں میں چلتی چھوٹی جہالات باتوں پر اسی
قسم کی اڑائیاں ہوتی رہتی تھیں جیسی عرب جاہلیت کے حالات میں آپ پڑھتے ہیں۔
ان کی آبادی مختلف حلقوں میں بٹی ہوئی تھی اور بسا اوقات دو یا چند حلقوں میں کسی عورت
یا کسی جانور یا کسی اور چیز پر ایسی عداویں برپا ہو جاتی تھیں جن کا سلسلہ مدتوں چلتا رہتا
تھا۔ یوں اس جفاکش، بہادر اور طاقتور قوم کی ساری پیدائشی قویں ضائع ہو رہی تھیں
اور وہ نہ صرف اپنے لیے ترقی و فلاح کا کوئی راستہ نہ پاتی تھیں بلکہ اپنے ہمسایوں کے لیے

بھی سبب اضطراب بنی ہوئی تھی۔ چنانچہ جن لوگوں کو اس علاقہ کے انتظام کا تجربہ ہے وہ اعتراض کرتے ہیں کہ انگریزی حکومت اور الور و بھرت پور کی ریاستیں وہاں امن قائم کرنے اور بہتر تمدنی حالات پیدا کرنے میں ناکام رہی تھیں۔

ان حالات میں جناب مولانا محمد الیاس صاحب نے وہاں کام شروع کیا اور دس بارہ سال کی غفرت میں اس قوم کے بیشتر حصہ کی کاپیٹ دی۔ اب اس علاقہ میں قریباً ڈھائی سو مدرسے قائم ہیں جہاں دیہات کے لڑکے آکر اپنے دین سے ابتدائی واقفیت حاصل کرتے ہیں۔ ان میں سے جو لوگ اعلیٰ درجہ کی دینی تعلیم حاصل کرنا چاہتے ہیں ان کے لیے دہلی سے قریب انہی حضرت نظام الدین محبوب الہی کی بستی میں مدرسہ قائم ہے جسکی بدولت ابتداً اس قوم کو اسلام کی نعمت میسر ہوئی تھی۔ اس مدرسہ میں نہ صرف علوم دینیہ کی تکمیل کرائی جاتی ہے بلکہ طلبہ کو خالص دینی تربیت بھی دی جاتی ہے، اور تبلیغ و اصلاح کی عملی مشق کرانے کے لیے ان سے آس پاس کے دیہات میں عملی کام بھی لیا جاتا ہے۔ اس مدرسہ کی برکت سے خود موجودہ قوم میں علماء اور مبلغین کی ایک معتد بہ جماعت پیدا ہو گئی ہے جو ان شاء اللہ اس قوم کو دین کے راستہ پر قائم رکھنے کی ضامن ہوگی۔ مولانا نے محترم نے خود اس قوم کے مبلغوں سے اسکی اصلاح کا کام لیا اور ان کی بہیم کوششوں کا نتیجہ جو میں اپنی آنکھوں سے دیکھ آیا ہوں یہ ہے کہ بعض علاقوں میں گاؤں کے گاؤں ایسے ہیں جہاں ایک بچہ بھی آپ کو بے نمازی نہ ملے گا۔ دیہات کی وہ سببیں جہاں یہ لوگ اپنے مویشی باندھتے تھے، آج وہاں پانچوں وقت اذان اور جماعت ہوتی ہے۔ آپ کسی راہ چلتے دیہاتی کو روک کر اس کا امتحان لیں۔ وہ آپ کو صحیح تلفظ کے ساتھ کلمہ سنائے گا۔ اسلام کی تعلیم کا یہاں سادھا لب لباب، جو ایک بدوی کو معلوم ہونا چاہیے، آپ کے سامنے بیان کرے گا اور آپ کو بتائے گا کہ اسلام کے ارکان کیا ہیں۔ اب آپ وہاں کسی مسلمان مرد عورت یا بچہ کو ہندو مذہب میں نہ پائیں گے، نہ اس کے جسم کو بے ستر دیکھیں گے، نہ اس کے گھر کو، نہ اس کے لباس کو نجاستوں میں آلودہ پائیں گے۔ ان کی عادات و خصال اور ان کے اخلاق میں بھی اس مذہب کی تعلیم و تبلیغ کی وجہ سے نمایاں فرق ہو گیا ہے۔ اب وہ مسلمان اور ہندو سب طرز زندگی کی طرف متوجہ ہو رہے ہیں۔

جرائم میں حیرت انگیز کمی ہو گئی ہے۔ لڑائیوں، فسادات اور قدمات بہت کم ہو گئے ہیں۔ ان کا علاقہ اب ایک براس علاقہ ہے جس کا اعتراض خود وہاں کے حکام کر رہے ہیں۔ ان کی معاشرت، ان کے لین دین، ان کے برتاؤ غرض ہر چیز میں عظیم تغیر ہو گیا ہے جس کی وجہ سے گرد و پیش کی آبادی پر ان کا نہایت اچھا اخلاقی اثر مرتب ہو رہا ہے۔ اب وہ ذلت اور بے اعتباری کی نگاہ سے نہیں دیکھے جاتے۔ بلکہ ان کی عزت قائم ہوئی جا رہی ہے اور ان کے کیر کڑ پر اعتماد کیا جانے لگا ہے۔

مولانا نے عام دیہاتیوں کے اندر تبلیغ و اصلاح اور امر بالمعروف و نہی عن المنکر کی ایسی امپرنٹ پیدا کر دی ہے کہ جو لوگ کل تک خود گمراہ تھے، وہ اب دوسروں کو راہ راست بتاتے پھرتے ہیں۔ کھیتیں باڑی کے کاموں سے فرصت پانے کے بعد مختلف قریوں سے ان دیہاتیوں کے چھوٹے چھوٹے گروہ تبلیغ کے لیے نکلتے ہیں۔ گاؤں گاؤں پہنچ کر لوگوں کو خیر و صلاح کی طرف دعوت دیتے ہیں۔ ان کا رخت سفر اور زادراہ ان کے کندھوں پر ہوتا ہے۔ کسی پر اپنا بار نہیں ڈالتے۔ نہ کسی سے اپنے لیے کچھ طلب کرتے ہیں۔ محض اللہ کی خوشنودی ان کے مد نظر ہوتی ہے، اور بے غرضانہ کام کرتے ہیں، اس لیے جہاں جاتے ہیں دیہات اور قصبات کی آبادیوں پر ان کا غیر معمولی اثر ہوتا ہے۔ نہ فہم معلوم ہوا بسا اوقات یہ لوگ پیدل گشت کرتے ہوئے دو دو سو میل تک چلے جاتے ہیں اور جن جن بستیوں پر سے ان کا گزر ہوتا ہے وہ مذہبی بیداری اور گمراہی کے نور سے منور ہو جاتی ہیں۔ خود مجھ کو بھی ان میں سے بعض بدوی مبلغین سے بات کرنے کا اتفاق ہوا، اور ان کی سیدھی سادی زبانوں سے جب میں نے ان کے مقاصد اور ارادے سے تو مجھے ایسا محسوس ہونے لگا کہ آغاز اسلام میں عرب کے بدوؤں کو جس روح نے عراط مستقیم کی تبلیغ کے لیے اٹھایا تھا وہی روح ان لوگوں میں پیدا ہو رہی ہے۔ ایک جاہل کسان سے میں نے پوچھا کہ تم دور سے کیوں کرتے ہو اس نے جواب دیا کہ۔

”ہم جہالت میں پڑے ہوئے تھے نہ ہم کو خدا کی خبر تھی نہ رسول کی، اس مولوی

کا خدا بھلا کرے کہ اس نے ہمیں سیدھا راستہ بتایا۔ اب ہم چاہتے ہیں کہ اپنے دوسرے

بھائیوں تک بھی یہ نعمت پہنچائیں۔ سو ہمیں ملی ہے۔“

یہ الفاظ سن کر میری آنکھوں میں آنسو بھر آئے۔ یہی جذبہ تو تھا جس سے مخمور بوزر صحابہ کرام اٹھے تھے اور اس طرح اٹھے تھے کہ انھیں اپنے نن بدن کا بھی ہوش نہ رہتا تھا۔

اس دینی اصلاح نے میواتی قوم کے اس قبائلی انتشار کو بڑی حد تک دور کر دیا ہے جس نے اب تک ان کی قوتوں کو پرانہ کر رکھا تھا۔ دیہات میں وقتاً فوقتاً جلسے ہوتے رہتے ہیں جن میں بیس بیس پچیس پچیس کوئس سے لوگ شریک ہونے کے لیے آتے ہیں۔ اٹھ آٹھ دس دس ہزار کا مجمع ہو جاتا ہے۔ ایک جگہ بیٹھ کر دین کی تفہیم حاصل کرتے ہیں، اور وہیں ان کے آپس کے جھگڑے بھی چمکائے جاتے ہیں۔ پھر دیہات سے جو بیگنی جہانتیں نکلتی ہیں وہ نہ صرف دین کی تعلیمات پھیلاتی ہیں، بلکہ ساتھ ہی خود بخود باہمی اخوت و خیرت کے تعلقات بھی قائم کر لیتی ہیں۔ اس طرح قبائلی تفرق کی جگہ رفتہ رفتہ قومی وحدت پیدا ہو رہی ہے اور ایک ایسی تنظیم ہیئت وجود میں آتی جا رہی ہے جس سے آگے چل کر بہت سے کام لیے جاسکتے ہیں۔

تنظیم کا اصل اس کے سوا اور کیا ہے کہ کثیر التعداد افراد ایک آواز پر مجتمع ہوں اور ایک آواز پر حرکت کرنے لگیں۔ یہی چیز دہاں پیدا ہو رہی ہے اور بڑی حد تک پیدا ہو چکی ہے۔ یہ قابل قدر نتائج جو گنتی کے چند برسوں میں برآمد ہوئے ہیں، محض ایک مخلص آدمی کی عنایت و کاوش کا ثمرہ ہیں۔ وہاں نہ کوئی انجمنی ہے۔ نہ چندہ ہے۔ نہ اس تحریک کا کوئی جداگانہ نام ہے نہ اس کے ممبر بھرتی کیے جاتے ہیں۔ نہ کوئی امیر و رئیس ہیئت پر ہے۔ نہ کوئی اختیار رکھتا ہے۔ نہ قواعد پرید اور یونی فارم اور باجوں اور جھنڈوں کے نمائشی مظاہر ہوتے ہیں۔ نہ اپنے کارناموں کا اشتہار دیا جاتا ہے۔ خاموشی کے ساتھ ایک سیدھا سادہ مولو کا مسجد میں بیٹھا ہوا کام کر رہا ہے۔ اس غریب کو نمائش اور پروپیگنڈہ کے جدید مغربی طریقے بالکل نہیں آتے۔ نہ اس نے آج تک اس کی ضرورت ہی محسوس کی کہ اس کے کاموں کا ڈھول دنیا میں پیٹا جائے۔ ایک خالص دینی جذبہ ہے جو اس سے یہ کام لے رہا ہے، اور ایک دھن ہے جس میں ودرات دن لگا ہوا ہے۔ یہی وجہ ہے کہ اس اکیلے آدمی نے جو ٹھوس کام کیا ہے وہ ہماری ان بڑی بڑی انجمنوں اور ان بلند بانگ تحریکوں سے آج تک ہم نہ آیا جن کے نام آپرٹ دن اخباروں میں سنتے رہتے ہیں۔ حقیقتاً اس نوعیت کی تحریک ہندوستان کی

اسلامی تاریخ میں یا تو حضرت شیخ احمد مجدد سرہندی رحمۃ اللہ علیہ نے اٹھائی تھی یا حضرت سید احمد بریلوی رحمۃ اللہ علیہ نے اس کا احیا کیا، یا اب مولانا محمد الیاس صاحب کو اللہ تعالیٰ نے اسے تازہ کرنے کی توفیق بخشی ہے۔

میرا مقصد اس تحریک کے حالات بیان کرنے سے یہ نہیں ہے کہ جو اشتہار اب تک نہ ہوا وہ اب ہو جائے بلکہ میں اس ذریعہ سے ان لوگوں کو جو نمائش کے طالب نہیں ہیں اور دین ملت کی کوئی حقیقی خدمت انجام دینے کے خواہشمند ہیں، چند اہم امور کی طرف توجہ دلانا چاہتا ہوں۔

(۱) اس وقت ہندوستان کے مسلمان عام طور پر جس حالت میں مبتلا ہیں وہ اسکی تقاضی ہے کہ ان کو از سر نو اسلام کی طرف دعوت دی جائے اور پھر سے اس طرح مسلمان بنایا جائے جس طرح نبی صلی اللہ علیہ وسلم نے اہل عرب کو بنایا تھا۔ ان کا اخلاقی تنزل، ان کی دینی سردہری، ان کی احکام اسلام سے غفلت، ان کی قوتوں کا انتشار، ان کے خیالات کی براگندگی، ان کا مختلف راستوں پر بھٹکنا اور رہبر و رہزن میں امتیاز کیے بغیر ہر پکارنے والے کی آواز پر دوڑ چلنا، یہ سب نتائج ہیں اس ایک چیز کے کہ یہ لا الہ الا اللہ کے مرکز سے ہٹ گئے ہیں۔ ہماری بنیادی غلطی جس کی وجہ سے ہماری تمام مفید تحریکیں ناکام ہو رہی ہیں یہی ہے کہ لفظ "مسلمان" جو ان کے لیے بولا جاتا ہے، اس سے ہم دھوکا کھاتے ہیں، اور ان کو واقعی حقیقی مسلمان سمجھ کر ان سے توقع رکھتے ہیں کہ یہ مسلمانوں کی طرح کام کریں گے۔ ہم ان کے سامنے خدا و رسول کے احکام بیان کر کے امید رکھتے ہیں کہ یہ اس طرح ان کے آگے سر جھکائیں گے جس طرح ایک مسلمان کو بھکانا چاہیے، حالانکہ درحقیقت یہ احکام کے مخاطب نہیں ہیں بلکہ کلہ طیبہ کے مخاطب ہیں۔ بلکہ ان کے دلوں میں کلمہ لا الہ الا اللہ ہی نہیں اترتا ہے پھر ان سے احکام کی وہ اطاعت، اور وہ مسلمانہ روش کیونکر ظاہر ہو سکتی ہے جو محض اس کلمہ پر ایمان لانے کا نتیجہ ہوتی ہے۔ مولانا محمد الیاس صاحب کی کامیابی کا اولین سبب یہی ہے کہ انہوں نے کلمہ طیبہ کی تبلیغ سے کام کی ابتدا کی، پھر جو لوگ اس پر ایمان لائے وہ ہر امر حق کی تعمیل کرتے چلے گئے جو ان کو خدا اور رسول کی طرف سے سنایا گیا۔ وہ لوگ حقیقت میں نو مسلم

ہیں اور جو مسلمہ کی خصوصیت ہوتی ہے کہ وہ جان بوجھ کر بالارادہ جس چیز پر ایمان لاتا ہے اس کے مقتضیات کو بغور و رغبت پورا کرتا ہے۔ اب جو لوگ دین کا احیا چاہتے ہیں ان کے لیے اس کے سوا کوئی راہ عمل نہیں ہے کہ مسلمانوں کو مسلمان فرض کر کے آگے کی منزلوں پر مشقہ می کرنے کا طریقہ چھوڑ دیں اور ان میں از سر نو پہلے قدم سے دین کی تبلیغ شروع کریں۔

(۱۲) موجودہ حالات اس کے لیے سازگار نہیں ہیں، کہ کوئی آل انڈیا نظام بنا کر کام کیا جائے۔ بہر دست یہی مناسب ہے کہ جو جہاں بیٹھا ہے وہیں اپنے اطراف دلاوے یا اپنے قبیلہ کے لوگوں کو مسلمان بنانے کا کام شروع کرے اور اپنے اندر جتنی قوت و استعداد پاتا ہو اسی کے لحاظ سے اپنے کام کا ایک دائرہ معین کرے۔ اپنی استطاعت سے زیادہ پھیل کر کام کرنے کی کوشش کرنا آدمی کی قوتوں کو منتشر کر دیتا ہے، اور پورے کی فکر میں ادھورا بھی نہیں ہوتا۔ لہذا غلصہ کارکنوں کو جگہ جگہ چھوٹے چھوٹے حلقے بنا کر کام کرنا چاہیے۔ اگر حقیقت میں خلوص کا رفا ہو گا اور ذاتی خواہشات کا غلبہ نہ ہو گا تو بعد کو یہ مختلف حلقے بڑی آسانی کے ساتھ ایک نظام میں منسلک ہو سکیں گے۔ اپنی انفرادیت پر قرار رکھنے پر اصرار وہیں ہوتا ہے جہاں نفسانیت کی کھوٹ موجود ہوتی ہے۔

(۱۳) انجمن بازی کی ضرورت نہیں ہے کوئی علاحدہ نام رکھ کر کام کرنا بجائے مفید

ہونے کے خطر ہوتا ہے، کیونکہ اس سے غیر شعوری طور پر لوگوں میں یہ ذہنیت پیدا ہو جاتی ہے کہ وہ اسلام میں نہیں بلکہ فلاں نام کی جماعت میں داخل ہو رہے ہیں۔ اس لیے بہتر یہی ہے کہ سیدھے سادے طور پر اسلام۔۔۔ اسی پرانی اور اصلی جماعت۔۔۔ ہی کی طرف لوگوں کو دعوت دی جائے اور جب وہ اس میں داخل ہوں تو انھیں بتا دیا جائے کہ تم میں اور عام مسلمانوں میں اس کے سوا کوئی فرق نہیں کہ تم شعوری مسلمان ہو، اور وہ ابھی تک بے شعور مسلمان ہیں، تمہارا فرض یہ ہے کہ ان کو بھی شعوری اسلام کی نعمت میں شریک کرو تا کہ تمہاری جماعت وسیع ہو۔ اب یہ ظاہر بات ہے کہ جو لوگ اس طرح سے ایک جماعت میں شریک ہوتے جائیں گے ان کے اندر آپ سے آپ ایک نفسی ہمیت پیدا ہوتی چلی جائے گی۔ اور قدرتی طور پر ان کا دائرہ ان ہی ان کا وسیع ہو گا۔۔۔ حالانکہ باخدا بعد کی کمی سے زیادہ

اچھی عملی تنظیم پائی جائے گی، بشرطیکہ لیڈر خود اپنی امارت قائم کرنے کا خواہشمند نہ ہو بلکہ امارت کا نشوونما اس طور پر ہو جیسے بیج سے درخت پیدا ہوتا ہے۔

(۴) اعلیٰ بذایہ مناسب نہیں کہ نمائشی کام کے ان طریقوں کی پیروی کی جائے جو آج کل کثرت سے رائج ہو رہے ہیں اور جنہوں نے عموماً دماغوں کو سچو کر رکھا ہے۔ لوگ اب یہ سمجھنے لگے ہیں کہ جھنڈے، نعرے، وردیاں، پریڈ، سڑکوں پر مارچ کرنا اور منو علی جنگیں کرنا جن کا مجموعی نام عسکریت تنظیم رکھا گیا ہے، کامیابی کے لیے ضروری ہیں، کیونکہ یہی چیزیں عوام کو کھینچتی ہیں اور انہی کے لاگ سے ہزاروں لاکھوں آدمی جمع ہو جاتے ہیں۔ اسی طرح لوگوں میں یہ خیال بھی پیدا ہو گیا ہے کہ جو شخص کسی تحریک کو چلائے اس کے لیے ایک اخبار بھی ضروری ہے جس کے ذریعہ سے وہ باہر کی دنیا کو ہمیشہ اپنے کارناموں کی رپورٹیں پہنچاتا رہے، کیونکہ اگر دنیا کو یہ معلوم ہی نہ ہو کہ آپ نے اب تک اپنے ہزار پھلٹ اتنی زبانوں میں شائع کیے ہیں یا یہ کہ فلاں جگہ کسی بڑھیا کا گھر جل رہا تھا اور آپ کے خادمان خلیق نے وہاں پہنچکر اس پر اتنی باتیاں پانی کی ڈالیں، یا یہ کہ آپ کے متبعین کی تعداد کس رفتار سے بڑھ رہی ہے اور کہاں کہاں آپ کے کارکن کیا کیا خدمات انجام دے رہے ہیں، تو اس کے معنی یہ ہونے لگے کہ آپ کی ساری غنیمتیں رائے گاں ہی گئیں۔ آج کل بعض تحریکوں نے کچھ ایسا جادو لوگوں کے دماغوں پر کر دیا ہے کہ بعض غلص آدمی بھی جب کوئی کام کرنا چاہتے ہیں تو ان کا ذہن خواہ مخواہ اسی طرز کی کارروائیوں کی طرف متوجہ ہو جاتا ہے۔ لیکن میں ان کو بتانا چاہتا ہوں کہ انہی اخلاص کا یہ طریق کار کبھی نہیں رہا، اور نہ اس طرز پر کوئی ٹھوس کام دنیا میں ہو سکتا ہے۔ ایک ایسی نوک دار ٹوپی پہن کر بازار میں کھڑے ہو جائیے اور گھنٹی بجائیے ان کی آن میں بہت سے آدمی آپ کے گرد جمع ہو جائیں گے، مگر کیا اس طریقہ سے جمع ہونے والی بھیر ہے آپ اس کے سوا اور کوئی کام بھی لے سکتے ہیں کہ بس اپنی چند دوائیں بیچ لیں۔ اس مثال سے سمجھ لیجیے کہ ظاہر فریب تدبیروں سے تماشا پسند لوگوں کا جو بڑا برا ہوتا ہے وہ کوئی جہانگشا طاقت نہیں رکھتا۔ اس کے لیے تو صحیح طریقہ وہی ہے جو انبیاء علیہم السلام اختیار کرتے تھے۔ یعنی یہ کہ ایک شخص خالص خدا کی خوشنودی کے لیے پتا مار کر ایک جگہ

بیٹھے، خاموشی کے ساتھ دعوت و اصلاح کا کام کرے رفتہ رفتہ لوگوں کے دل اور ان کی زندگی بدلے، اور برسوں کی لگاتار محنت سے مسلمانوں کی ایک ایسی جماعت تیار کرے جو تعداد کے اعتبار سے چاہے مٹھی بھر ہی ہو، مگر ایمان اور عملِ صالح کی دولت سے بہرہ ور ہو۔ ایسے آدمیوں میں عقیدہ کی جو حسرات اور کیر کمر کی جو صلاحیت ہوگی، اور احکامِ شرعیہ کی پابندی سے ان میں منظم اور منضبط طریقہ سے کام کرنے کی جو مستقل عادات پیدا ہوں گی، وہی درحقیقت عسکریت کی اصلی روح ہیں۔ اور یہی عسکریت ہم کو مطلوب ہے۔

(۱۵) جہاں تک عوام میں کام کرنے کا تعلق ہے۔ میرے نزدیک اس کے لیے وہ طریقِ عمل سب سے بہتر ہے اور انبیاء کے طریقِ عمل سے شبہ ہے جس سے مولانا محمد الیاس صاحب نے کام لیا ہے۔ جو لوگ اس طریقہ پر کام کرنا چاہتے ہوں، ان کو میں مشورہ دوں گا کہ مولانا کے پاس جا کر ان کے کام کا ڈھنگ دیکھیں، ان کے مبلغوں کے ساتھ تعاون کر کے عملی سبق حاصل کریں اور پھر اپنے اپنے علاقوں میں اسی طرز پر دعوت و اصلاح شروع کر دیں۔ اس طرزِ عمل کے متعلق جو بات اچھی طرح ذہن نشین کر لینی چاہیے وہ یہ ہے کہ اس میں ابتداءً بڑے ممبر کے ساتھ کام کرنا پڑتا ہے۔ یہاں تفصیلی پرسوں نہیں جہتی۔ بسا اوقات چند کام کے آدمی پیدا کرنے میں برسوں بیت جاتے ہیں، اور بار بار یہ خیال کر کے آدمی کا دل ٹوٹنے لگتا ہے کہ اس کا مشن ناکام رہا۔ ان سختیوں سے گزرنے کے بعد کہیں کامیابیوں کا ظہور ہوتا ہے۔

(۱۶) جو لوگ عوام میں کام کرنا چاہیں ان کے لیے وہی علاقے بہ نسبت شہروں کے زیادہ بہتر ہیں۔ ہماری شہری آبادیوں کا مزاج ان ہنگامی تحریکوں نے بہت جگا ڈیا ہے جو آجکل وادوں کی طرح پھیل رہی ہیں۔ ان تحریکوں کی وجہ سے لوگ ٹائٹس، ریا اور ہنگامہ کے خوگر ہو گئے ہیں۔ اور کسی ایسی تحریک کی طرف بے شکل راغب ہوتے ہیں جو ان کے ظاہر کی بہ نسبت ان کے باطن کی طرف زیادہ توجہ کرنے والی ہو، اور جو انھیں اندر سے بدل کر ایک مضبوط سیرت کی تخلیق کرنا چاہتی ہو۔ لہذا ان سبب یہ ہے کہ شہروں کو سر دست ان کے حال پر چھوڑ دیا جائے اور دیہات کی آبادیوں کو درست کیا جائے جہاں ابھی تک سادہ فطرت رکھنے والے اثر پذیر لوگ پائے جاتے ہیں۔ تاہم جن لوگوں کو اپنے لیے شہروں میں کامیابی

کا موقع نظر آتا ہو وہ اس سے فائدہ اٹھانے میں تیار نہیں ہو کر رہیں۔

۱۰) عوام میں کام کرنے والوں کو یہ امر پیش نظر رکھنا چاہیے کہ اسلام کا پیغام ان لوگوں تک محدود نہیں ہے جو مسلمانوں کی نسل سے پیدا ہوئے ہیں بلکہ سارے انسانوں کے لیے عام ہے لہذا انھیں مسلم اور غیر مسلم سب کے پاس اس پیغام کو لیکر پہنچانا چاہیے۔ لیکن غیر مسلموں کو دائرہ اسلام میں لانے کے لیے اتنی باتیں ضروری ہیں۔

اولاً ہمیں ان موانع کو دور کرنا چاہیے جن کی وجہ سے غیر مسلموں میں اسلام کے خلاف شدید تعصبات پیدا ہو گئے ہیں۔ انگریزی حکومت کے اثرات سے مسلمانوں اور غیر مسلموں کے درمیان جو سیاسی، معاشی، اور معاشرتی رقا بستیں پیدا ہو گئی ہیں، ان کا اثر دیہات کی زندگی تک گہرا اثر کر گیا ہے، اور آٹھ دن کے فسادات اور کشمکشوں نے ایسی منافرت دونوں گروہوں کے درمیان پیدا کر دی ہے کہ یہ دو مقابلے کی پیمائش بن گئے ہیں۔ ان حالات میں عام غیر مسلموں تک اسلام کا پیغام پہنچانا مشکل ہے، کیونکہ ان کے دل کے دروازے اس پیغام کے لیے قفل ہو چکے ہیں۔ اب جو لوگ تبلیغ حق کا فرض انجام دینا چاہتے ہوں ان کو سب سے پہلے اس قفل کی کھینچی ڈھونڈنی چاہیے۔ اور وہ کھینچی بھی ہے کہ ان رقباتوں، عداوتوں اور کشیدگیوں کو کم کیا جائے جو مسلمانوں اور غیر مسلموں میں پیدا ہو گئی ہیں۔ مسلمانوں میں عام طور پر یہ ذہنیت پیدا کرنی چاہیے کہ ان کی تنظیم، تنظیم، اور مقاصد غیر مسلم ہمسایوں کے مقابلے میں قومی مساوات کے لیے تیار کرنا ہیں۔ بلکہ خود مسلمانوں میں اور دوسروں تک اسلام کی عظمت کو پہنچانا ہے۔ ہر مسلمان میں انصاف پسندی، فیاضی، ہمدردی، ملاحظہ کے جذبات پیدا ہونے چاہئیں اور ایسے غیر مسلموں کو اس نظر سے دیکھنا چاہیے کہ یہ ہمارے بھائی ہیں جو روحانی اور اخلاقی بیماری میں مبتلا ہیں، اور ہمارا کلام یہ نہیں ہے کہ انھیں بیمار رہنے دیں اور ان سے پرہیز کریں، بلکہ یہ ہے کہ انھیں بیماری سے بھاگ کر تندرستوں میں شامل کریں۔

ثانیاً عام مسلمانوں کو اپنے معاملات اور اپنے طرز زندگی کے اعتبار سے اتنا بلند ہونا چاہیے کہ محض ان کو دیکھ کر ہی ہر وہ شخص ان سے متاثر ہو جائے جس کی فطرت میں نیکی، سچائی، اور سچائی، انصاف، فیاضی، اور پاکیزہ طرز زندگی کی قدر پہنچانے کی

کی کچھ بھی استعداد موجود ہو۔ اگر عام مسلمان میں یہ اوصاف پیدا ہو جائیں اور غیر مسلم باشندے اپنے گرد و پیش کی مسلمان آبادی کو اخلاقی حیثیت سے اپنے مقابلہ میں برتر بنائے لگیں، تو یقین جانیے کہ کسی کو ان سے یہ کہنے کی بھی ضرورت نہیں پڑے گی کہ تم مسلمان ہو جاؤ۔ ان میں جتنے راستی پسند لوگ موجود ہیں (اور کون سی قوم ایسی ہے جس میں ایسے لوگ نہیں ہوتے) وہ خود بخود اس جماعت میں شامل ہونے کی خواہش کریں گے جس کے اصول زندگی انسان کو اتنا بن دہر تر بنا دیتے ہوں۔ لہذا عام مسلمانوں میں یہ ذہنیت پیدا کرنی چاہیے کہ وہ ہر وقت اپنے آپ کو اسلام کا نمائندہ سمجھیں اور زندگی کے ہر معاملہ میں رہتے ہوئے کام کریں کہ ان کی حرکت سے اسلام کے برحق ہونے یا نہ ہونے کے متعلق رائے قائم کی جاتی ہے۔

مثلاً عام مسلمانوں میں ہندو انہ اثرات کے تحت دو پنج پنج اور جھوٹ جھٹات کے جو خیالات پیدا ہو گئے ہیں ان کی صحیح کنی کرنی چاہیے اور انھیں اس بات پر گارہ کرنا چاہیے کہ ہر غیر مسلم کو خواہ وہ کسی طبقہ کا ہو بالکل سراسر انہ حیثیت سے اپنے انہ شرعیات میں سے لیں اور کسی حیثیت سے اس کے ساتھ امتیاز نہ برتن۔ حتیٰ کہ اس سے شاہی بیار کے تعلقات قائم کرنے میں بھی تامل نہ کریں۔

(۱۰) یہ نہ سمجھنا چاہیے کہ بس مذہبی اور اخلاقی حالت کی اصلاح، اور اسلامی نظام جماعت کا قیام ہی وہ آخری منزل ہے جس پر پہنچ کر ہمارا کام ختم ہو جاتا ہے۔ بلکہ یہ سمجھنا چاہیے کہ یہ پہلی منزل ہے جسے طے کرنے کے بعد آگے بڑھنے کے لیے راستہ کھلتا ہے۔ کلمہ طیبہ پر ایمان اور اس مرکز پر منتشر ذہنوں کا مجتمع ہونا اور احکام شریعت کی پابندی سے لوگوں کے اندر انضباط اور منظم عادات و خصائل کا پیدا ہو جانا تو دراصل وہ چیز ہے جس سے زمین ہموار ہوتی ہے تاکہ اس پر عمارت تیار کی جاسکے۔ جہاں یہ زمین ہموار ہو جائے جیسے مہرات کے علاقہ میں اس وقت ہو چکی ہے۔ وہاں ان لوگوں کے لیے کام کا موقع ہے۔ جنہوں نے فقیر مسلمان انسان کے بارے میں غلط فہمیاں کی ہیں، انھیں چاہیے کہ وہاں جا کر مذہبی مسلمان کے ساتھ معاملات کریں۔ اس معاملہ میں علم کی روشنی پھیلانے میں وہاں کے عوام میں سیاسی بیداری اور شعور پیدا کریں۔ ان کی معاشی حالت درست کر کے ان کو کشش

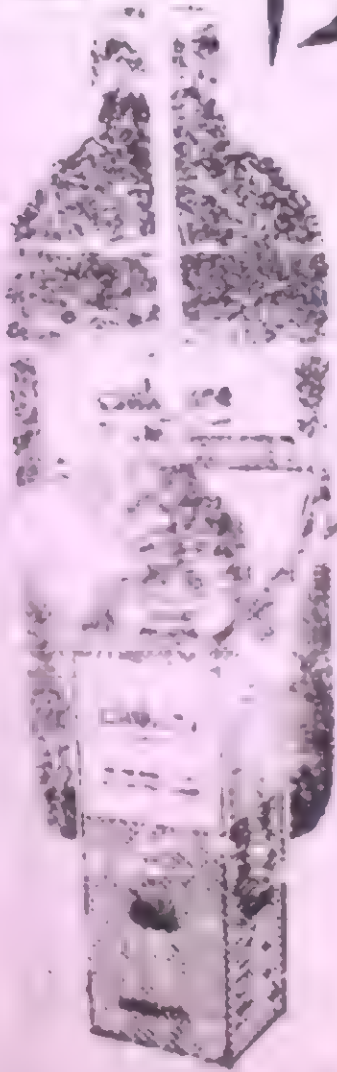
کریں اور اسلامی اصول پر مالیات کا ایک نیا نظام تعمیر کریں۔ غرض مختلف پہلوؤں سے اس علاقہ کے لوگوں کو ترقی کے راستہ پر لگائیں، اور ان کو ایک ایسی مضبوط اور منظم حالت تک پہنچا کر دم لیں۔ جن کا طبعی نتیجہ یہ ہو کہ خدا اپنی خلافت سے ان کو سرفراز فرمائے اور وہ زمین کے صالح وارث (نیک غاصب متمک) بن جائیں (ترجمان القرآن، ماہ شعبان ۱۳۸۰ھ)

دینی، علمی، اصلاحی و تبلیغی کتابوں کے لیے

ہمارا پتہ یاد رکھیے

الفکر بک ڈپو اسنیا گاؤں مغربی (نظیر آباد) لکھنؤ

سنگارا 200 فی صد ٹانک



اس کا نصف

100 فی صد

دوسرے ٹانگوں کے برابر

سنگارا آپ کو تمام مردہی اٹھائیں اور معدنی اور معدنی ہے
آپ کی تندرستی اور توانائی کے لیے ضروری ہے

اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے
اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے

دوسرا نصف

100 فی صد ای مثال آپ

سنگارا اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے
اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے
اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے اس کی دوا کے لیے

سنگارا

آپ کے جسم کے لیے 100 فی صد طاقت پہنچاتا ہے

سنگارا

چند سالانہ

ہندوستان سے ۱۵/-

پاکستان سے ۳۰/-

بنگلادیش سے ۱۶/-

یہ شماره

الفرقان

ماہنامہ لکھنؤ

مالک غیر سے سالانہ چندہ

مصولہ اک میں زبردست اضافہ

کے بعد اب نئی شرح یہ ہے

بحری ڈاک سے ۲ پونڈ

ہوائی ڈاک سے ۵ پونڈ

جلد (۴۷)

بابت ماہ نومبر، دسمبر ۱۹۶۹ء مطابق ذی الحجہ و محرم الحرام ۱۴۰۰ھ

شمارہ

(۱۱ - ۱۲)

نمبر شمار	مضامین	مضمون نگار	صفحہ
۱	نگاہ ادلیں	محمد منظور نعمانی	۲
۲	مولانا مودودی کے ساتھ میری رفاقت کی سرگزشت اور اب میرا موقع	" "	۶

اگر اس دائرہ میں  سُرخ نشان ہے تو

اس کا مطلب یہ کہ آپ کی مدت خریداری ختم ہو گئی ہے براہ کرم آئندہ کے لیے چند ارسال کریں یا خریداری کا ارادہ نہ ہو تو مطلع فرمائیں چند یا دوسری اطلاع مہینے کے آخر تک آ جانا چاہیے ورنہ اگلا پرچہ بے صفیہ ہی پی روانہ ہو گا۔
نمبر خریداری :- براہ کرم خط و کتابت کرتے وقت اور سنی آرڈر کو پین پر اپنا خریداری نمبر ضروری لکھ دیا کریں جو پتہ کی چٹ پر لکھا ہوتا ہے۔

تاریخ اشاعت :- الفرقان ہر انگریزی مہینے کے پہلے ہفتہ میں روانہ کر دیا جاتا ہے اگر مہینے کے آخر تک کسی مضامین کو پرچہ نہ ملے تو فوراً مطلع کریں اس کی اطلاع اگلے مہینے کی تاریخ تک آ جانا چاہیے ایک سال کی ذمہ داری دفتر پر ہو گی

پاکستان کے خریدار حضرات مبلغ پچیس روپے ہندوستانی سکہ میں بینک کے ذریعہ دفتر الفرقان لکھنؤ روانہ فرمائیں پاکستانی سکہ میں مبلغ تیس روپے ناظم دفتر اصلاح تبلیغ آسٹریلیا بلڈنگ لاہور کو بھیجیں

ادوای محمد منظور نعمانی پرنٹر، پبلشر، ایڈیٹر نے توہر پریس میں چھپوا کر دفتر الفرقان، ۱۳۱ نیا گارڈن مغربی لکھنؤ سے شائع کیا

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

نگاہِ اولیں

محمد منظور نعمانی

چودھویں صدی کا اختتام:-

اتفاق کی بات ہے کہ آج جبکہ نگاہِ اولیں کی یہ سطریں لکھنے کے لیے قلم ہاتھ میں لیا ہے تو ذی الحجہ ۱۳۹۹ھ کی ۳۰ تاریخ ہے۔ اب کل سے اس صدی کا آخری سال ۱۴۰۰ھ شروع ہے اور اس کے ختم پر انشاء اللہ چودھویں صدی کا خاتمہ ہو کر پندرہویں صدی شروع ہو جائے گی۔

اجنبی طرح یاد ہے کہ بچپن میں سنا کرتے تھے کہ یہ چودھویں صدی دنیا کی آخری صدی ہو، بس اسی صدی میں قیامت آجائے گی۔ بیچارے بہت سے عوام یہ باتیں اس طرح کرتے تھے کہ گو یا یہ سلسلہ نبی اور اعتقاد ہی حقیقتیں ہیں۔ جب اللہ تعالیٰ نے کچھ دینی علم و شعور نصیب فرمایا تو معلوم ہوا کہ یہ سب جابلوں کی خرافات ہیں۔ قرآن پاک میں جا بجا صراحت کے ساتھ بیان فرمایا گیا ہے کہ یہ بات کہ قیامت کب آئے گی، اللہ تعالیٰ کے سوا کسی کے علم میں نہیں، انبیاء علیہم السلام اور فرشتوں کو بھی اس کا علم عطا نہیں فرمایا گیا ہے، بس عین وقت ہی پر اللہ تعالیٰ کی طرف سے اس کا ظہور ہو گا (قُلْ إِنَّمَا عَلَّمْتُهَا يَوْمَ تَكُونُ لَهَا يَوْمَ قِيَامِهَا)۔

الفترت کے ۳ سال

الحمد للہ، اس شواہد پر الفترت کے ۳ سال پورے ہو گئے۔ اس مدت میں اس کے ذریعہ دین کی جو خدمت ہوئی جو اللہ تعالیٰ اس کو محض اپنے کرم سے قبول فرمائے اور جو تفصیلات ہوئیں ان کی تلائی کی توفیق دے اور عطا فرمائے۔ قریباً نصف صدی کی اس مدت میں راقم سطور نے الفترت کے ہزار با صفحات میں یا اس کے علاوہ جو کچھ لکھا اُس میں یقیناً بہت سی غلطیاں بھی ہوئی ہوں گی۔ اس سلسلہ میں ایک مہولی بات تو یہ عرض کرنی ہے کہ اگر کسی وقت میں کسی مسئلہ اور کسی معاملہ میں ایک رائے ظاہر کی اور اُس کے بعد کسی زمانہ میں اُس سے مختلف رائے ظاہر کی تو بعد والی تحریر کو پہلی تحریر کا ناسخ سمجھنا چاہیے۔

اس کے علاوہ اہل علم و نظرین کرام سے عاجزانہ بات عابہ ہے کہ ان کی جہاں کیس بری کسی تحریر میں کوئی غلطی محسوس ہوئی ہو وہ مجھے اُس سے مطلع فرمائیں، یہ ان کا مجھ پر عظیم احسان ہو گا۔ تاکہ میں اس پر غور کر کے اس سے رجوع اور اس کی تصحیح کر سکوں۔

مولانا مودودی کے ساتھ میری رفاقت کی سرگزشت ...

جن حضرات کی نظر سے الفکر گزرتا ہے اُن کے علم میں ہے کہ گت کے شمار میں (جو وسط رمضان میں شائع ہوا تھا) اعلان کیا گیا تھا کہ اس کے بعد اب ستمبر و اکتوبر کا مشترک شمارہ انشاد اکتوبر میں شائع ہوگا۔ اس میں خود اس عاجز پر الفکر کا ایک ہی مضمون آنا تھا، جس میں مرحوم مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کے ساتھ اپنی رفاقت کی سرگزشت پوری تفصیل سے لکھی گئی تھی اور ان کے بعض افکار و نظریات سے اختلاف اور ان کے بارہ میں اپنا حالیہ موقف صراحت اور وضاحت کے ساتھ حوالہ قلم کیا گیا تھا۔ اور اپنے قدیم تعلق کی بنا پر نیز یہ سمجھتے ہوئے کہ بظاہر میری اور اُن کی بھی عمر کا یہ آخری دور ہے اُن کی خدمت میں کچھ مخلصانہ گزارشات کی تھیں۔ مجھے توقع تھی کہ وہ میری ان محرومیاں پر غور فرمائیں گے۔

ستمبر، اکتوبر کے اُس مشترک شمارہ کے لیے اس مضمون کی کتابت بھی ہو چکی تھی، صرف طباعت کا مرحلہ باقی تھا، کاپیاں پریس جانے والی تھیں کہ ۲۳ ستمبر کو ایک اطلاع ملی کہ مولانا مودودی امریکہ میں (جہاں وہ علاج کے لیے گئے ہوئے تھے) انتقال فرما گئے۔ اِنَّا لِلّٰہِ وَاِنَّا اِلَیْہِ رَاجِعُونَ۔۔۔ اللّٰہم اغفر لہ وارجحہ و تقبل حسناتہ و تجاوز عن سیئاتہ و سیئاتہ۔۔۔

اس اطلاع کے بعد اُس مضمون کی اشاعت راقم مسطور نے اُس وقت ملتوی کر دینا ضروری سمجھا اور صرف ستمبر کا شمارہ کسی طرح تیار کر کے ادائل اکتوبر میں شائع کر دیا گیا۔ اُسی میں سلسلہ و فیات مولانا مرحوم کے ساتھ رحلت کے تذکرہ میں اُن کے ساتھ اپنی رفاقت و تعلق کے مختلف ادوار کا بھی کچھ اجمالی ذکر آگیا تھا اور مولانا سے متعلق اپنے کچھ احساسات و تاثرات بھی لکھے گئے تھے (جو ناظرین کرام کی نظر سے گزر چکے ہیں)۔ اس کے بعد اکتوبر کا شمارہ شروع نومبر میں ناظرین کو لا ہوگا، اس میں اطلاع دی گئی تھی کہ اب اس کے بعد نومبر و دسمبر کا مشترک شمارہ انشاد دسمبر میں شائع ہوگا اور اس میں اُس مضمون کا ایک حصہ ناظرین کرام ملاحظہ فرمائیں گے جو مولانا مودودی صاحب مرحوم سے متعلق ستمبر اکتوبر کے مشترک شمارے میں شائع ہونے والا تھا۔ اور اُن کے حادثہ رحلت کی اطلاع ملنے پر اُس وقت اُس کی اشاعت ملتوی کر دی گئی تھی۔

نمبر دسمبر کا وہ مشترک شمارہ یہ آپ کے ہاتھ میں ہے۔ اس میں حسب وعدہ اس مضمون کا ایک حصہ شائع کیا جا رہا ہے۔

اس مضمون کی مخصوص نوعیت کے پیش نظر مختلف حضرات نے مشورہ دیا کہ اس کو مستقل کتابی شکل میں شائع ہونا چاہیے۔ چنانچہ یہی طے کر لیا گیا۔ اب انشاء اللہ پورا مضمون کتابی شکل میں شائع ہو گا (ممکن ہے کہ اس کتابی ایڈیشن میں موجودہ مضمون پر کچھ اضافہ بھی مفید سمجھا جائے)۔ کوشش کی جائے گی کہ اس کی اشاعت میں زیادہ دیر نہ ہو۔

چونکہ الفتان میں اس کا سلسلہ ذکر آتا رہا ہے اس لیے یہ مناسب سمجھا گیا کہ اس کا ایک حصہ الفتان میں بھی شائع کر دیا جائے۔ ناظرین کرام اس کے مطالعہ کے وقت یہ بات ہمیشہ نظر رکھیں کہ یہ مولانا مودودی مرحوم کی حیات میں اور اس امید پر لکھا گیا تھا کہ وہ اس کو ملاحظہ فرمائیں گے۔ اور اس کی یہ کتابت بھی ان کی حیات ہی میں ہوئی تھی۔ لیکن اشاعت ان کی حیات میں مقدور نہ تھی۔ ماشاء اللہ کان وما لم یثأ لم یکن۔

واقعہ یہ ہے کہ اس مضمون کی کتابت ہو جانے کے باوجود مولانا مودودی کے انتقال کے بعد اس کی اشاعت کے بارے میں مجھے بہت تامل رہا۔ ایک طویل زمانہ تک ان کے ساتھ جیسا گہرا ذہنی اور قلبی تعلق رہا اس کی وجہ سے طبیعت کو گوارا نہیں تھا کہ اب اس کو شائع کیا جائے۔ مسلسل سوچتا رہا اور غائبی کی کہ عند اللہ جس فیصلہ میں خیر ہو اللہ تعالیٰ اسی کی توفیق عطا فرمائے۔ آخر میں یہی طے ہوا کہ طبیعت کی ناگواری کو نظر انداز کر کے اس کو اسی طرح شائع ہونا چاہیے جس طرح لکھا گیا تھا، کیونکہ یہ میری مولانا مودودی اور جماعت اسلامی کی تاریخ کا ایک اہم حصہ ہے جو ان تفصیلات کے ساتھ کہیں محفوظ نہیں ہے اور ایک طرح کی شہادت ہے۔

میری اس سرگزشت کے سلسلہ میں مولانا مودودی صاحب سے متعلق بعض ایسی ذاتی و شخصیات کا ذکر آیا ہے جن کا ہر طرح صراحت کے ساتھ تحریر میں آنا ان کے بہت سے محبین و متبعین کے لیے غائبانہ دکھ کا باعث ہو گا۔ ان کی خدمت میں بطور معذرت گزارش ہے کہ خود مجھے ان باتوں کے ذکر سے ایکسا کو زندہ کہ اور قلبی اذیت ہے اور میں نے بہت غور و تامل کے

بعد ان واقعات کو تحریر میں محفوظ کرنا اپنی ذمہ داری سمجھ کر طبعی کراہت اور ناگواری کے ساتھ ان کو سپرد قلم کیا ہے کیونکہ یہی میری اس سرگزشت کے وہ اہم اجزاء ہیں جو میرے بہت سے اہم فیصلوں کی بنیاد ہیں۔ پھر یہ ایسے واقعات بھی نہیں ہیں جو اب تک پردہ راز میں تھے، تو واقعہ جس دور کا ہے اس دور کے مولانا کے جاننے والے اس واقعہ سے عموماً واقف ہیں۔

اس کے علاوہ میں نے ان واقعات کا ذکر اس لیے بھی ضروری سمجھا کہ میں دیکھ رہا ہوں کہ آج کل کے مولانا مودودی صاحب کے اکثر محبین (جن کا علم و دین کا سرمایہ صرف مولانا کی تصانیف ہیں وہ) ان کو صرف ایک متاثرہ عالم اور مصنف ہی نہیں بلکہ اس دور کا مجدد، بلکہ امت محمدیہ کا مجدد اعظم یقین کرتے ہیں۔ ان کا خیال ہے کہ امت کے اگلے مجدد بن مشلاً امام غزالی، مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ، حضرت سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید وغیرہ کے تجدیدی کام میں بہت سی غلطیاں اور خامیاں تھیں، دین کی صحیح حقیقت اور روح کو مولانا مودودی صاحب ہی نے سمجھا اور امت کے سامنے پیش کیا ہے۔ اور انہوں نے اب سے قریباً نصف صدی پہلے اسی کار تجدید کی انجام دہی کے لیے اللہ تعالیٰ کی خاص توفیق سے حیدرآباد سے "ترجمان القرآن" جاری کیا تھا، گو یا وہ اللہ تعالیٰ کی طرف سے اسی وقت سے اس "منصب تجدید دین" پر فائز تھے۔

ظاہر ہے کہ مولانا مودودی کے بارہ میں یہ بے جا غلو بجائے خود کبھی گمراہی ہے اور بہت سی گمراہیوں کا سبب بن سکتا ہے۔

الغرض اس عاجز نے اس غلو کی اصلاح کے لیے بھی ان واقعات کا صراحت اور صفائی کے ساتھ ذکر ضروری سمجھا۔ اسی کے ساتھ میں یہ بھی عرض کرنا ضروری سمجھتا ہوں کہ قریباً یہ سب ہی چیزیں جو کسی زمانہ میں تھیں خود اتم طور کے علم میں ہے کہ بعد میں وہ باقی نہیں رہیں اور مولانا مرحوم نے ان کی اصلاح فرمائی تھی، اس لیے "الذنب من الذنب لمن لا ذنب له" کے خداوندی قانونِ رحمت کے مطابق انشاء اللہ وہ سب کا عدم ہیں اور اب کسی کے لیے اس کا جواز نہیں ہے کہ وہ ان چیزوں کی بنیاد پر مولانا مرحوم پر اعتراض و تنقید کرے۔ خاص کر اب جبکہ وہ ہماری اس دنیا سے منتقل ہو کر اپنے رب رؤف و رحیم کے حضور پہنچ چکے ہیں، ہم کو بھی حاضر ہونا ہے تو اب ان کا حق یہی ہے کہ ہم ان کے لیے مغفرت و رحمت کی اپنے اور ان کے رب کریم سے استدعا کریں۔ دینا اغفر لنا ولاخواننا الذین سبقونا بالايمان ولا تجعل فی قلوبنا غلا للذین امنوا ربنا انذہم و انت رحیم۔

إِنَّمَا فِيْ ذَٰلِكَ لَعِبْرَةٌ لِّأُولِي الْأَبْصَارِ

مولانا مودودی کے ساتھ —
میری رفاقت کی سرگزشت —

اور اب میرا موقف

محمد منظور نعمانی

فَبَشِّرْ عِبَادِ الَّذِينَ كَانُوا يُسْمِعُونَ الْقَوْلَ فَيَتَّبِعُونَ أَحْسَنَهُ
أُولَٰئِكَ الَّذِينَ هَدَى اللَّهُ فَاذْكُرُوا لَهُمْ أُولَٰئِكَ الَّذِينَ

تقریب

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

اَلْحَمْدُ لِلّٰهِ الَّذِیْ هَدٰى اَنَا لِهٰذَا اَوْ مَا كُنَّا لِنَهْتَدِیْ كُوْلًا اَنْ هَدٰى اَنَا لِلّٰهِ
وَالصَّلٰوةُ وَالسَّلَامُ عَلٰی سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ النَّبِیِّ الْاٰخِرِ وَاٰلِهِ وَصَحْبِهِ
وَمَنْ وَاٰلَاہٖ

صدیق محترم مولانا علی میاں کی کتاب "عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح" کی اشاعت اور "الفرقان" میں اُس کے بارہ میں اظہارِ رائے کے بعد بعض حضرات کی طرف سے یہ سوال کیا گیا کہ مولانا علی میاں نے اپنی کتاب میں مولانا مودودی کی جن تحریروں کو قابلِ اعتراض اور خطرناک بتلایا ہے اور "الفرقان" میں اس کی پوری تائید کی گئی ہے ان میں زیادہ تر تحریریں "جماعت اسلامی" کے قیام سے بھی پہلے کی یا اس کے بالکل ابتدائی دور کی ہیں۔ یہ تحریریں اُس وقت آپ حضرات کی نظر سے ضرور گزری ہوں گی، خاصکر "تجدید و احیاء دین" تو سب سے پہلے "الفرقان" کے "شاہ ولی اللہ نمبر" میں شائع ہوئی تھی۔ اُس وقت آپ لوگوں نے ان تحریروں میں وہ خطرناکی کیوں محسوس نہیں کی جواب آپ محسوس کر رہے ہیں؟ ان تحریروں کی اشاعت کے بعد جگہ گو یا انہی کی بنیاد پر "جماعت اسلامی" قائم ہوئی تھی اور آپ نے پورے جوش و خروش کے ساتھ اُس میں شرکت کی اور مولانا مودودی صاحب کو امیرانِ کرامت و طاعت کا عہد کیا۔ حالانکہ اُس وقت بھی آپ عالمِ دین تھے، اُس وقت آپ کو وہ سب کچھ کیوں نظر نہیں آیا جو آج نظر آ رہا ہے؟

یہ سوال معقول ہے اور اس نے ضرورت محسوس کرائی کہ اس سلسلہ کی اپنی سرگزشت تفصیل سے سپردِ قلم کردی جائے، جو غلطیاں ہوئیں صفائی سے اُن کا اعتراف کیا جائے اور اُن کا سبب اور پورا پس منظر بھی لکھ دیا جائے۔

علاوہ ازیں گزشتہ ۸-۱۰ مہینوں سے مولانا علی میاں صاحب کی اسی کتاب (عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح) سے تعلق اور پھر اُس کے بعد جون و جولائی کے "الفرقان" کے شماروں میں شائع

ہونے والے مولانا محمد عارف سنہل کے مضمون (مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی — میرا مطالعہ) کے تعلق سے "جماعت اسلامی" کے پرچوش مجاہدین کے جو عتاب نامے بکثرت آئے انہوں نے بھی اس کی ضرورت محسوس کرائی کہ اپنی یہ سرگزشت پوری تفصیل سے لکھ دی جائے۔ ان خطوط سے یہ بھی اندازہ ہوا کہ اب "جماعت" سے تعلق رکھنے والوں میں بڑی تعداد غالباً ان نئے حضرات کی ہے جو مولانا مودودی کے ابتدائی دور، جماعت اسلامی کے آغاز اور مولانا موصوف اور جماعت اسلامی کے ساتھ اس حقیر کے تعلق کی تاریخ سے بالکل ہی ناواقف ہیں۔

امید ہے کہ اس سرگزشت سے جو اس وقت سپردِ قلم کرنے کا ارادہ کیا گیا ہے وہ بہت کچھ معلوم ہو جائے گا جو ان نوجوان حضرات کے علم میں نہیں ہے اور جس سے ان کو واقف ہونے کی ضرورت ہے یہ بھی امید ہے کہ ان حضرات میں سے جن کا قلب سلیم ہو گا اس کے مطالعہ سے انشاء اللہ ان کے غلو کی کچھ اصلاح ہو جائے گی۔

اب سے ۲۲ سال پہلے (۱۳۷۷ھ میں) الفرقان ہی میں اس سلسلہ کی میری سرگزشت شائع ہوئی تھی لیکن اس وقت بعض تفصیلات کا تذکرہ کرنا مناسب نہیں سمجھا گیا تھا، نیز اس کا واپس منظر بھی نہیں لکھا جس کا تعلق میری طالب علمی کے دور اور "تحریک خلافت" سے ہے۔ اس وقت سلسلہ کلام وہیں سے شروع کرنے کا ارادہ ہے۔ اس طرح "آپ بیتی" کا ایک باب بھی تحریر ہو جائے گا جو ناظرین کے لیے سبق آموز بھی ہو گا اور انشاء اللہ دلچسپ بھی۔

پھر بعد کے واقعات و تجربات کی روشنی میں اس عاجز کا اب جو موقع ہے اور مولانا مودودی صاحب کے جن بعض افکار و نظریات کے متعلق میرا احساس ہے کہ ان میں ان سے سنگین غلطی ہوئی ہے اور وہ امت میں فتنہ اور ضلال کا سبب بن سکتے ہیں، ارادہ کیا ہے کہ اسی موقع پر ان کے بارہ میں اپنی معروضات صراحت اور صفائی کے ساتھ خود مولانا موصوف اور ان کی جماعت کے اہل علم و دانش کی خدمت میں اور عام مسلمانوں کے سامنے پیش کروں۔ اللہ تعالیٰ نفس و شیطان کے شرور سے قلب و قلم کی حفاظت فرمائے!

وَاللّٰهُ يَقُولُ الْحَقُّ وَهُوَ يَهْدِي السَّبِيلَ

۱۷ سنہ ۱۳۷۷ھ میں میں نے یہ سرگزشت اس حالت میں کہ میں مریض اور صاحبِ فراش تھا اظہار کے طور پر صرف یادداشت سے لکھائی تھی اس وقت بفضلہ تعالیٰ میں اس حال میں ہوں کہ میں سرگزشت کی جو باتیں الفرقان یا ترجمان القرآن میں شائع ہوئی تھیں ان کے خاتموں کی درجہ گردانی کر کے میں نے ان کا مطالعہ کر لیا ہے۔ ثنائی

بِسْمِ اللّٰهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِیْمِ

تحریک خلافت اور اس کے اثرات

یورپ کی پہلی جنگ عظیم جو ۱۹۱۴ء سے شروع ہو کر ۱۹۱۸ء پر ختم ہوئی تھی، یاد ہے کہ اس کے خاتمہ تک ملک کی فضا ایسی تھی کہ عام آدمی یہ تصور بھی نہیں کر سکتا تھا کہ کوئی خون ایسا بھی آئے گا کہ یہاں انگریزوں کی حکومت نہیں رہے گی، یا اس کے خلاف کوئی تحریک ہی اٹھ سکے گی۔ پھر اس جنگ ہی کے نتیجے میں وہ حالات پیدا ہوئے جو ہندوستان میں "تحریک خلافت" برپا ہونے کا سبب بنے جس نے چند ہی مہینوں میں ہندوستان میں اور خاص کر ہندوستانی مسلمانوں میں وہ انقلاب برپا کر دیا جس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا۔

خلافت کی تحریک اور آزادی ہند کی تحریک دونوں ساتھ چل رہی تھیں، قیادت بھی دونوں کی مشترک تھی، مولانا محمد علی شوکت علی جس طرح تحریک خلافت کے قائد و علمبردار تھے اسی طرح تحریک آزادی کے بھی، اور گاندھی جی جس طرح تحریک آزادی ہند کے لیڈر تھے اسی طرح تحریک خلافت کے بھی۔ پروگرام بھی دونوں تحریکوں کا ایک ہی تھا جس کا اہم نکتہ تھا انگریزی سرکار اور اس سے تعلق رکھنے والے اداروں سے عدم تعاون اور تمام امکان انگریزی مصنوعات کا بھی بائیکاٹ۔ ہندو اور مسلمان دونوں پورے اشتراک بلکہ اتحاد کے ساتھ تحریک چلا رہے تھے لیکن مسلمانوں کے جذباتی مزاج بے پناہ جوش و خروش اور مسئلہ خلافت کی خاص مذہبی نوعیت نے تحریک پر اسلامی رنگ غالب کر دیا تھا۔ اللہ اکبر۔ ہندوؤں اور مسلمانوں کا مشترک نعرہ تھا۔ حد یہ تھی کہ بہت سے ہندو لیڈر جس طرح آزادی ہند کے موضوع پر تقریر کرتے تھے اسی طرح خلافت کے مسئلہ پر بھی (جو مسلمانوں کا خالص مذہبی مسئلہ تھا) بالکل مسلمانوں کے انداز میں (بلکہ ایک حد تک بولویانہ انداز میں) تقریریں کرتے تھے۔ ہمارے ضلع مراد آباد میں میرے وطن سنبھل سے

بالکل قریب ایک چھوٹا سا قصبہ سررہی ہے وہاں کے باسٹر چند دلال دجھوں نے تحریک ہی کی وجہ سے اسکول کی ملازمت سے استعفا دیدیا تھا، بڑے اچھے مقرر تھے ان کی تقریروں میں رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کا ارشاد ”اَخْرِجُوا الْيَهُودَ وَالنَّصَارَىٰ مِنْ حَبَشَةِ بَنِي إِسْرَءِيلَ“ بالکل صحیح الفاظ میں اور صحیح اعراب کے ساتھ ان کی زبان سے بار بار سننا اچھی طرح یاد ہے۔۔۔۔۔ الغرض اُس وقت ہندوستان میں انگریزی حکومت کے خلاف جو تحریک مشترکہ طور پر چل رہی تھی اُس پر اسلامی رنگ ایسا غالب تھا جس کا وہ لوگ تصور بھی نہیں کر سکتے جنہوں نے وہ منظر اپنی آنکھوں سے نہیں دیکھا۔۔۔۔۔

[یہاں جملہ معترضہ کے طور پر یہ بھی ذکر کر دینا مناسب معلوم ہوتا ہے کہ یہ بہت بڑی کمی اور بڑی افسوسناک بات تھی کہ ایسی عظیم اور عظیم النظر تحریک کی کوئی تاریخ نہیں لکھی گئی تھی، اللہ تعالیٰ اجزائے خیر عطا فرمائے، بزرگ خادم قوم و ملت اور مشہور صاحب قلم ہمارے محترم قاضی محمد عدیل عباسی (ایڈووکیٹ، بستی) کو انہوں نے ابھی حال میں جبکہ اس تحریک پر ساٹھ برس گزرنے والے ہیں بڑی محنت اور دیدہ وری سے اس کی تاریخ مرتب کی، وہ خود ان لوگوں میں سے ہیں جو تحریک کے میدان میں تھے اور اُس زمانہ کی جیل کا عذاب بھی چکھا تھا۔ اگر اللہ نے اُن سے یہ کام نہ لیا ہوتا تو بظاہر یہ ضروری کام رد ہی جاتا۔۔۔۔۔ بلاشبہ اپنے موضوع پر یہ اچھی کامیاب تصنیف ہے، لیکن یہ حقیقت اپنی جگہ ہے کہ اُس کے مطالعہ سے بھی کوئی اُس نصرا اور اُس صورت حال کا اندازہ نہیں کر سکتا جو تحریک خلافت نے اس ملک میں پیدا کر دی تھی۔ آ

۱۔۔۔۔۔ یہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ایک وصیت کے الفاظ ہیں، مطلب یہ ہے کہ یہودیوں اور عیسائیوں کو جو بروقا العرب سے باہر کر دیا جائے، اسی کے حدود میں اُن کو رہنے بسنے کی اجازت نہ دی جائے۔۔۔۔۔ خلافت کی تحریک جن ممالکوں پر برپا ہوئی تھی اُن میں سے ایک رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی یہ وصیت بھی تھی۔ تحریک خلافت کے سلسلہ کی تقریروں میں یہ حدیث اسی کثرت سے دہرائی جاتی تھی کہ تمام جگہ بہت سے ہندو بھائیوں کی زبان پر بھی چڑھ گئی تھی۔

جو دو تین سال "تحریک خلافت" کے خاص عروج و شباب کے تھے (قریباً ۲۳-۲۲-۱۹۲۱ء)۔
 اُس زمانہ میں میرا قیام ایک کالج علم کی حیثیت سے ضلع اعظم گڑھ کے مشہور قصبہ مٹو میں تھا۔
 میرے خاص استاذ و مرزی حضرت مولانا کریم بخش سنبھلی (جن سے کچھ قرابت کا بھی تعلق
 تھا) مٹو کی مشہور دینی درسگاہ "دارالعلوم" میں صدر مدرس اور شیخ الحدیث تھے۔
 مجھے تعلیم و تربیت کے لیے اُن کے سپرد کر دیا گیا تھا، اس وجہ سے اس زمانہ میں میرا قیام
 مٹو میں تھا۔ یوں تو ملک کے سب ہی حصوں میں تحریک خلافت کا زور شور تھا لیکن
 مٹو کا جو حال تھا وہ شاید ہی ہندوستان کے کسی دوسرے بڑے یا چھوٹے شہر کا رہا ہو
 معلوم ہوتا تھا کہ یہاں اسلامی حکومت قائم ہو گئی ہے۔ چونکہ تحریک کے
 پروگرام میں سرکاری عدالتوں کا بائیکاٹ بھی شامل تھا اس لیے خلافت کمیٹی نے اپنی
 عدالتیں بھی قائم کی تھیں۔ یاد آتا ہے کہ میرے معزز بزرگ شاہی جامع مسجد کے امام مولانا
 بشیر اللہ صاحب اور دارالعلوم دیوبند کے ایک ممتاز فاضل مولانا محمد میر صفا اور مولانا عبداللہ
 شائق مرحوم (جو ایک بہت تیز اور ذہنی استعداد والا محدث عالم تھے) اس عدالت کے
 قاضی (جج) تھے۔ ہر قسم کے مقدمات اور نزاعات مسلمانوں کے بھی اور غیر مسلموں
 کے بھی اسی عدالت میں آتے تھے اور اُن کے فیصلے کیے جاتے تھے اور فریقین بلا چون و چرا
 ان فیصلوں کو مانتے تھے۔ مسلمانوں میں بعض آوارہ مزاج لوگ تاڑی پیتے تھے،
 (جو ایک طرح کی شراب ہے) خلافت کے رضا کار، جو پولیس والی خدمات بھی
 انجام دیتے تھے، اُن کو پکڑ لاتے اور عدالت کے حکم سے اُن کے کوڑے لگائے
 جاتے اور کوئی سرکشی اور سرتابی کا مظاہرہ نہیں کرتا تھا۔ مٹو میں سرکاری تھانہ
 اور اس طرح کے دوسرے سرکاری ادارے اور محکمے موجود تھے لیکن اُس عرصہ میں اُن
 لوگوں کے لیے گویا کوئی کام نہیں تھا۔ عوام کے اخلاق و کردار پر بھی غیر معمولی اثر
 پڑا تھا، جرائم اور لڑائی جھگڑے بڑی حد تک ختم ہو گئے تھے، کم از کم مٹو کا تو یہی حال
 تھا کہ وہ حقیقی معنی میں دارالامن بلکہ ایک طرح کا "دارالاسلام" بن گیا تھا۔
 یہ نضا جیسا کہ مرض کیا گیا قریباً دو تین سال قائم رہی، اُس کے بعد جب ۱۹۲۳ء

میں مصطفیٰ کمال پاشا نے اُلغاءِ خلافت کا فیصلہ کر دیا تو تحریک کی بنیاد ہی ختم ہو گئی۔۔۔
 اسی زمانہ میں ملک میں بھی کچھ ایسے حالات پیدا ہوئے جن کے نتیجہ میں اس فضا کا خاتمہ
 ہو گیا، لیکن اس تحریک خلافت نے بعض بہت غیر معمولی اثرات چھوڑے۔ اُن میں سے ایک
 یہ کہ عوام تک کے قلوب میں انگریزی حکومت کی مخالفت بلکہ دشمنی رچ بس گئی اور اس کا
 خوف دلوں سے بالکل نکل گیا اور ہم جیسے لوگ بھی "اپنی حکومت" اور کم از کم اُس فضا کا
 خواب دیکھنے لگے جو تحریک خلافت میں قائم ہو گئی تھی اور راقم سطور نے سڑوں میں دیکھی تھی۔

دارالعلوم دیوبند کی طالب علمی اور جیسا کہ اوپر عرض کیا یہ میری طالب علمی کا زمانہ
 تھا اس کے بعد تعلیم کے آخری دور میں دو سال اس کے بعد جمعیتہ العلماء سے وابستگی
 میرا قیام دارالعلوم دیوبند میں رہا، واضح ہے
 کہ یہ اب سے قریباً ۱۰ سال پہلے کا دارالعلوم دیوبند تھا جبکہ حضرت شیخ الحدیث کی وفات
 پر ۳-۴ سال ہی گزرے تھے تحریک خلافت نے جو جذبات پیدا کیے تھے یہاں کی
 فضا نے اُن کی آبادی کی اور ان کو اور مستحکم کیا۔۔۔ "خلافت تحریک" ختم ہو چکی
 تھی، ان جذبات کو کسی درجہ میں غذا دینے والی مسلمانوں کی جماعت "جمعیتہ العلماء دیوبند"
 ہی میدان میں رہ گئی تھی، اور دارالعلوم میں تعلیم پائے ہوئے ہم جیسے لوگ اپنے اکابر
 کے تعلق سے اس کو اپنی جماعت سمجھتے اور اسی سے اپنا رشتہ جوڑتے تھے، راقم سطور کی
 بھی اُسی سے وابستگی رہی۔

اُس وقت کی جمعیتہ العلماء | اُس وقت وہ حقیقی معنی میں "جمعیتہ العلماء" تھی، یعنی صرف
 علماء، جس میں اس کے ذمہ دار ارکان اور عمدہ دار ہو سکتے تھے
 سیاسی پارٹیوں کی طرح کی عام ممبر سازی اور الگشن کا طریقہ اُس وقت تک (بلکہ اس کے
 بہت بعد تک بھی) نہیں اپنایا گیا تھا۔

اگرچہ ہماری جماعت دیوبند کے علاوہ دوسرے طبقوں اور حلقوں کے علماء کرام حضرات
 علماء الحدیث، علمائے فرائض، علماء بدایوں، مولانا شاد احمد کابوری، مولانا فاضل آبادی
 مولانا آزاد جانی (مولانا احمد رضا خان صاحب بریلوی کے خلفاء میں سے) مولانا مختار احمد میرٹھی، اُن کے

بھائی مولانا نذیر احمد خجندی مولانا عبد العظیم میرٹھی (پاکستان کے مولانا نذیرانی میاں کے والد ماجد مرحوم) وغیرہ بھی اُس وقت اچھی خاصی تعداد میں "جمعیت" میں شامل تھے اور وہ حضرات جمعیت کے ذمہ دارانہ عہدوں پر تھے، لیکن ارکان اور کارکنوں میں غالب اکثریت جماعت دیوبند ہی کے علماء کی تھی۔ اسی دور کا یہ طبقہ مشہور ہے کہ کسی موقع پر مولانا عبدالمجید بدایونی مرحوم نے (جو سلسلہ بدایونی حنفی تھے) مولانا ابوالکلام آزاد سے (جو سلسلہ المسدک تھے) بطور تمکات کے کہا کہ ہماری "جمعیت" کا نام تو "جمعیت العلماء ہند" ہے، لیکن واقعہ میں یہ "جمعیت العلماء دیوبند" بنتی جا رہی ہے۔ تو مولانا آزاد نے اپنے خاص انداز میں فرمایا کہ میرے بھائی! ہندوستان میں جب بھی جمعیت العلماء بنے گی تو اس کی ہیئت ترکیبی یہی ہوگی، کیونکہ علماء تیار کرنے کا کام یہاں دیوبند ہی نے کیا ہے تو جب علماء کو جمع کیا جائے گا تو انھیں کی تعداد زیادہ ہوگی۔ اگر یہ کام ہم نے آپ نے کیا ہوتا تو ہماری تعداد زیادہ ہوتی۔

آزادی کی جدوجہد میں کانگریس ملک کی آزادی کی جدوجہد میں "انڈین نیشنل کانگریس" کے ساتھ اشتراک عمل کا جو اصول تحریک خلافت کے دور میں اپنایا گیا تھا، "جمعیت العلماء" بعد میں بھی اُس پر برابر قائم رہی اور آزادی حاصل کرنے کے لیے اس نے اس کو ضروری اور ناگزیر سمجھا۔ لیکن یہاں یہ بات خاص طور سے قابل ذکر ہے کہ ملک کی آزادی کے بارے میں "جمعیت العلماء" کا ایک خاص تصور تھا، جو اُس دور کے "جمعیت" جمعیت کا خاص تصور کے اجلاسوں کے خطبات صدارت کے اوراق میں محفوظ ہے اور آج بھی دیکھا جاسکتا ہے، خاص کر حضرت مولانا محمد سجاد نائب امیر شریعت بہار کے اجلاس مراد آباد کے خطبہ صدارت میں اور حضرت مولانا سید سلیمان ندوی کے اجلاس کلمتہ کے خطبہ صدارت میں۔ حاشیہ صفحہ گذشتہ مولانا احمد رضا خاں صاحب بریلوی تحریک خلافت کے گفت و گو میں نے اس سلسلہ میں حسب عادت متعدد سلسلے بھی کیے تھے، لیکن ہوا! اتفاقاً میرٹھی وغیرہ ان کے بعض خطبات نے اس سلسلہ میں ان سے گواہی دے کر دی تھی۔ ۱۲

اور حضرت مولانا محمد انور شاہ کے اجلاس پشاور کے خطبہ صدارت میں اور جمعیت کے اجلاسوں کی تجاویز میں — مجھے یاد ہے کہ اُس زمانہ کے جمعیت العلماء کے بستہ میں "مقصد نصب العین" کے تحت غالباً پہلی ہی دفعہ کے الفاظ یہ تھے

"شرعی نصب العین کے مطابق ہندوستان کی مکمل آزادی"

بہر حال ملک کی آزادی کے بارہ میں جمعیت العلماء کا ایک خاص تصور تھا اور اسی تصور کی بنا پر اُس کے اکابر دور نہا آزادی کی جدوجہد کو اپنے لیے جہاد فی سبیل اللہ سمجھتے تھے اور اسی نیت سے اس کے راستہ میں قربانیاں دیتے تھے۔

شدھی سنگٹھن کی تحریک کا دور | تحریک خلافت کے انحلال اور پھر خاتمہ کے بعد کئی برس تک بعض ایسے اسباب کی وجہ سے جن کی تفصیل کا یہ موقع نہیں

انگریزی حکومت کے خلاف جدوجہد کا محاذ ٹھنڈا رہا تھا۔ اسی زمانہ میں آریہ سماجیوں کی اٹھائی ہوئی شدھی سنگٹھن تحریک کے نتیجہ میں ہندو مسلم اتحاد بھی درہم برہم ہو گیا اور دین کی فکر رکھنے والے مسلمانوں کو دین کی حفاظت کے لیے اس تحریک کے جوابی اقدامات کی طرف متوجہ ہونا پڑا، اس دور میں جمعیت العلماء کی بھی مساعی زیادہ تر اسی شیعہ کی طرف مصروف رہیں۔ اسی زمانہ میں "جمعیت العلماء" نے اپنا اخبار "الجمعیت" نکالنے کا فیصلہ کیا، مولانا مودودی اس کے اڈیٹر تھے میں نے سب سے پہلے ان کا نام "الجمعیت" ہی پر دیکھا تھا۔ جیسا کہ اوپر عرض کیا جا چکا ہے اُس زمانہ میں انگریزی حکومت کے خلاف جدوجہد کا محاذ ٹھنڈا تھا، کانگریس کی طرف سے بھی کوئی تحریک جاری نہیں تھی۔

سہ ماہی جنگ آزادی کا پھر آغاز | سہ ماہی کانگریس نے انگریزی حکومت کے خلاف پھر آزادی کی جنگ شروع کی جمعیت العلماء نے بھی اپنے امروہہ کے اجلاس میں اس جنگ میں کانگریس کے ساتھ اشتراک عمل کا فیصلہ کیا اور وہ پھر کانگریس کے ساتھ جنگ کے میدان میں آ گئی۔

اس دور میں میرا حال اور مشاغل | غرض کیا جا چکا ہے کہ راقم سطور بھی جمعیت العلماء سے وابستہ تھا — میری وابستگی اگرچہ ذہنی اور

فکری لحاظ سے بہت عمیق اور اسخ مخفی اور میں ملک کی آزادی کے سلسلہ میں اس کی جدوجہد اور قربانیوں کو پورے یقین و اطمینان کے ساتھ "فی سبیل اللہ" ہی جانتا اور سمجھتا تھا لیکن یہ واقعہ ہے کہ اُنہی کی اس سیاسی جدوجہد میں میرا عملی حصہ بس بڑے نام ہی رہا۔ اُس دور میں تعلیم و تدریس میرا خاص مشغلہ تھا، اُس کے علاوہ آریہ سماجیوں کی برپائی ہوئی۔ "خدا ہی" کی تحریک نے (جس کا ذکر ادھر آچکا ہے) اس زمانہ میں آریہ سماج اور مسلمانوں کے درمیان مناظرہ مباحثہ کا میدان گرم کر دیا تھا۔ اللہ تعالیٰ نے مجھے اس میدان میں اسلام کی وکالت و حمایت کی کچھ صلاحیت عطا فرمائی تھی۔ اس لیے میں اس میں بھی حصہ لیتا تھا۔ قادیانی فتنہ اور قادیانی مبلغین کی سرگرمیاں بھی اس زمانہ میں عروج پر تھیں اللہ تعالیٰ نے اُن کے مقابلے اور اُن کے فتنہ سے امت کی حفاظت کی خدمت کی توفیق بھی اس عاجز کو عطا فرمائی تھی۔

نیز قریباً اُسی زمانہ میں یہ واقعہ پیش آیا کہ نجد کی "وہابی حکومت" کے اُس وقت کے فرمانروا سلطان عبدالعزیز بن سعود نے، شریف حسین کو (جس نے جنگ عظیم کے دوران انگریزوں کی مدد سے سلطنت عثمانیہ ترکی اور خلیفۃ المسلمین سے بغاوت کر کے حجاز مقدس پر اپنی حکومت قائم کر لی تھی) حرمین شریفین اور پورے علاقہ حجاز سے بیہ دخل کر کے وہاں اپنا اقتدار قائم کر لیا اور اپنے مسلک کے مطابق حکومتی طاقت سے وہاں دینی اصلاحات بھی نافذ کیں، اس سلسلہ میں انہوں نے وہ مجھے بھی ترزا ڈالے جو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم کی ہدایت کی صریح خلاف ورزی کرتے ہوئے، اکہ کرمہ کے قبرستان "جنتہ المعلاتہ" اور مدینہ منورہ کی جنتہ البقیع وغیرہ میں بعض اہل بیت نبوی اور صحابہ کرام کی قبروں پر کسی زمانہ میں بنائے گئے تھے۔ اس واقعہ پر ہندوستان کے مختلف حلقوں کے قبور میں وبتہ عین اور شیعہ حضرات نے متحدہ نفاذ بنا کر "وہابیوں" اور "وہابیت" کے خلاف زبان و قلم کی ایک طوفانی جنگ برپا کر دی۔ اور یہاں محلوں کا خاص نشانہ شاہ اسماعیل شہید اور ان کی دعوتِ توحید و سنت کی خبردار جماعت دیوبند کے اکابر کو بنایا گیا اور کفر و تفریق اور فساد انگیزی کا وہ فتنہ جو مولانا احمد رضا خاں بریلوی نے برپا کیا تھا اور جو تحریک خلافت میں بالکل دفن ہو گیا تھا

پھر زندہ ہو کر کھڑا ہو گیا اور اس میدان میں بھی یہاں مناظروں، مباحثوں کا بازار گرم ہوا۔
 راقم سطور نے اللہ کی توفیق سے اس میدان میں بھی مسلک حق و اہل حق کی حمایت و وکالت میں
 حصہ لیا۔ — الغرض ایک طویل زمانہ تک تعلیم و تدریس کے ساتھ اسلام کی وکالت اور
 دین حق و اہل حق پر ہونے والے حلوں کی مدافعت بھی اس عاجز کا خاص مشغلہ رہا۔ اللہ تعالیٰ
 اپنے کرم سے اس کو بھی قبول فرمائے اور اس سلسلہ کی تفصیرات معائنہ فرمائے۔

مولانا مودودی کے رسالہ "ترجمان القرآن" کا آغاز میں دارالاسنین کے نام سے قائم کیا جس کا مقصد یہ تھا کہ
 دارالعلوم دیوبند جیسے دینی مدارس کے باصلاحیت فارغ التحصیل فضلا کو وقت کے تقاضوں
 کے مطابق اسلام کی دعوت و تبلیغ اور بیرونی حلوں اور اندرونی فتنوں سے اُس کی حفاظت
 و مدافعت اور اس کے لیے تحریر و تقریر اور مناظرہ مباحثہ کی تربیت دی جائے۔

حضرت مولانا مرحوم نے اس خدمت کے لیے مجھے بھی طلب فرمایا اور اسی سلسلہ سے اُس دور
 میں چند مہینے میرا قیام لکھنؤ میں رہا۔ — اُس وقت مولانا کا نام نامیہ "الانجم" جاری تھا۔
 اُس کے دفتر میں حیدر آباد (دکن) سے ایک نیا رسالہ "ترجمان القرآن" آنا شروع ہوا جس کے
 ایڈیٹر کی حیثیت سے مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودی کا نام ہوتا تھا۔ — مولانا لکھنؤی
 مرحوم کے صاحبزادے مولوی عبداللہ مودودی نے جو خود بھی نوجوان صاحب قلم تھے اُس کا
 ایک شمارہ دیکھنے کے لیے مجھے دیا میں نے محسوس کیا کہ اس کے ایڈیٹر مولانا سید ابوالاعلیٰ
 مودودی کو اللہ تعالیٰ نے دینی مسائل و حقائق کو عصر حاضر کے تقاضوں کے مطابق سمجھانے
 کی غیر معمولی صلاحیت اور قدرت عطا فرمائی ہے، اُس کے بعد سے میں "ترجمان القرآن" کے

لے رسالہ "ترجمان القرآن" دراصل ایک دوسرے صاحب نے جو غالباً ابجد علی کے نام سے معروف تھے حیدر آباد
 سے جاری کیا تھا، لیکن وہ کامیاب نہیں ہو سکے۔ تو انہوں نے کسی معطر اور معاہدہ کے ساتھ مولانا مودودی
 کے سپرد کیا جن کا قیام اس زمانہ میں حیدر آباد میں تھا۔ مولانا مودودی کی ادارت میں وہ شروع ۱۹۵۵ء
 (۱۳۷۵ھ) میں نکلن شروع ہوا تھا۔

ہر شمارہ کا منتظر رہنے لگا۔ جب وہ آتا تو مولوی عبدالمومن مرحوم مجھے پہنچاتے اور میں بڑے ذوق شوق اور اہتمام سے اُس کا مطالعہ کرتا۔

لکھنؤ کے اپنے اس قیام ہی کے زمانہ میں میں نے "الافتان" بریلی سے الافتان جاری کرنے کا فیصلہ کیا اور محرم ۱۳۵۳ھ (مارچ ۱۹۳۴ء) سے بریلی سے اُس کا اجرا ہوا۔ اور اب "ترجمان القرآن" کا اجراء

اُس کے تبادلہ میں میرے پاس براہ راست آنے لگا۔ وہ مجھے اتنا عزیز تھا اور میں اس کا ایسا عاشق تھا کہ اُس سے پہلے پورے ایک سال کے شمارے (جو میں نے لکھنؤ میں دیکھے تھے) اور میرے پاس نہیں تھے وہ بھی میں نے "دفتر ترجمان القرآن - حیدر آباد" سے بقیہ سب منگوا لیے اور اس کا پورا فائل اپنے پاس رکھنا ضروری سمجھا۔ واقعہ یہ ہے کہ ترجمان القرآن کے مطالعہ سے قلب میں مولانا مودودی صاحب کی وقعت اور ان کے ساتھ محبت میں مسلسل اضافہ ہوتا رہا، میں ان کو اس دور میں "شکلم اسلام" لکھتا تھا اور نجی طور پر اور الافتان کے ذریعہ بھی "ترجمان القرآن" کے مطالعہ کی لوگوں کو ترغیب و دعوت دیتا تھا۔ اُس وقت "ترجمان القرآن" خالص علمی اور دینی رسالہ تھا جس میں ملک کی سیاسی تحریکات اور پولیٹیکل محاذوں کا کوئی تذکرہ نہیں ہوتا تھا، "حکومت الہیہ"، "اقامت دین"، "اسلامی نظام" یا کسی جماعت کی تشکیل و تنظیم جیسے مسائل کا بھی جہاں تک یاد ہے کوئی ذکر اُس دور میں "ترجمان القرآن" کے صفحات میں نہیں ہوتا تھا۔ یہاں تک کہ "ترجمان القرآن" کے اجرا کے چوتھے سال ۱۹۳۶ء میں انڈیا ایکٹ ۱۹۳۵ء کی بنیاد پر ہندوستان میں پہلا جنرل الیکشن ہوا۔ اُس وقت جداگانہ انتخاب کا طریقہ رائج تھا یعنی مسلمان نمائندوں کو صرف مسلمان منتخب کرتے تھے اور ہندو نمائندوں کو ہندو۔ اس الیکشن کے نتیجہ میں ملک کے سات صوبوں میں کانگریس کو مطلق اکثریت حاصل ہو گئی اور ان صوبوں میں بلا شرکت غیرے اُس کی گورنمنٹ قائم ہو گئیں، جن میں مسلم اکثریت کا ایک صوبہ سرحد بھی شامل تھا۔ باقی صوبوں میں بعض دوسری پارٹیوں کی شرکت ملے واضح ہے کہ کانگریس اپنے دستور اور مطالب کے مطابق ہندوستان کے سب فرقوں کی مشترک جماعت تھی۔ مولانا ابوالکلام آزاد اور مولانا حسین احمد فیاضی کفایت اللہ جیسے اکابر علما نہ صرف اس میں شریک بلکہ اُس کے عمدہ دار تھے۔

گورنمنٹس قائم ہو رہیں۔ یہ صوبائی گورنمنٹیں قانونی حیثیت سے زیر سایہ برطانیہ ہونے کے باوجود بڑی حد تک خود مختار تھیں۔

اس مرحلہ پر ہم جیسوں کے لیے دو حقیقتیں بالکل کھل کر سامنے آ گئیں۔ ایک یہ کہ انگریزی اقتدار سے ملک کے بالکل آزاد ہو جانے کی منزل اب زیادہ دور نہیں ہے۔ دوسرے یہ کہ انڈین نیشنل کانگریس کی قیادت میں آزادی کی تحریک جس طرح چل رہی ہے اس کے نتیجے میں جو آزادی حاصل ہوگی اور جو جمہوری قومی حکومت قائم ہوگی وہ ہم مسلمانوں کی آزادیوں اور امیدوں کے مطابق نہ ہوگی بلکہ اس میں ان کی تہذیب اور ان کے ملی تشخص کے لیے نئے نئے خطرات پیدا ہو جائیں گے۔

۳۶۔ لکشن کے بعد ملکی سیاست پر مولانا مودودی نے اس وقت "ترجمان القرآن" میں اس موضوع پر لکھنا شروع کیا۔ یہ واقعہ ہے کہ وہ قلم کے بادشاہ ہیں۔ ان کے

یہ مضامین جن میں ہندوستان میں آنے والے انقلاب کی تصویر کشی اور مسلمانوں کے متعلق خطرات کی نشان دہی کی گئی تھی، قوت استدلال کے لحاظ سے بہت ہی حکم اور بڑے موثر تھے۔ راقم سطور بھی ان سے غیر معمولی طور پر متاثر ہوا، دوسرے بہت سے مسلم اخبارات و جرائد نے بھی اپنے صفحات میں ان مضامین کو شائع کیا، یہاں تک کہ "جمعیتہ العلما" کے اخبار "الجمعیۃ" میں بھی اس کی پہلی دو تین قسطیں شائع ہوئی تھیں۔ الفتیان میں بھی یہ مضامین برابر نقل ہوتے رہے اور یہ عاجز ان کی تائید میں خود بھی برابر لکھتا رہا۔

مولانا مودودی سے اسی زمانہ میں مولانا مودودی سے تعلقات بڑھے اور خط و کتابت کا سلسلہ شروع ہوا۔ پھر ایک مرحلہ آیا تب ہمارے درمیان ذاتی ربط و تعلق خط و کتابت سے یہ طے ہوا کہ ہندوستان کے مستقبل کے بارے میں جو نظریات ترجمان القرآن اور الفرقان میں پیش کیے جا رہے ہیں ان کو ایک تحریک بنا کر آگے بڑھانے کے لیے عملی جدوجہد کا کوئی لائحہ اور منصوبہ بنایا جائے، مولانا مودودی نے مجھے ایک خط میں لکھا کہ اب وہ اس کا عزم کر چکے ہیں اور اس کام کے لیے ریاستی علاقہ

لے اس سلسلہ مضامین میں ایک مرحلہ پر مولانا مودودی نے "اعلاۃ الشہ" کو مسلمانوں کا واحد نصب العین قرار دے کر اس کے لیے برطانیہ آزاد جمہوری "حزب الشہ" کی تنظیم کے طرز پر مسلمانوں کی ایک جماعت بنانے کی اسکیم بھی پیش کی تھی۔ ۱۲

احمد آباد چونکہ تراسب نہیں ہے اس لیے پنجاب میں ایک مقام کو اپنی سکونت اور اس کام کے مرکز کے لیے وہ تجویز کر چکے ہیں اور وہاں منتقل ہونے کی تیاریاں کر رہے ہیں۔ اسی زمانہ میں انہوں نے مجھے اطلاع دی کہ میں فلاں تاریخ کو دہلی پہنچ رہا ہوں اور میرا قیام محلہ چوڑی والاں شمس کا بچ میں ہو گا (یہ مولانا کا سرالی مکان تھا)۔

ابھی تک سارا تعلق غائبانہ تھا، ملاقات کی کبھی ذہن نہیں آئی تھی۔ میں نے ان کے ملاقات اور مستقبل کے منصوبہ کے بارے میں تفصیلی گفتگو کرنے کے لیے دہلی کا سفر کیا۔

میں یہ بات کچھ ہی دن پہلے سن چکا تھا کہ مولانا مودودی کے ایمان مودودی صاحب پہلی ملاقات

افروز مضامین سے ان کے طرز زندگی کے بارے میں جو اندازہ کوئی لگ سکتا ہے ان کا طرز زندگی اس سے بہت مختلف ہے یعنی جس اسلامی زندگی کے وہ پروردگار ہیں خود ان کی زندگی نہیں ہے۔ — جن صاحب نے مجھے یہ بات بتلائی

تھی وہ مولانا کے ملنے والوں میں سے تھے اور ترجمان القرآن کے مضامین سے متاثر اور ان کے قدردان تھے، انہوں نے بتلایا تھا کہ مودودی صاحب "مخلوق اللہ" رہتے ہیں۔

مجھے یاد ہے کہ یہ سکر مجھے حیرت و استعجاب کے ساتھ بڑا رنج اور تاسف ہوا تھا۔ لیکن دہلی کی اس ملاقات سے چند ہی روز پہلے حیدر آباد ہی سے ایک بڑے قابل اعتماد ذریعہ سے مجھے

یہ معلوم ہو گیا تھا کہ اب ان کی زندگی کے طرز میں ہم جیسوں کے لیے خوش کن تبدیلی شروع ہو گئی ہے اور اس اطلاع سے فی الجہد اطمینان تھا۔ — بہر حال میں مولانا سے ملنے کے

لیے دہلی پہنچا۔ — چوڑی والاں میں شمس کا بچ "پنچکر ملاقات کی" واقعہ یہ ہے اُس وقت پہلی دفعہ مولانا کو دیکھ کر طبیعت کو ایک دھکا سا لگا، کیونکہ اب بھی مولانا کی ہیئت

اُس سے بہت مختلف تھی جو ہونی چاہیے تھی اور ان کی ایمان افروز تحریروں سے جس کی توقع تھی، وہ اُس وقت مخلوق اللہ تو نہیں تھے لیکن اس لحاظ سے اُن میں بہت ہی کم

تبدیلی آئی تھی۔ — مگر چونکہ مولانا کے مضامین سے میں بہت متاثر تھا اور ان کے ساتھ ایک خاص تعلق پیدا ہو گیا تھا اس لیے دل کو سمجھایا کہ عملی زندگی کی اصلاح کا ابھی آغاز

ہوا ہے، انشاء اللہ آئندہ یہ حالت نہیں رہے گی۔ اور مولانا کی تحریروں اور زندگی میں جو عظمت

برونی چاہیے وہ انشاء اللہ ہو جائیگی۔ آئندہ کے کام کے بارے میں اسی لائق کسی قدر تفصیلی گفتگو ہونی چاہیے۔
مولانا کی حیدر آباد سے دارالاسلام منتقلی | اس کے کئی مہینے بعد وہ وقت آیا کہ مولانا حیدر آباد سے منتقل ہو کر پٹھان کوٹ کے قریب دارالاسلام نامی اس نو تعمیر بستی میں آگئے جس کو وہاں کے ایک مخلص صاحب خیر چودھری نیاز علی خاں صاحب نے اسی نیت سے بنایا اور وقت کیا تھا کہ اللہ کے کچھ بندے یہاں قیام کر کے دین کی کوئی ٹھوس خدمت انجام دیں۔
 کچھ عرصہ کے بعد مولانا مودودی صاحب نے اپنی تحریک دارالاسلام اور اپنے کام کا خاکہ ترجمان القرآن میں شائع کیا اور اپنے ہم خیال دوستوں کو دعوت دی کہ وہ فلاں تاریخ کو دارالاسلام میں جمع ہوں اور اس تحریک کو آگے بڑھانے کے لیے ایک جماعت یا ادارہ کی باقاعدہ تنظیم و تشکیل ہو جائے۔

دارالاسلام اور اُس کے بانی | لے یہ دارالاسلام کوئی بسی بستی اور آبادی نہیں تھی، چودھری نیاز علی خاں مرحوم اس کی حقیقت بس یہ تھی کہ پٹھان کوٹ ضلع گورداسپور کے قریب ایک مختصر سی بستی جالپور کے رہنے والے چودھری نیاز علی خاں صاحب اور ان کے بھائی چودھری عبدالرحمان خاں نے (جو دونوں بہت نیک دل اور باتو فیق تھے اور اللہ تعالیٰ نے دنیوی دولت سے بھی خوب نوازا تھا) ہمارے اکابر میں سے حضرت مولانا احمد علی لاہوری اور حضرت مولانا مفتی محمد حسن صاحب امرتسری سے عقیدت و نیاز سندی کا خاص تعلق رکھتے تھے۔ ان دونوں بھائیوں نے، جمالیہ کے قریب ہی اپنی جائیداد کا ایک وسیع قطعہ وقت کر کے اُس میں دور ہائشی مکان اور چند کوٹرا اور ایک مسجد بنوا دی تھی اور اس مسجد کو فی سبیل اللہ وقف کر دیا تھا، اور چاہتے تھے کہ یہاں کوئی اچھا دینی کام ہو۔ مکانات اور مسجد کے اُس ٹوکے کا نام ہی دارالاسلام تھا۔ چودھری نیاز علی خاں صاحب نے ترجمان القرآن کے مطالعہ ہی سے مولانا مودودی صاحب سے واقف اور ان کے قدردان تھے، اسی لیے انہوں نے ان کو حیدر آباد سے وہاں آکر قیام کرنے اور وہیں سے کام کرنے کی دعوت دی تھی، اس میں ڈاکٹر اتیال مرحوم کے مشورہ کو بھی خاص دخل تھا۔

دارالاسلام کے بانی چودھری نیاز علی خاں صاحب کا جب ذکر آگیا تو جی پارتا ہے کہ ان کا کچھ مزید تعارف کر دیا جائے۔ چودھری صاحب ایک بڑے زمیندار ہونے کے علاوہ ریٹائرڈ ایک بڑے سرکاری افسر بھی تھے۔ ان کے دل میں دین کی خدمت کی سچی تڑپ تھی۔ ملک کی تقسیم کے بعد جب پورے اگلے صفحہ پر

تحریک دارالاسلام کے سلسلہ میں پہلا اجتماع | اس وقت اس عاجز کو مولانا کے بنائے ہوئے کام کے خاکہ سے اصولی درجہ میں میری مایوسی اور معذرت پورا اتفاق تھا۔۔۔۔۔ بہر حال مقررہ

تاریخ پر یہ عاجز بھی دارالاسلام پہنچا۔۔۔۔۔ توقع یہ تھی کہ مولانا خود وی صاحب میں تبدیلی کا جو عمل شروع ہوا تھا اب تک اس نے کافی منزلیں طے کر لی ہوں گی اور مولانا بہت بدل گئے ہوں گے، لیکن وہاں پہنچ کر جب ایک دو دن مولانا کے ساتھ رہنا ہوا تو بڑے رنج کے ساتھ مایوسی ہوئی اور اندازہ ہوا کہ ابھی انھوں نے اپنے کو بدلنے کا پورا ارادہ ہی نہیں کیا ہے۔

دارالاسلام کے بانی چودھری نیاز علی خاں صاحب اس عاجز کے بارے میں کچھ غائبانہ واقفیت رکھتے تھے، اسی موقع پر ان سے پہلی ملاقات ہوئی، انھوں نے کچھ مولانا کے بارے

میں حاشیہ صغیر گذشتہ مشرقی پنجاب سے مسلمانوں کے خلیہ کا قبضہ ہو گیا تو چودھری صاحب بھی پاکستان منتقل ہو گئے، وہاں بھی انھوں نے "جوہر آباد" میں "دارالاسلام" ہی کے طرز کی ایک بستی بنائی۔ راقم سطور محض منظور نعمانی اور رفیتی محترم مولانا علی میاں کو برابر خطوط لکھتے رہے کہ آپ دونوں کی یہاں ضرورت ہے اور یہاں کام کا میدان ہے میں نے آپ کے لیے پورے انتظامات کر لیے ہیں۔ (یہ وہ وقت تھا جب ہندوستان کے مسلمان برابر پاکستان جا رہے تھے، آخر میں چودھری صاحب نے دستی خط لیکر ایک آدمی بھیجا اور تفصیل سے لکھا کہ آپ لوگوں کے لیے یہاں یہ انتظامات کر لیے گئے ہیں، آپ دونوں مع اہل و عیال کے چلے آئیں۔۔۔۔۔ اس آخری دستی خط کے جواب میں اس عاجز نے چودھری صاحب کے خطوں کا اعتراف اور حسن ظن اور عنایت کا شکریہ ادا کرتے ہوئے لکھا کہ ہم نے سو کھلا علی اللہ کے کر لیا ہے کہ جب تک ہندوستان میں کچھ بھی مسلمان ہیں ہم ان کی خدمت کے لیے ہیں رہیں گے۔ چودھری صاحب کی مقرر تقسیم کے وقت انہی سے منجانب از رہی ہوگی لیکن بہت کے جوائے تھے، پاکستان پہنچنے کے بعد بھی مدت تک حیات رہے اور دین کی لکڑ اور خدمت کی دھن ان کے ساتھ رہی۔۔۔۔۔ اللہ تعالیٰ امان کے ساتھ مغفرت و رحمت کا غافل خاص معاملہ فرمائے۔۔۔۔۔ نعمانی

میں فکر مندی کے ساتھ اسی احساس و تاثر کا ذکر کیا جو میرا تھا چودھری صاحب نے خود شروع کر دیا تھا۔
 مولانا مودودی کی دعوت پر باہر سے آنے والوں میں میرے علاوہ چند حضرات اور
 بھی تھے (ان سب کی تعداد دس سے کم ہی رہی ہوگی) اگلے دن جب وہ وقت آیا کہ سب
 ایک جگہ بیٹھ کر جماعت یا ادارہ کی تشکیل کریں تو میں نے ذرا دیر پہلے تنہائی میں مولانا سے
 کہا کہ جیسا کہ آپ کو معلوم ہے میں آیا تو اسی ارادہ سے تھا کہ اس کام میں آپ کا رفیق بنوں گا
 لیکن یہاں آکر مجھ میں تذبذب پیدا ہو گیا ہے اور میں نے مناسب سمجھا کہ میں پہلے ہی آپ کو
 بتا دوں کہ اس وقت جو ادارہ یا جماعت بنے گی میں اس میں باضابطہ شرکت نہیں کر سکوں گا،
 لیکن آپ کے مقصد اور آپ کی دعوت سے مجھے اتفاق اور ہمدردی ہے۔

مودودی صاحب بڑے ذہین آدمی ہیں، انھوں نے سمجھ لیا کہ کیا چیز میرے لیے
 رکاوٹ بنی ہے، انھوں نے مجھ سے کہا کہ میں آپ کے اس تذبذب اور تردد کی وجہ سمجھتا ہوں
 اصل بات یہ ہے کہ آپ کو اس کا اندازہ نہیں ہے کہ میں کس دنیا کا آدمی تھا اور کہاں سے
 جھلک رہا ہوں، آپ چاہتے ہیں کہ میں ایک دم بدل جاؤں۔ آپ جو کچھ چاہتے ہیں انشاء اللہ
 رفتہ رفتہ وہ ہو جائے گا، اس لیے میرا مشورہ ہے کہ آپ اپنی رائے پر نظر ثانی کریں، آپ کے
 انکار کر دینے سے اور سبھوں پر بھی اثر پڑے گا۔ میں نے عرض کیا کہ شرکت کے فیصلہ کے
 لیے جس قلبی اطمینان کی ضرورت ہے، واقعہ یہ ہے کہ میں اپنے اندر وہ اطمینان نہیں پاتا۔
 اس لیے مجبور ہوں حالانکہ مجھے اپنے شریک بنونے سے ڈکھ اور افسوس ہے، اگر آئندہ اللہ
 نے مجھے اطمینان نصیب فرمادیا تو میں انشاء اللہ آپ کے ساتھ باضابطہ بھی شریک ہو جاؤں گا
 لیکن مابعدہ کی شرکت کے بغیر تعاون یوں بھی کروں گا۔ اور دوسروں پر اثر پڑنے
 کی مشکل کا یہ حل ہو سکتا ہے کہ میں مجلس میں اپنے اس تذبذب یا انکار کا پہلے اظہار نہ کروں

میں یہاں یہ بات قابل ذکر ہے کہ اس وقت ہندوستان یا پاکستان میں جماعت اسلامی میں جو معروف حضرات ہیں جیسا کہ خیال
 ہے ان میں سے کوئی بھی مولانا مودودی کے واسطے اسلام میں بلائے ہوئے اس پہلے محترم اجتماع میں شریک
 نہیں تھا، لیکن یہ حضرات اس وقت تک مولانا مودودی سے واقف بھی نہ ہوئے ہوں۔۔۔ واللہ اعلم

بگڑ خاموش رہوں۔ چنانچہ اسی پر عمل کیا گیا۔ دوسرے حضرات جب مجلس میں اپنی رائے ظاہر کر چکے، ادارہ کی رکنیت قبول کرنے والے اپنی منظوری دے چکے اور معذرت کرنے والے معذرت کر چکے تو سب سے آخر میں نے اپنے مشق بتایا کہ میں اس وقت رکنیت کا فیصلہ نہیں کر سکا ہوں، ابھی مزید غور کروں گا۔

یہاں میں یہ واضح کر دینا مناسب سمجھتا ہوں کہ میرے تو قضا یا انکار کی وجہ میرا یہ خیال تھا کہ اتنے ادنیٰ دعووں کے ساتھ جو دینی جماعت یا ادارہ بنے اور اتنے اعلیٰ نصب العین کا دنیا کے سامنے اعلان کرے (جس کا تحریک کے خاکہ میں ذکر کیا گیا تھا) اگر اس کے قائد کی زندگی اس دعوت سے ضروری درجہ کی بھی مطابقت نہ رکھتی ہو تو اولاً تو وہ چلے گی نہیں اور قلم کی طاقت کے بل پر کچھ چلی بھی تو اس کے ذریعے مسلمانوں کی دینی اصلاح کی کوئی توقع نہیں کی جاسکتی حالانکہ اس راہ کا بنیادی کام یہی ہے کہ مسلمانوں میں از سر نو ایمانی روح پھونکی جائے اور ان کی زندگی میں دینی انقلاب برپا کیا جائے جیسا کہ حضرت سید احمد شہید اور شاہ اسماعیل شہید اور ان کے رفقاء نے کیا تھا۔

یہ ادارہ جو "دارالاسلام" کے احاطہ میں بیٹھ کر بنایا گیا تھا اس کا نام "ادارہ دارالاسلام" تھا۔ مولانا مودودی اس کے صدر یا امیر تھے اور ان کے علاوہ صرف چار حضرات رکن بنے تھے۔ چند ہی مہینوں کے بعد مولانا نے دارالاسلام سے لاہور منتقل ہو جانے کا فیصلہ کر لیا اس فیصلہ کا اصلی سبب، جیسا کہ اس وقت مجھے معلوم ہوا تھا مولانا مودودی کے باپ کے بیٹے میں بانی دارالاسلام جو دہری نیاز علی خاں صاحب اور جو دہری عبدالرحمن صاحب کے کچھ اسی قسم کے احساسات تھے جو میرے لیے "ادارہ دارالاسلام" کی شرکت کی راہ میں رکاوٹ بن گئے تھے۔ واللہ تعالیٰ اعلم

بہر حال مولانا لاہور منتقل ہو گئے اور ترجمان القرآن وہیں سے شائع ہونے لگا۔ کچھ عرصہ کے بعد مولانا نے غالباً و نیات کے پروفیسر لیکچرر کی حیثیت سے لاہور کے اسلامیہ کالج سے بھی تعلق قائم کر لیا۔ اس تمام عرصہ میں مولانا سے میرا ذاتی تعلق علیٰ حالہ رہا۔ اور

اس میں کوئی فرق نہیں آیا۔ خط کتابت بھی جاری رہی — مجھے یاد آتا ہے ایک خط میں مولانا نے مجھے یہ بھی لکھا تھا کہ کالج سے تعلق انھوں نے کس وجہ سے قائم کرنے کا فیصلہ کیا — جہاں تک اب یاد ہے کالج سے مولانا کا تعلق ٹھوڑے ہی عرصہ کے بعد ختم ہو گیا تھا جس کی تفصیل میرے علم میں نہیں —

”ادارہ دار الاسلام“ کا ذکر کچھ عرصہ کے بعد ترجمان میں بھی آنا بند ہو گیا، پھر ان خود مولانا کے کسی خط سے یا کسی اور ذریعہ سے مجھے معلوم ہوا کہ مولانا اس کام کے آگے بڑھنے سے باز ہو گئے ہیں۔ اس لیے اب اس کی دعوت کا سلسلہ جاری نہیں ہے۔

خود میرا حال اس عرصہ میں یہ رہا کہ ”ادارہ دار الاسلام“ کی تشکیل کے وقت دو، تین دن مولانا کے ساتھ رہ کر ان کے بارہ میں قوذہن نے یہ فیصلہ کر لیا تھا کہ اللہ تعالیٰ نے ان کو بہت اچھا سوچنے اور بہترین کھنے والا تو بنایا ہے لیکن دینی انقلاب کی مقدس مہم کے چلانے کے لیے جو صفات اور جو زندگی چاہیے اس سے مولانا بہت دور ہیں اور بظاہر ان صفات اور اس کی زندگی کے حاصل کرنے کا ان میں کوئی خاص داعیہ اور ارادہ بھی نہیں ہے اس لیے مولانا کی طرف سے تو میں اس معاملہ میں بالکل باز ہو گیا لیکن ان کی تحریروں اور اپنے غور و فکر سے اس وقت جس قسم کی دینی جدوجہد کو میں نے ضروری سمجھ لیا تھا میں محسوس کرتا تھا کہ اس کا تقاضا روز بروز شدید تر ہوتا چلا جا رہا ہے۔

لیکن خود اپنی سلاحتوں اور کمزوریوں کا اپنے نزدیک پورا دیا متدارانہ جائزہ لے کر میں اپنے بارہ میں یہ فیصلہ کر چکا تھا کہ اس قسم کے کسی کام میں خود قائد اور علمبردار بننے کے لائق نہیں ہوں، ہاں اگر کہیں ایسا کام شروع ہو تو انشاء اللہ میں اس کا ساتھ دینے والا ایک سپاہی بن سکتا ہوں، اس لیے میں چاہتا تھا کہ اللہ کا کوئی بندہ یا کچھ بندے جو اہل ہوں وہ اس طرح کا کوئی کام کریں تو میں ان کے ساتھ لگ جاؤں

یہی زمانہ تھا کہ مولانا علی میاں کی ”سیرت سید احمد شہید“ پہلی دفعہ چھپنے لگی انھوں نے ازراہ عنایت اس کا ایک نسخہ مجھے بھی بھیجا۔ خوب یاد ہے کہ اُسے پڑھ کر اندر اک آگ سی بھڑک گئی — میں نے اُسی وقت مولانا علی میاں کو لکھنؤ کے پتہ پر خط لکھا — جہاں تک

اب یا وہ اس میں کتاب سے متعلق اپنا تاثر ظاہر کیا تھا اور ساتھ ہی لکھا تھا کہ مجھے صفائی سے بتلائیے کہ آپ نے بس یہ کتاب ہی لکھنے کا ارادہ کیا تھا جو لکھی گئی، یا وہ کام بھی کرنے کا ارادہ ہے جس کا یہ کتاب تقاضا کرتی ہے؟ — اگر یہ دوسری بات ہے تو میں آپ سے جلد از جلد ملنا چاہتا ہوں، اگر آپ کو کوئی مجبوری نہ ہو تو قریبی فرصت میں یہاں بریلی ایک دو دن کے لیے تشریف لے آئیں، اور اگر آپ کسی وجہ سے اس وقت نہ آ سکتے ہوں تو مجھے بواپسی مطلع فرمادیں میں انشاء اللہ خود آ جاؤں گا۔

اس خط کا جواب مجھے مولانا نے اپنے وطن رائے بریلی سے دیا اور لکھا کہ میں اس وقت یہاں گھر پر مقیم ہوں اور فلاں وجہ سے اس وقت سفر سے معذور ہوں، آپ خود ہی یہاں آ جائیں — میں ممکنہ عجلت سے روانہ ہو گیا اور رائے بریلی پہنچ گیا۔

یہاں اس کا ذکر کر دینا مناسب ہو گا کہ مولانا علی میاں بھی مولانا مودودی کے ”ترجمان القرآن“ کے مضامین سے میری ہی طرح متاثر تھے اور اس لحاظ سے ہم دونوں کے خیالات اور جذبات میں پوری ہم آہنگی تھی۔ رائے بریلی پہنچ کر تفصیل سے گفتگو ہوئی، مولانا مودودی کا اور ان کے مضامین کا جو اٹھولنے آنے والے انقلاب کے متعلق لکھے تھے اور جنہوں نے ہم دونوں کو بہت متاثر کیا تھا خاص طور سے ذکر رہا۔ غالباً اسی ملاقات اور صحبت میں میں نے ”ادارہ دارالاسلام“ کی تاسیس کے سلسلہ میں اپنے چٹھان کوٹ کے سفر اور مولانا مودودی صاحب سے متعلق اپنے اندازہ اور احساسات کا بھی ذکر کیا۔

بہر حال ہم دونوں اس پر متفق ہو گئے کہ اس وقت کے خاص حالات کے مطابق دین کی خدمت اور اعلا کلمۃ اللہ کے لیے جو کچھ ہو سکے وہ ہم کو کرنا چاہیے اور بنام خدا اس کا آغاز کر دینا چاہیے۔ ابتدائی کام اور اس کے طریقہ کار کے بارے میں بھی کچھ مہولی باتیں ہوئیں۔ پہلا مرحلہ یہ تھا کہ ہم خیال مخلصین کی ایک جماعت بننے میں مولانا علی میاں سے کہا کہ پہلے ہمیں ایک ایسی شخصیت تلاش کر لینا چاہیے جو اپنے کو پوری طرح اس کام کے لیے وقف کر دے، اس کی حیثیت امیر کی ہو اور اس میں وہ چیزیں کم از کم

بقدر ضرورت موجود ہوں جو ایسی جماعت کے امیر میں ہونی چاہئیں۔ مولانا علی میاں سے میں نے کہا کہ اپنے متعلق میں پہلے ہی عرض کیے دیتا ہوں کہ اپنے کو خوب جانچ تول کے میں اس نتیجہ پر پہنچ چکا ہوں کہ میں اس کا اہل نہیں ہوں۔ اب آپ اپنے بارہ میں صاف طور سے بتائیں کہ آپ یہ ذمہ داری قبول کرنے کے لیے آمادہ ہو سکتے ہیں؟ — مولانا نے بھی اس سے معذوری ظاہر کی اور اس کی وجوہات بتلائی — اسی گفتگو میں بعض اور ایسے حضرات کا بھی ذکر آیا جن سے اس کی توقع کی جا سکتی تھی۔ — پھر ہم دونوں نے اس سلسلہ میں متعدد سفر بھی کیے، لیکن اس وقت کے اپنے خیالات و جذبات کے مطابق کوئی اجتماعی کام شروع نہیں کیا جاسکا۔ — یہاں یہ بھی عرض کر دینا مناسب ہو گا کہ میں اس وقت تک حضرت مولانا محمد الیاسؒ اور ان کے تبلیغی کام سے واقف نہیں تھا، اگر واقف ہوتا تو ممکن تھا کہ اس سے وابستہ ہونے کا فیصلہ کر لیتا۔

یہ واقعات جن کا اوپر کی سطروں میں ذکر آیا غالباً ۱۹۳۷ء اور ۱۹۳۸ء کے ہیں۔ اس زمانہ میں اشتور سہانوں کے جذبات میں عام طور سے ایک تلاطم برپا تھا اور ایسے کسی کام کے لیے زمین خاص تیار تھی اس لیے اس وقت طبیعت اس کے لیے سخت بے چین تھی کہ ایسا کوئی کام شروع ہو۔ اور اصل دل کی زمین میں اس کا تھم کر یک مخالفت کے زمانہ میں پڑ چکا تھا۔

پھر ۱۹۳۹ء میں جب دوسری جنگ عظیم شروع ہو گئی تو اس وقت یہ دوسری جنگ عظیم بے چینی اور بھی زیادہ بڑھ گئی۔ کیونکہ محسوس ہوتا تھا کہ یہ جنگ دنیا کے اور قوموں کے نقشوں میں غالباً بڑی بڑی تبدیلیوں کا ذریعہ بنے گی۔

جنگ شروع ہو جانے کے بعد سے مولانا سودا سی نے "ترجمان القرآن" میں جو مضامین مسلسل بندہ ستانی تحریکات اور مسلمانوں کے نصیب العین کے متعلق لکھے انہوں نے اس داعیہ کو اور بھی تیز کیا اور اس بے چینی کو اور آگے بڑھایا، پھر ان مضامین ہی کی آخری قسطوں سے معلوم ہوا کہ مولانا اب پھر کوئی جماعت اس کام کے لیے بنانا چاہتے ہیں، جس کی وہ دعوت

دے رہے ہیں۔ — اس سلسلہ میں اُن کا ایک اہم مضمون جماعت کی تاسیس سے کچھ ہی پہلے ترجمان القرآن سے نقل ہو کر جب سن ۱۹۰۸ء کے الفرقان میں بھی شائع کیا گیا تھا، ہر کا عنوان تھا — ”دنیا میں کیا ہو رہا ہے اور ہمارا فرض کیا ہے“ — یہ مضمون گویا جماعت اسلامی کی تاسیس کی تمہید تھا — قریباً اُسی زمانہ میں اس عاجز نے بمبئی کے دوستوں کی دعوت پر وہاں کا سفر کیا تھا اور وہاں مسلسل ۸-۱۰ تقریریں کی تھیں، ان تقریروں کا موضوع اور مرکزی نقطہ اسلام کی نشاۃ ثانیہ اور اسلامی انقلاب کے لیے ایک منظم تحریک کی دعوت تھی — مجھے اعتراف ہے کہ اُس زمانہ میں مولانا مودودی سے میں اتنا متاثر تھا کہ انہی کی اصطلاحوں اور انہی کی زبان میں بولتا تھا۔ مثلاً اسلام کو ایک ”انقلابی تحریک“ کہتا تھا۔ — بمبئی کی میری تقریریں مرتب ہو کر پہلے الفرقان میں اور پھر خطبات بمبئی کے نام سے کتابی صورت میں بھی شائع ہو گئی تھیں، — ان تقریروں کو بھی میری طرف سے جماعت اسلامی کی تمہید کہا جاسکتا ہے — میرا حال اس زمانہ میں یہ تھا کہ مودودی صاحب کی صرف تعبیرات ہی کو نہیں بلکہ ان کے خاص افکار و نظریات کو بھی میرا ذہن اکثر بغیر کسی تنقید کے اپنا لیتا تھا، اُسی دور میں الفرقان کا ”شاہ ولی اللہ نمبر“ شائع ہوا تھا، مولانا مودودی صاحب نے میری فرمائش پر اسی کے لیے یہ مضمون باسقالہ لکھا تھا جو بعد میں رسالہ ”تجدید و احیاء دین“ کے نام سے الگ بھی شائع ہوا اور جماعت اسلامی کے بنیادی لٹریچر میں شامل ہے — اگرچہ اُس وقت بھی میرے ذہن نے اس کی بعض باتوں کو قبول نہیں کیا تھا، لیکن جہاں تک اب یاد ہے میں اس کو اُس وقت مجموعی حیثیت سے ایک بصیرت افروز تحقیقی مقالہ سمجھتا تھا، اور عام اشاعت کی نیت سے اس کو ”شاہ ولی اللہ نمبر“ سے الگ مستقل رسالہ کی شکل میں بھی چھپوایا تھا۔

انھیں دنوں میں میرا لاہور کا ایک سفر ہوا، بعض دوست جو میری سی طرح مولانا مودودی سے خاص تعلق رکھتے تھے اور ان کے مضامین اور ان کی دعوت سے کافی متاثر اور دینی دعوت کا کام شروع ہونے کے لیے بے چین تھے، مولانا کے قریب لاہور ہی میں انھوں نے قیام اختیار کر لیا تھا، انھیں یہ بات کسی درجہ میں معلوم تھی کہ میں مولانا مودودی سے ذاتی دوستانہ

فیصلہ کرنے کے لیے آپ کے متعلق کچھ معلومات خود آپ سے ہی حاصل کرنا چاہتا ہوں۔ مولانا نے فرمایا آپ یہ کیوں فرض کرتے ہیں کہ جماعت کا قائد میں ہی بنوں گا۔ آپ کسی ایسے کو سوچتے ہیں جو آپ کے نزدیک اہل ہوں۔ میں کہتا ہوں کہ آپ ہی اس ذمہ داری کو کیوں نہ قبول کریں۔ میں نے کہا جہاں تک میری ذات کا سوال ہے میں اپنے آپ کو خوب تول کر یہ فیصلہ کر چکا ہوں کہ میں ایسی کسی جماعت کی قیادت کا ذمہ دار بننے کے لائق نہیں ہوں، اگر یہ بات نہ ہوتی تو اب تک میں میدان میں خود کود چکا ہوتا۔ اس لیے اس امکان پر بحث نہ کیجیے، کوئی اور آدمی بھی میری نظر میں نہیں ہے۔ بلکہ میں آپ سے صاف کہتا ہوں کہ گزشتہ دو برسوں میں میں نے اس کی کوشش کی کہ کوئی اللہ کا بندہ جو اس کا اہل ہو وہ کھڑا ہو جائے لیکن میں ناکامیاب رہا۔ اس لیے ہو گا یہی کہ اگر آپ کوئی جماعت بنائیں گے تو اس کے قائد یا امیر آپ ہی ہوں گے۔ اس لیے میں ضروری سمجھتا ہوں کہ اپنے بارے میں فیصلہ کرنے سے پہلے آپ کے بارے میں خود آپ سے کچھ صاف صاف باتیں کر لوں۔

اس کے بعد میں نے مولانا سے چند سوالات کیے ان میں سے جو یاد ہیں وہ یہ ہیں :-
۱۔ میں نے پوچھا مجھے صفائی سے بتائیے کہ احکام شریعت کے بارے میں اس وقت آپ کا طرز عمل کیا ہے ؟

انہوں نے بتایا میں اپنے امکان کی حد تک احکام شریعت کی پابندی کرتا ہوں اور کرنا چاہتا ہوں۔

۲۔ پھر میں نے ان سے کہا یہ تو مجھے معلوم ہے کہ آپ تقلید شخص کو ضروری نہیں سمجھتے لیکن میرا خیال ہے کہ فتنوں کے اس زمانہ میں یہ آپ بھی ضروری سمجھتے ہوں گے کہ جس مسئلہ پر ائمہ اربعہ متفق ہوں اس کے خلاف نہ کیا جائے ؟

انہوں نے کہا کہ ہاں میں یہ ضروری سمجھتا ہوں اور اس سے خروج کو جائز نہیں سمجھتا۔
۳۔ اس زمانہ تک بھی مولانا کی داڑھی بہت مختصر سی تھی۔ اور سر پر انگریزی وضع کے بال بھی رہتے تھے میں نے دوستانہ بے تکلفی کے ساتھ ان کی داڑھی کی طرف اشارہ کر کے عرض کیا کہ ایسی داڑھی رکھنا آپ کے نزدیک جائز ہے ؟۔ مولانا نے فرمایا۔ ہاں میں حرام

یانا جائز نہیں سمجھتا۔ البتہ خلاف اولیٰ سمجھتا ہوں۔ میری رائے یہ ہے کہ ڈاڑھی اتنی ہونی ضروری ہے کہ دور سے نظر آئے۔ اور بقدر یک مشت سنت ہے۔

میں نے عرض کیا کہ کتب فقہ میں تو بقدر یک مشت کو واجب لکھا ہے۔ اور جو لوگ اس سے چھوٹی رکھتے اور کترواتے ہیں ان کے اس طرز عمل کو ناجائز کہا ہے اور یہ بھی تصریح کی ہے کہ یہ مسئلہ اتفاقی ہے۔ میں نے اُس وقت نسخ القدر اور در مختار وغیرہ کی یہ عبارت جو اُس وقت بھی زبانی یاد تھی پڑھ کر سنائی "واما ما يفعلہ بعض المغاربة ومخنشة الرجال من قصھا وھی دون القبضة فہم بیحۃ اخذوا"۔

مولانا نے فرمایا "لیکن فقہ حنبلی کی کتاب "مغنی" میں تصریح ہے کہ اس سے کم رکھنا بھی جائز ہے۔" میں نے عرض کیا میں نے مغنی نہیں دیکھی اس لیے اُس کے بارے میں تو کچھ نہیں کہہ سکتا، لیکن ایک اصولی بات یہ عرض کرتا ہوں کہ اگر عام فقہاء و مجتہدین ایک فعل کو ناجائز کہتے ہوں اور کسی کتاب میں کوئی قول اس کے بواہر کا بھی ہو اور اُس کے کرنے میں کوئی شرعی مصلحت بھی نہ ہو تو ظاہر ہے کہ تقویٰ اور احتیاط کا تقاضا یہی ہوگا کہ اس سے بچا جائے۔ علاوہ ازیں صحاح کی جن حدیثوں میں ڈاڑھی رکھنے کا حکم بیضۃ امر دیا گیا ہے اُن میں دو لفظ آتے ہیں ایک "اعفوا للحنی" اور دوسرا "انزخوا للحنی" "اعفوا" اور "انزخوا" کے جو مصدر ہیں معنی "اعفا" اور "انزخا" عربی لغت کی رو سے یہ فی الجملہ درازی اور اور بڑھوتری کو چاہتے ہیں، فقہاء نے غالباً صحابہ کے طرز عمل سے یہ سمجھا ہے کہ اگر قریباً ایک مشت ڈاڑھی رکھی جائے تو ان لفظوں کا مطالبہ پورا ہو جائے گا۔ پس فقہ کی تصریحات سے تقویٰ دیر کے لیے صرف نظر کر کے بھی اگر آپ غور فرمائیں تو اتنا آپ کو بھی ماننا پڑے گا کہ صرف اتنی ڈاڑھی رکھنے سے جو بقول آپ کے بس دور سے نظر آئے ان لفظوں کا مطالبہ پورا نہیں ہوتا۔ بلکہ ان الفاظ کا صاف تقاضہ یہ ہے کہ ڈاڑھی کو کچھ لمبا بڑھا ہوا اور

۱۔ مطلب یہ ہے کہ بعض اہل مغرب اور مختل لوگوں کا یہ طرز عمل کہ ڈاڑھی ایک مشت سے کم رکھتے اور کترواتے ہیں۔ یہ کسی کے نزدیک بھی جائز نہیں ہے۔ (بیان اہل مغرب)۔ مراد مرآئیں بنو نسل و غیرہ مغربی عرب ملکوں کے لوگ ہیں،

لگا ہوا ہونا چاہیے اور آپ کی موجودہ ڈاڑھی بہت چھوٹی ہے۔ اس لیے میرے نزدیک حدیث کی رو سے بھی اس کے جواز کی کوئی گنجائش نہیں ہے۔

مجھے یاد ہے، مولانا نے میری یہ بات سن کر کچھ دیر خاموشی سے غور کرنے کے بعد فرمایا۔ میں نے اس مسئلہ پر اس طرح اور اس پہلو سے کبھی غور نہیں کیا تھا۔ اب میرا خیال یہ ہے کہ آپ کی بات صحیح ہے اور مجھے اس کی اصلاح کر لینی چاہیے۔

اس کے بعد میں نے مولانا کے بالوں کی طرف اشارہ کر کے اسی دوستانہ انداز میں کہا کہ کیا اس طرح کے بال رکھنے میں آپ کوئی مضائقہ نہیں سمجھتے؟ — مولانا نے فرمایا کہ یہ آپ کے نزدیک "قرع" ہے جس کی حدیث میں ممانعت آئی ہے، میں نے کہا میں یہ تو نہیں کہتا کہ یہ "قرع" ہے لیکن یہ کہتا ہوں کہ اس طرح کے بال رکھنا صاحبین کے طریقے کے خلاف اور غیر صاحبین کا طریقہ ہے، اور خاص کر جو لوگ دین اور شریعت کی پابندی کے داعی ہوں ان کے لیے ایسی چیزوں کی بالکل گنجائش نہیں ہے۔ — اس پر بھی مولانا نے فرمایا کہ یہ بات بھی آپ کی ٹھیک ہے میں اس کی بھی اصلاح کر لوں گا۔ — اس صحبت میں مولانا سے میں نے ان کے ذاتی حالات سے متعلق بعض اور باتیں بھی دریافت کیں اور انہوں نے بے تکلف جواب دیا۔

اسے یہاں افسوس کے ساتھ اس واقعہ کا اظہار بھی اب ضروری ہو گیا ہے کہ اسی گفتگو کے بعد بھی کم از کم ۱۹۷۰ء پہنچے تک جب تک کہ جماعت اسلامی کا دوسرا شاندار قیامی اجلاس لاہور میں ہوا جس کا ذکر آگے آ رہا ہے، مولانا نے دونوں چیزوں (ڈاڑھی اور سر کے بالوں) میں سے کسی کی بھی اصلاح نہیں فرمائی، قریب قریب وہی حال رہا جو میری اس گفتگو کے وقت تھا، پھر پھر اجلاس کے موقع پر میں نے مولاناؒ امین احسن صاحب کو متوجہ کیا کہ وہ ان امور کے بارے میں گفتگو کریں، مولاناؒ بصورتِ گفتگو کی جس کا ذکر آگے آ رہا ہے۔ — اور خدا کا شکر ہے کہ بالآخر مولاناؒ دہلی صاحب نے ان دونوں چیزوں کی اصلاح فرمائی۔ —

یہاں یہ بات بھی رائج اور وہ کہ ساتھ قابل ذکر ہے کہ اب سے ۲۷ سال پہلے جب رافتان میں اپنی اس سرگزشت کے ضمن میں راقم سطور نے مولاناؒ دہلی صاحب کے ساتھ اپنی اس گفتگو کا ذکر کیا تھا (باقی اگلے صفحہ پر)

یہ ساری گفتگو نہایت دستانہ اور مخلصانہ فضا میں ہوئی۔

اس کے بعد میں نے اپنا اطمینان ظاہر کر کے مولانا سے کہا کہ اب آپ کوئی تاریخ مقرر کر کے جماعت کی تشکیل کے لیے ہم خیالوں کو دعوت دیجیے! — یاد آتا ہے کہ غالباً اُس وقت میرے مشورہ ہی سے تاریخ مقرر ہوئی اور دعوت دی گئی۔

مقررہ تاریخ پر ہم خیال حضرات ابھی خاصی تعداد میں جمع ہو گئے اور "جماعت اسلامی" کی تشکیل عمل میں آئی (یہ شعبان ۱۳۶۴ھ، اگست ۱۹۴۴ء کا مہینہ تھا)۔ یہ تاہم اس وقت پولیہ اطمینان کے ساتھ اس میں شریک ہوا تھا اور جماعت کی ادارت کے لیے مولانا مودودی صاحب کا نام میں نے ہی پیش کیا تھا اور اس موقع پر یہ وضاحت کی تھی کہ جماعت کے امیر میں جو صفات ہونی چاہئیں خدا کے فضل سے وہ سب ان میں موجود ہیں اور اس لحاظ سے جماعت کے تمام موجودہ ارکان میں وہ مجموعی حیثیت سے فائق و ممتاز ہیں، ان کی علمی اور فکری بلندی کا تو میں پہلے ہی قائل تھا۔ — تقویٰ کیسے یا اتباع شریعت اس بارہ میں ان کی اس گفتگو سے میں نے اپنے دل کو مطمئن کر لیا تھا جو چند روز پہلے ہوئی تھی (جس کا اوپر ذکر کیا جا چکا ہے)۔

اس تالیسی اجتماع میں میرا جو حصہ رہا اُس کا ذکر غالباً اجتماع کی روداد میں بھی کیا گیا تھا، یاد آتا ہے کہ یہ اجتماع میری دعا پر ختم ہوا تھا اور میں صرف رکن نہیں تھا بلکہ مجھے نائب امیر بھی بنایا گیا تھا۔

بقیہ حاشیہ منقطع شدہ) تو "جماعت اسلامی" کے مجاہدین قلم نے بس گستاخی اور "جہالت" پر میری خوب خبر لی تھی کہ اقامت دین کی مقدس تحریک کے سلسلہ میں میں نے ڈاڑھی کی مقدار اور انگریزی فیشن کے بالوں جیسے مسائل اٹھائے تھے۔ — اس کے بارے میں جو کچھ ان مجاہدین سے اور جماعت کے ذمہ داروں سے عرض کرنا مناسب سمجھا تھا عرض کر دیا گیا تھا لیکن اس وقت اس سلسلہ میں یہ مزید عرض کرنے کو جی چاہتا ہے کہ یہ ظلم و جہول اپنے رب کریم کے اس کرم و احسان کا دل و زبان اور قلم سے شکر گزار ہے کہ اللہ تعالیٰ نے اس عاجز کے اس رو بہ ہی کو مولانا کی ڈاڑھی اور بالوں کی اصلاح کا ذریعہ بنادیا اور اکھنڈ شہرہ بالآخر مولانا کی ڈاڑھی ہندوستان و پاکستان کے علما کی سی خوبصورت، مولویانہ ڈاڑھی ہو گئی اور بالوں کی بھی اصلاح ہو گئی۔ اللہ تعالیٰ بولانا کے تمام عیب و تنبیہ کو بھی اس کی توفیق عطا فرمائے۔

اجتماع سے واپس آکر الفرقان کے سوال کے شمارہ میں میں نے۔۔۔ ایک دینی تحریک کا تعارف کے زیر عنوان ایک طویل مضمون لکھا جس میں پوری تفصیل سے اس اجتماع اور جماعت اسلامی کی تاسیس و تشکیل کا تذکرہ کیا اور اس کے مقصد و نصب العین اور دعوت و طریق کار کی وضاحت کی۔۔۔ اس مضمون میں میں نے جماعت کا دستور بھی پورا لفظ بہ لفظ شامل کیا تھا، بعض خاص نکات اور خاصہ کرامت کی حثیت سے متعلق مولانا مودودی صاحب کی تقریروں کے طویل طویل اقتباسات بھی نقل کیے تھے۔۔۔ آخر میں بعض شکوک و شبہات اور ان کے جوابات کے عنوان سے راقم سطور نے ایک مستقل مضمون لکھا تھا جس میں جماعت اور مولانا مودودی صاحب کی ذات سے متعلق ان تمام اعتراضات اور شکوک و شبہات کا جواب دیا گیا تھا جو اُس وقت تک سامنے آئے تھے یا جن کا اندیشہ تھا۔۔۔ اپنے نزدیک اس عاجز نے اپنے اس مضمون میں انتہائی دلسوزی و دردی کے ساتھ پوری قوت و اعتماد کے ساتھ عام مسلمانوں اور بالخصوص خواص امت کو جماعت میں شرکت یا کم از کم تعاون کی دعوت دی تھی۔۔۔ یہ مضمون ایک دینی تحریک کا تعارف (الفرقان کے ۲۵ صفحات پر آیا تھا۔ اور الفرقان ہی کے حوالہ سے اُس کو مولانا مودودی صاحب نے "ترجمان القرآن" میں بھی شائع کیا تھا۔

میرا خیال ہے کہ جماعت اسلامی کی ایسی مکمل اتنی دل دعوت کی وضاحت اُس وقت تک خود مولانا مودودی صاحب کے قلم سے "ترجمان القرآن" میں بھی نہیں آئی تھی۔ واقعہ یہ ہے کہ میں اس زمانہ میں جماعت کی دعوت و کایت کے جذبہ سے سرشار تھا، جہاں جانا ہوتا اور جس مجلس میں بات کرنے کا اتفاق ہوتا اکثر یہی میری گفتگو کا موضوع ہوتا، حالانکہ مجھے معلوم تھا کہ میرے بعض دینی اکابر کو میرا یہ اقدام ناپسند ہے لیکن میں اپنے اقدام کو بالکل صحیح اور اپنے ان اکابر کو بخیر ل کر کے معذور سمجھتا تھا کہ ان کے سامنے وہ صورت حال اور یہ پوری بات نہیں ہے جو میرے سامنے آگئی ہے۔

پھر سوال کے اس شمارہ کے بعد ذیقعدہ ۱۴۱۹ھ کے مشرک شمارہ میں بھی جماعت سے متعلق کیے جانے والے سوالات اور شکوک و شبہات کے جوابات میں ایک اور مستقل مضمون

لکھا اس کا عنوان تھا۔ — ”کچھ جماعت اسلامی سے متعلق“ یہ اصفیٰ کا مضمون تھا۔ — بہر حال جماعت کی تاسیس کے بعد سے ”الفرقان“ مولانا مودودی صاحب کے ”ترجمان القرآن“ ہی کی طرح ”جماعت اسلامی“ کا آرگن ہو گیا، اس وقت اس کی یہی دعوت تھی اور یہی اس عاجز کی زندگی کا موضوع۔ —

اس سلسلہ میں یہ واقعہ بھی قابل ذکر ہے کہ جماعت کی تاسیس کے کئی مہینے بعد مولانا نے مجھے ایک خط کے ذریعہ یہ خوشخبری سنائی کہ مولانا محمد علی کاندھلوی صاحب نے بھی ”جماعت“ کی رکنیت قبول کر لی ہے اور بڑے جذبہ سے آئے ہیں، راقم سطور کو اس اطلاع سے بڑی خوشی ہوئی کیونکہ مولانا موصوف ہمارے حلقہ (جماعت دیوبند) کے ایک معروف عالم دین تھے اور اس دور میں اس عاجز کی سب سے بڑی تنہا یہ تھی کہ ہماری جماعت، ”جماعت اسلامی“ کی دعوت کو اپنالے۔ — لیکن کچھ ہی دنوں کے بعد مولانا مودودی صاحب کی تحریروں میں پڑھ کر اُن کے ذہن میں کچھ اعتراضات اور خدشات پیدا ہونے لگے، اس سلسلہ میں انھوں نے مولانا مودودی صاحب سے خط و کتابت کی، مجھے بھی کئی صفحے کا ایکسٹریل خط لکھا، میں نے پوری تفصیل سے اس کا جواب دیا اور ان کو مطمئن کرنے کی کوشش کی، میرا یہ خط بھی ”جماعت اسلامی“ کی وکالت و مدافعت کے سلسلہ کی اہم تحریروں میں سے ہے یہ جہادی الاخریٰؒ کے الفرقان میں شائع ہوا تھا، صفحات پر تھا۔ اس کو مولانا مودودی صاحب نے الفرقان کے حوالہ سے ”ترجمان القرآن“ میں بھی شائع کیا تھا۔ — اس کا عنوان تھا۔ — ”جماعت اسلامی کی حقیقت اور ہمارے کام کی نوعیت۔ — بعض شبہات کا جواب“ اس وقت میرا خیال تھا کہ یہ مضمون لکھ کر میں نے ”جماعت اسلامی“ کے معترضین پر حجت تمام کر دی ہے۔ جماعت کے ابتدائی دور میں جماعت کی دعوت سے متعلق مولانا مودودی صاحب کی ہر اہم تحریر ”الالتزام“ الفرقان میں شائع کی جاتی تھی، اُن کا مشہور مقالہ ”اسلامی حکومت کیونکر قائم ہوتی ہے“ اور دوسرا مقالہ ”اسلام کا نظریہ سیاسی“ یہ دونوں بھی

لکھے مولانا کاندھلوی ایک صاحب مطالعہ اور صاحب نظر عالم دین تھے، ریاکتوں میں قیام تھا ملک کی تقسیم کے بعد بھی وہیں رہے۔

الفتیان میں شائع کیے گئے۔ اور ان کو میں نے الگ مقالہ کی شکل میں بھی چھپوایا تاکہ حسب موقع لوگوں کو مفت بھی دیا جاسکے۔۔۔۔۔ جیسا کہ عرض کیا گیا اس دور میں "الفتیان" جو اسلامی کارکن تھا اور اس کی دعوت و کالت ہی اس عاجز کی زندگی کا موضوع تھا۔۔۔۔۔ اور ارشاد نبوی "لا یومن احدکم حتی یحب لآخیه ما یحب لنفسه" کے مطابق جی چاہتا تھا کہ اللہ و رسول پر ایمان رکھنے والے سارے ہی بندوں کا یہی حال ہو جائے۔

اس واقعہ کے اظہار میں بھی کوئی مضائقہ نہیں ہے بلکہ اس وقت یہ اظہار غالباً مناسب ہی ہوگا کہ اس وقت جماعت میں مولانا مودودی کے بعد اس ناجیز ہی کو سمجھا جاتا تھا۔ خود مولانا بھی میرے ساتھ خصوصی اکرام کا معاملہ فرماتے تھے جس کا مجھے ممنون ہونا چاہیے۔

مولانا ابو الحسن علی ندوی کے ساتھ میرا جو رابطہ اور تعلق تھا اور خیالات و جذبات میں جو ہم آہنگی تھی اس کا ذکر اوپر کیا جا چکا ہے وہ لاہور کے اس اجتماع میں شریک نہیں ہوئے تھے جس میں "جماعت اسلامی" کی تشکیل ہوئی

جماعت کی تاسیس کے بعد میرا لکھنؤ وغیرہ کا

سفر مولانا علی میاں کی جماعت میں شرکت

اور مولانا امین احسن صاحب سے ملاقات

تھی۔ لیکن اس اجتماع کی اور تشکیل کے سلسلہ کی ساری تفصیلات مولانا مودود کو بعض اُن رفقاء جماعت سے معلوم ہو چکی تھیں جو لکھنؤ سے لاہور پہنچ کر اس تاسیسی اجتماع میں شریک ہوئے تھے۔ نیز اس سلسلہ میں میری ان کی خط و کتابت برابر ہوتی رہی تھی۔۔۔۔۔ بہر حال انھوں نے جماعت میں شرکت کا فیصلہ کر لیا تھا۔ اور مجھے اس کی اطلاع دیدی تھی۔ میں نے ایک سفر لکھنؤ کا کیا، جن حضرات کے ذہن "ترجمان" کے مطالعہ سے "جماعت اسلامی" کی دعوت کو قبول کرنے کے لیے تیار ہو چکے تھے ان کا ایک مختصر سا اجتماع ایک رفیق کے مکان پر ہوا۔ میں نے تفصیل سے دعوت کا تذکرہ کیا اور لاہور کے تاسیسی اجتماع کی کارروائی اور اس کے بارہ میں اپنے تاثرات ذکر کیے اور پھر جماعت میں شرکت کے شرائط وغیرہ بیان کیے۔ مولانا علی میاں اور چند اور دوستوں نے اسی اجتماع میں کلمہ شہادت کے اعادہ کے ساتھ باقاعدہ جماعت کی رکنیت قبول کی یہ

دقت کو شہادت یافتہ کا معمول ہے۔

یہ جماعت کی رکنیت قبول کرتے وقت کلمہ شہادت کے اعادہ کا معمول تھا جس طرح شاخ سلوک کے ہاں بیعت کے

اسی زمانہ میں میں نے ایک سفر اعظم گڑھ کا بھی کیا۔ اب یاد نہیں رہا۔ شاید گنجانہ اور اعظم گڑھ کے درمیان کس شخص پر ادھر سے جانے والی اور ادھر سے آنے والی ٹرینیں کسی سبب سے کچھ دیر کے لیے کھڑی ہو گئیں۔ میں نے دیکھا کہ اعظم گڑھ سے آنے والی ٹرین کے (اُس وقت کے سکند کلاں میں مولانا سید سلیمان ندوی تشریف فرما ہیں، جلدی سے اپنی ٹرین سے اتر کے طاقت کے لیے اُن کے پاس پہنچا، سلام اور مزاج پرسی کے بعد سید صاحب نے پہلی بار یہ فرمائی کہ: "جو امت اسلامی میں مودودی صاحب کے ساتھ آپ بھی شریک ہیں، کیا آپ اُن کے بارے میں بالکل مطمئن ہیں؟" میں نے عرض کیا کہ ہاں میں تو اطمینان کر کے ہی شریک ہوا ہوں۔ فرمایا "خیر خدا کرے آپ کا اطمینان درست ہو مجھے تو ان کی تحریروں میں تجدد کی برائی ہے، ایسے لوگ دین کے معاملے میں بھروسے کے قابل نہیں ہوتے۔ اس کے بعد سید صاحب کی ٹرین روانہ ہونے لگی اور میں آکر اپنی ٹرین میں بیٹھ گیا۔

اسی سفر میں میں مدرسۃ الاسلام سرسے پیر پہنچا مولانا امین احسن صاحب اصلاحی سے ملا۔ مولانا سے میرا کوئی خاص تعلق یا تعارف اس وقت تک غالباً نہیں تھا۔ شاید ایک دو دفعہ ملاقات کی نوبت آئی ہو اور کبھی کبھار انھوں نے یا میں نے کسی ضرورت سے خط لکھا ہو، لیکن معلوم نہیں کیوں، وہ میرے ساتھ خاص محبت اور اعتماد کا اظہار فرماتے تھے۔ یہاں یہ ظاہر کر دینا بھی مناسب ہو گا کہ جس زمانہ میں مولانا مودودی کا قلم بڑی تیزی اور بڑی طاقت کے ساتھ جنگ آزادی میں کانگریس کا ساتھ دینے والے مسلمان حلقوں کے خلاف چل رہا تھا جس کی زد خاص طور سے "جمعیۃ العلماء" پر پڑتی تھی (جس سے اُس زمانہ تک میرا بھی تعلق تھا، تو مولانا امین احسن مولانا مودودی کی تحریروں کا جواب لکھنے والوں میں تھے بلکہ جہاں تک مجھے یاد ہے سبھی بات یہ ہے کہ ان دنوں میں صرف انہی کی تحریروں ایسی ہوتی تھیں جن کو کسی درجہ میں مولانا مودودی کی تحریروں کا جواب کہا جاسکتا تھا۔ لیکن سب سے زیادہ میں جنگ عظیم پھر جانے کے بعد مولانا مودودی نے جب مسلمانوں کے دوسرے گروہ، مسلم لیگ وغیرہ کے رد میں اسی قسم کی سخت تنقید شروع کی اور یہ ظاہر کر دیا کہ ان کی اصل دعوت "لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ، مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ" کی بناء پر ان کا موقف مسلم قومیت کے پرتاروں سے بھی

اتنا ہی الگ ہے جتنا کہ نظریہ وطنیت کے پیروں سے۔ تو مولانا امین احسن کی رائے مولانا مودودی کے ساتھ ہو گئی اور جب جماعت اسلامی کی تاسیس عمل میں آئی تو چند روز کے بعد انھوں نے بھی اس کی رکنیت قبول کر لی۔۔۔۔۔ میں جب سرائے میر پونچا ہوں تو مولانا امین احسن جماعت کے رکن بن چکے تھے۔ اس کے باوجود انھوں نے مجھ سے کہا کہ بھٹی اوصاف بات یہ ہے کہ میں مودودی صاحب کو نہیں جانتا، تمہیں جانتا ہوں مگر مودودی صاحب کل کو کسی غلط راستہ پر چل پڑے تو میں تو خدا کے سامنے تمہیں پکڑ کے پیش کر دوں گا کہ ان سے پوچھیے۔ میرے ذمہ دار بھی یہی ہیں۔۔۔۔۔ لیکن یہ گفتگو کچھ اس طرح تھی کہ میں نے اس کو ایک طرح کا مزاج ہی سمجھا۔ البتہ میں نے اس موقع پر انھیں یہ بتا دینا ضروری سمجھا کہ مودودی صاحب کے بارے میں میرا خیال اور اندازہ کیا ہے۔ مجھے یاد آتا ہے کہ اس وقت میں نے ان سے کہا تھا کہ اصل بات یہ ہے کہ اس دعوت اور اس کام کے لیے جیسا قائد چاہیے مودودی صاحب ویسے تو ہیں نہیں، لیکن ان کے ساتھ دو چار آدمی اور ایسے مل جائیں جو ان کسروں کو کچھ پورا کریں جو ان میں ہیں تو انشاء اللہ کام کچھ چل جائے گا۔

پھر تاسیسی اجتماع کے قریباً چھ مہینے کے بعد جماعت اسلامی کے اہل حل و عقد کی مجلس شوریٰ کالا پور میں اجتماع ہوا۔ میں اس وقت آنکھوں کی سخت تکلیف میں مبتلا تھا۔ آنکھوں میں زخم ہو گئے تھے اور بٹی بندھی رہتی تھی، گھروالے کسی طرح اس کے روادار نہیں تھے کہ میں اس حالت میں سفر کروں۔ لیکن اسی حال میں میں نے بریلی سے لاہور تک کا سفر کیا اور اجتماع میں شرکت کی۔۔۔۔۔ مولانا امین احسن اور مولانا علی میاں بھی اس میں شریک ہوئے اور جماعت کے کسی اجتماع میں ان دونوں حضرات کی یہ پہلی شرکت تھی۔ مودودی صاحب کی ظاہری ہیئت کے ان پہلوؤں میں جن کی اصلاح کا انھوں نے وعدہ کیا تھا خاطر خواہ تبدیلی نہ دیکھ کر مجھے سخت افسوس اور دکھ ہوا۔ میں نے مناسب سمجھا کہ اس سلسلہ میں اب میں خود ان سے کچھ نہ کہوں اس لیے میں نے تنہائی میں مولانا امین احسن صاحب سے کہا کہ آپ ان چیزوں کی طرف اپنی طرف سے مولانا کو توجہ دلائیں تاکہ مولانا کو یہ محسوس ہو کہ صرف میں ہی ان اصلاحات کو ضروری نہیں سمجھتا ہوں بلکہ مولانا اصلاحی

جیسے قریب قریب انھیں کے طرز کے روشن خیال عالم بھی اس کو ضروری سمجھتے ہیں۔

مجھے یاد ہے کہ لاہور سے رخصت ہوتے وقت مولانا امین احسن صاحب نے میری موجودگی ہی میں مولانا مودودی اور ان رفیقوں سے جو وہاں مستقل ان کے ساتھ رہتے تھے بات کی اور کہا کہ میں بہت صفائی کے ساتھ یہ بات ظاہر کر دینا امانت اور دیانت کا تقاضا سمجھتا ہوں کہ یہاں آنے سے پہلے میں جتنا متاثر تھا یہاں آکر اس میں کچھ کمی آئی ہے۔ آپ

حضرات اپنی اس ذمہ داری کو محسوس کریں کہ آپ ہی اس دیگ کے وہ چاول ہیں جنہیں دیکھ کر کوئی شخص دیگ کے متعلق رائے قائم کرے گا۔ اس لیے جماعت کی خیر خواہی کا بھی یہ فرض ہے کہ آپ حضرات اپنے آپ کو ایسا بنائیں کہ یہاں آکر آپ سے ملنے والا آدمی آپ کو اسلام کا اور اسلامی دعوت کا نمونہ دیکھے۔ میں تعین کے ساتھ بتانے کی ضرورت نہیں سمجھتا کہ آپ کے کون کون سے پہلو زیادہ قابل اصلاح ہیں، آپ خود ہی سوچیں اور اپنا فرض ادا کریں۔ مولانا مودودی نے جہاں تک مجھے یاد ہے اس کے جواب میں فرمایا تھا، ہاں مجھے احساس ہے کہ مجھے اپنے آپ کو بہت بدلنے کی ضرورت ہے لیکن میں یہ مناسب سمجھتا ہوں کہ باہر کی تبدیلی اندر کی تبدیلی کے ساتھ ساتھ اور اس کے تقاضے سے ہو۔

جماعت اسلامی کی اسی مجلس شوریٰ میں دستور پر نظر ثانی بھی کی گئی۔ اور یہ کام ہم تین کے سپرد کیا گیا، ایک یہ عاجز، ایک مولانا اصلاحی، ایک مولانا ابوالحسن علی ندوی، شاہیدان دونوں حضرات کو بھی یاد ہو کہ جو بھی چھوٹی بڑی ترمیمیں اس وقت اس میں کی گئیں وہ سب میں نے کی تھیں۔ اور ان دونوں دوستوں نے ان سے اتفاق کیا تھا۔ بعض اور معمولی معمولی ترمیمیں جن کے لیے میری رائے تھی ان کو ان دوستوں نے ضروری نہیں سمجھا اور میں نے بھی ان پر اصرار نہیں کیا۔

اسی مجلس شوریٰ میں غالب امیری اور مستری محمد صدیق صاحب مرحوم کی تجویز بلکہ اصرار پر

مولانا امین احسن کے یہ خط کشیدہ الفاظ مجھے کچھ اس طرح یاد رہ گئے ہیں کہ مجھے امید ہے کہ ان میں کوئی لفظ بھی میرا نہ ہوگا۔ یہ مستری محمد صدیق صاحب جماعت اسلامی میں ایک مثالی درویش قسم کے بزرگ تھے، غالباً جماعت کے ارکان میں سب سے سچے، اصطلاحی عالم دین نہیں تھے، مگر قرآن مجید سے ان کو عشق تھا، (باقی اگلے صفحہ پر)

یہ طے ہوا کہ جماعت کا مرکز لاہور نہ رہے بلکہ ہم کسی جگہ اپنی ایک ایسی نو آبادی قائم کریں جس کو اپنے نظریات کے مطابق تمام مکان ایک مثالی دینی بستی بناسکیں اور جماعت کے ہوا رکاز منقل ہو سکتے ہوں وہ وہیں منقل ہو جائیں۔ خود میں نے بھی اپنے متعلق ہی فیصلہ کیا کہ میں وہیں منقل ہو جائوں گا۔ بعض اہم مصارع کے پیش نظر ساکوٹ کا علاقہ اس کے لیے زیادہ مناسب سمجھا گیا ساتھ ہی یہ بھی طے ہوا کہ اس علاقہ میں جگہ کا انتظام اگر جلد ہی نہ ہو سکے تو پھر عارضی طور پر "دارالاسلام" کو مستقر بنانے کے لیے چودھری نیاز علی خاں صاحب سے بات کی جائے۔

(بقیہ حاشیہ صفحہ گذشتہ) بہت غور و تدبر و تفکر کے ساتھ تلاوت کرتے تھے، نماز اتنی اچھی پڑھتے تھے کہ ایسی نماز پڑھنے والے اس عاجز نے اپنی عمر میں چند ہی دیکھے ہیں۔ اللہ کے کلمہ کی سر بلند نما اور اس راہ میں جان بازی ان کی سب سے بڑی تمنا تھی۔

تحریک خلافت کے آغاز میں جب اس سے بھی کچھ پہلے مولانا ابوالکلام آزاد نے احیاء دین اور اعلا کلمۃ اللہ کے لیے جو ایک جماعت "حزب اللہ" کی تشکیل کی تھی جس کے لیے وہ لوگوں سے بیعت لیتے تھے، ان ستری صاحب نے اپنی جوانی میں اس دعوت پر بھی لبیک کہہ کے مولانا آزاد کے ہاتھ پر بھی بیعت کی تھی۔ مولانا آزاد نے تو ایسی ہو کر یا کچھ سوچ سمجھ کے اس تحریک کو ختم کر دیا لیکن ستری صاحب کے دل میں وہی جذبہ نوجوان رہا۔ اسی وجہ سے انھوں نے مولانا ہودودی کے مضامین سے متاثر ہو کر ان کی دعوت پر بھی لبیک کہہ کر وہ جماعت کے صہرے رکن نہیں بلکہ گویا اس کے بانیوں میں تھے۔ جماعت اسلامی "کامرک" جب لاہور سے "دارالاسلام" منقل ہوا تو وہ بھی وہیں آگئے۔ پھر جماعت سے جب اس عاجز نے تعلق ختم کر دیا (جس کی تفصیل آگے آرہی ہے) تو کچھ مدت کے بعد ستری صاحب نے بھی علاحدگی اختیار کر لی جس کی تفصیل راقم سطور کے علم میں نہیں۔ آخر میں انھوں نے اپنے قدیمی سکھ "سلطان پور لودی" (ریاست کپورتھلہ، پنجاب) کے قبرستان میں جھوٹا ڈال کر رہائش اختیار کر لی تھی، ملک کی تقسیم کے سلسلہ میں جو فونی بنگا نے بولے اس میں کسی ظالم نے ان کو گولی کا نشانہ بنا کر شہید کر دیا۔ اور اس طرح وہ اپنی مراد کو پہنچ گئے۔ اللہ تعالیٰ مغفرت و رحمت کا خاص معاملہ فرمائے اور درجہ بلند فرمائے۔

فدا رحمت کندا میں عاشقان پاک طہنت را

چودھری صاحب برصوفہ سے اس عاجز کے اور ستری صاحب مرحوم کے بہت اچھے تعلقات تھے۔ اس لیے ہم دونوں کو پوری اُمید تھی کہ جب ہم لکھنؤ گئے تو چودھری صاحب خوشی اس کے لیے تیار ہو جائیں گے، پھر ایسا ہی ہوا کہ سیالکوٹ کے علاقہ میں جو جگہ زیر غور تھی یا تو وہ حاصل نہ ہو سکی یا کسی وجہ سے اس کا خیال چھوڑ دیا گیا، بہر حال جب چودھری صاحب سے ”دارالاسلام“ کے لیے مراسلت کی گئی تو وہ آمادہ ہو گئے۔

غالباً جمادی الاخریٰ یا ربیع الثانی کا مہینہ تھا جب مولانا سودودی مع اپنے دفتر کے لاہور سے پھر ”دارالاسلام“ آ گئے۔ اور ”دارالاسلام“ جماعت کامرکز بن گیا۔ ستری صاحب مرحوم بھی وہیں آکر مقیم ہو گئے۔ دو تین دوست اور بھی آ گئے۔ مجھے منتقلی کے انتظامات میں کچھ دیر لگی۔ اس لیے میں غالباً دو تین ہفتے بعد پہنچ سکا۔ مجھے یاد ہے کہ میں اپنے اس سفر کو ایک طرح کا سفر ہجرت سمجھتا تھا۔ اور مجھے اللہ کی اس توفیق پر خاص مسرت تھی۔

میرے قیام کو ایک ہی ہفتہ گزرا ہو گا کہ میرے سامنے بعض چیزیں ایسی آئیں جن سے معلوم ہوا کہ احکام شریعت کی جس درجہ کی پابندی یا کتنا چاہیے کہ جس درجہ کا عمل تقویٰ جماعت کے ہر رکن کے لیے شرط لازم قرار دیا گیا ہے۔ خود مولانا سودودی نے اپنے کو ابھی تک اس کا بھی پابند نہیں بنایا ہے اور یہ کہ جماعت کی تالیس سے چند روز پہلے والی تنہائی کی گفتگو سے تقویٰ اور شریعت کی پابندی کے بارے میں مولانا کا جو حال میں نے سمجھا تھا۔ واقعہ میں ان کا حال وہ نہیں ہے، بلکہ اس بارے میں ان میں اس قدر تقاون اور اتنی سہل انگاری ہے جو مقام تقویٰ کے بالکل منافی ہے۔ یہ معلوم کر کے دل کو سخت دھکا لگا اور میں بار بار غور کر کے اس معاملہ میں نہ تو کسی طرح ان کو معذور سمجھ سکا اور نہ ان کے رویہ کی کوئی تاویل ہی کر سکا۔

۱۵ اب سے ۲۷ سال پہلے رمضان المبارک ۱۳۷۵ھ کے الفتنان میں جب راتم سطور نے اپنی یہ سرگزشت لکھی تھی تو یہ بات ہی طرح بلکہ انہی الفاظ میں ادا کی گئی تھی۔ اس سے زیادہ مراحت اور مراحت مناسب نہیں سمجھی گئی تھی۔ اُس وقت مولانا سودوی صاحب کے بعض مذاہبن نے اس سلسلہ میں جو کچھ لکھا تھا اُس کا تقاضا تھا کہ خواہ دل پر اور طبیعت پر جبر کرنا ہے وہ اصل واقعہ لکھ دیا جائے جو میرے لیے (باقی اگلے صفحہ پر)

اب میرے سامنے ایک سخت مشکل اور الجھن آ گئی۔ اور وہ یہ کہ جماعت کی تائیس کے وقت مولانا مودودی کی اہدیت کی تحریک خود میں نے پیش کی تھی اور سب کے سامنے میں نے اپنے اس اطمینان کا اظہار کیا تھا کہ مولانا موصوف اپنے علم و عمل اور اپنی فکری صلاحیتوں کے

ابقہ حاشیہ صفحہ گذشتہ، اس پر اس اور تاثر کا خاص سبب تھا، چنانچہ دینی تکلیف کے ساتھ اب حوالہ قلم کر رہا ہوں۔
 — یہ بھی واضح رہے کہ یہ واقعہ کوئی راز نہیں ہے جس کا افشا کیا جا رہا ہو۔ اس دور میں دارالاسلام میں جتنے حضرات عظیم تھے سب کے علم میں ہے۔ جس دن راقم سطور دارالاسلام پہنچا تھا اس کے اگلے ہی دن کسی نماز کے بعد مسجد ہی میں مولانا مودودی صاحب نے موجودہ رفقا کو مخاطب کر کے فرمایا کہ کسی اسلامی بستی کے لیے ایک "معتب" بھی ضروری ہے اور میری طرف مخاطب ہو کر فرمایا کہ یہ ذمہ داری آپ لیں! — میں نے کہا کہ ابھی ہم چند ہی آدمی ہیں ایسے میں کسی معتب کی کیا ضرورت ہے — مولانا نے فرمایا کہ اس کی بنیاد ابھی سے پڑنی چاہیے، — بہر حال مجھے "معتب" بنادیا گیا اور یہ بات بھی اسی مجلس میں ذکر میں آئی کہ میری یہ ذمہ داری ہے کہ اس پر نگاہ رکھوں کہ ہمارے اس دائرہ میں کوئی بات شریعت کے خلاف نہ ہو۔

میرے قیام پر دو چار ہی روز گزرے تھے کہ غالباً کسی رفیق جماعت کے ذریعہ یہ بات میرے علم میں آئی کہ مولانا کا باورچی زانیخانہ میں کھانا پکاتا ہے اور گھر میں اس سے پردہ نہیں ہے اور یہ کہ دارالاسلام کے مقیم رفقا پر اس کا اثر پڑ رہا ہے — پہلے تو میرا دل دماغ اس پر بھین کرنے کے لیے تیار نہیں ہوا، میں سوچتا تھا کہ ایسا کیسے ہو سکتا ہے (مولانا کی کتاب "پردہ" اس سے بہت پہلے شائع ہو چکی تھی) لیکن بالآخر معلوم ہو گیا کہ واقعہ یہی ہے — اس واقعہ کے علم میں آنے نے مجھے ہانکے اور جھنجھوڑ کے رکھ دیا، غالباً اس کی وجہ یہ بھی ہوگی کہ اب تک جس ماحول میں میری زندگی گزری تھی اس میں اس کا تصور بھی نہیں کیا جاسکتا تھا کہ کسی بھی درجہ کے تقویٰ اور دیندارانہ زندگی کے ساتھ ایسا بھی ہو سکتا ہے۔

— جماعت کے دستور میں "صفہ اول" کے ارکان کے بارہ میں لکھا ہوا تھا کہ

"ان لوگوں کے لیے احکام شریعی کی پابندی کے معاملہ میں کوئی رعایت نہ ہوگی" ان کو مسلمان

کی زندگی کا پورا نمونہ پیش کرنا ہوگا اور ان کے لیے خصت کے بجائے عمومت کا طریقہ

ہی قانون ہوگا۔

محافظ سے جماعت کی امارت کے لیے موزوں ترین آدمی ہیں۔ اور ان شرطوں کے جامع ہیں جو دستور میں امیر کے لیے ضروری قرار دی گئی ہیں۔ پھر اس کے بعد الفرقان کے صفحات پر بھی میں اپنے اس علم و اطمینان کا برابر اظہار کرتا رہا۔ یہ گویا میری طرف سے مولانا کے بارے میں ایک شہادت تھی۔ جو میں نے اُس وقت کے اپنے معلومات کی بنا پر ادا کی تھی۔ اب دارالاسلام میں مولانا کے ساتھ چند روز قیام کرنے کے بعد مجھے معلوم ہوا کہ ان کا حال وہ نہیں ہے جو ان کے بتلانے سے میں نے سمجھا تھا اور جس کا میں نے بار بار اپنے زبان و قلم سے اظہار کیا ہے۔ اب میں محسوس کرتا تھا کہ اس نئے علم و انکشاف کے بعد بھی اسی طرح میرا رکن جماعت بنا رہا ایک ایسی عملی شہادت ہے جس کا غلط اور خلاف واقع ہونا مجھے معلوم ہو چکا ہے، اور یہ ایک طرح کا نفاق ہے، لیکن چونکہ ”جماعت اسلامی“ میں شرکت بڑے بلند عزائم کے ساتھ کی تھی اور اس وقت اُس سے بڑی مقدس آرزوئیں وابستہ تھیں۔ اس لیے یہ شک بھی گزرتا تھا کہ ایسا تو نہیں کہ میں جو کچھ سوچ رہا ہوں اس میں شیطانی فریب کا کوئی دخل ہو یا نفسِ امارہ کا دھوکا ہو۔ میں نے تنہائیوں میں گھنٹوں بیٹھ بیٹھ کر اس پر غور کیا اور میں فیصلہ نہ کر سکا کہ اب مجھے کیا کرنا چاہیے۔

یہاں یہ بات ابھی طرح سمجھ لینی چاہیے کہ میرے سامنے اس وقت یہ مسئلہ نہیں تھا کہ مولانا سودودی امارت کے اہل نہیں ہیں لہذا انھیں امارت سے الگ ہو جانا چاہیے یا یہ کہ مولانا سودودی کی بعض کمزوریوں کی وجہ سے جماعت کی شرکت و رکنیت اب جائز نہیں رہی ہے، بلکہ میرے سامنے اصل مسئلہ اُس وقت صرف اپنی ذات سے متعلق یہ تھا کہ میں مولانا کے بارے میں بار بار ایک شہادت دے چکا ہوں اور اب مجھے معلوم ہوا کہ میری وہ شہادت صحیح اور واقع کے مطابق نہیں تھی ایسی حالت میں اگر میں بدستور جماعت کا رکن رہتا ہوں تو گویا اپنے عمل سے سلسلہ وہ شہادت دیتا ہوں جو اب میرے علم میں بھی شہادت نہیں ہے،

۱۔ دستور میں امیر کے لیے جو صفات ضروری قرار دی گئی تھیں ان میں ”علم دین میں بصیرت“ اور انصاف والے سے بھی پہلے ”نقوے“ کا ذکر تھا۔

بس یہ تھی میری اصل شکل جس کا کوئی حل میری سمجھ میں نہیں آیا اور میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا۔ اس کے علاوہ بعض اور چیزیں بھی اس احساس میں شامل ہو گئیں تھیں لیکن وہ اس درجہ کی نہیں تھیں۔

جماعت اسلامی کے دائرہ سے باہر جو اہل علم اور اصحاب بصیرت میرے اکابر یا اصحاب تھے ان کے متعلق میں سمجھتا تھا کہ اگر ان سے مشورہ کروں تو جماعت کی اہمیت اور قدر و قیمت اور اس کے مقاصد کی بلندی سے پوری طرح واقف ہونے کی وجہ سے وہ صحیح رائے نہیں قائم کر سکیں گے اس لیے میں نے اس معاملہ میں مشورہ حاصل کرنے کے لیے جماعت کے اندر ہی کے دو صاحب علم منتخب کیے ایک مولانا امین احسن اصلا حلی اور دوسرے مولانا مہدی ابوالحسن علی ندوی۔ میں نے اس پیش آمدہ مشکل کے بارے میں ایک مفصل خط لکھ کر رجسٹری سے مولانا امین احسن صاحب کے نام اس وقت کے ان کے مستقر مدرستہ الاصلاح سرائے میر (ضلع اعظم گڑھ) کے پتہ پر روانہ کیا اور اس میں ان سے اصرار کے ساتھ گزارش کی کہ آپ اس خط کے ملنے کے بعد جلد سے جلد مولانا علی میاں کے پاس جائیں اور دونوں صاحب غور و فکر کے بعد مجھے مشورہ دیں کہ اس صورت میں کیا میرے لیے شرعاً اس کی کوئی گنجائش ہے کہ میں خاموشی کے ساتھ اسی طرح جماعت میں رہوں اور میرے حق میں یہ تعصبات نہ ہو، یا ایسی حالت میں میرے لیے یہ ضروری ہے کہ میں اپنی بے اطمینانی ظاہر کر کے جماعت کے متعلق اختیار کر لوں۔ میں نے یہ خط رجسٹرڈ روانہ کیا تھا اور جواب بھی رجسٹرڈ مانگا تھا، امید تھی کہ ہفتہ تک اس کا جواب مجھے ضرور مل جائے گا، لیکن کوئی جواب نہیں آیا۔ مجھے یاد ہے کہ وہ دن مجھ پر کتنے سخت گزرے اور میں ان دنوں اور ان راتوں میں کتنا رویا، میں محسوس کرتا تھا کہ میں سخت آزمائش میں ہوں۔ اللہ تعالیٰ کی طرف سے یہ میرے ایمان اور میری خدا پرستی کا امتحان ہے بعض وقت سوچتا تھا کہ جب یہ بات کھل کر سامنے آگئی ہے کہ مولانا مودودی کے بارے میں میرا اظہار اطمینان اور میری شہادتیں صحیح اطلاع پر مبنی نہیں تھیں تو مجھے اپنے کو اس سلسلہ سے فوراً الگ کر کے شہادت کی ذمہ داری سے نکل آنا چاہیے۔ اور اس بارے میں طبیعت میں جو توقع اور تامل ہے وہ صرف اس لیے ہے کہ لوگ "بے وقوف" نہ بنائیں۔

بعض وقت سوچتا تھا کہ اگر میں نے علاقہ کی اختیار کی اور اپنی بے اطمینانی کا اظہار کیا تو ایک ایسی اسلامی دعوت اور جماعت کو نقصان پہنچے گا جس کو میں مولانا مودودی کی ان کمزوریوں کے باوجود بھی اس وقت کی بہترین اسلامی دعوت اور جماعت سمجھتا ہوں اور جس کے نقصان کو دین کا نقصان سمجھتا ہوں۔

ان دنوں اور ان راتوں میں میں مسلسل دعا اور استخارہ بھی کرتا تھا۔ جب دس بارہ دن گزر گئے اور میرے خط کا کوئی جواب نہ آیا تو میں نے مناسب سمجھا کہ یہاں کے مقیم رفیقوں میں سے مستری صاحب سے اپنا راز کھول دوں اور ان ہی سے مشورہ لوں۔ میں ان کو مرد مومن اور مثالی درجہ کا مخلص و متقی جانتا تھا۔

الغرض میں نے مستری صاحب کے سامنے اپنی الجھن رکھی، معلوم ہوا کہ وہ خود اسی طرح کی کچھ الجھنوں میں ہیں۔ بہر حال ان سے مشورہ کے بعد میں نے یہی طے کیا کہ میں اپنے دل کی پوری بات مودودی صاحب کو لکھ دوں، چنانچہ میں نے ایسا ہی کیا۔ اس زمانہ میں ارکان جماعت میں سے مولانا محی جعفر صاحب پھلواری کا قیام بھی وہیں تھا۔ یا تو مودودی صاحب کے نام خط لکھنے کے دوران یا خط لکھ لینے کے بعد میں نے مناسب سمجھا کہ مولوی جعفر صاحب پر بھی اپنا راز ظاہر کر دوں اور مشورہ کروں۔ شاید ان کے ذہن میں کوئی دوسرا راستہ آئے۔ چنانچہ میں نے مولوی جعفر صاحب سے بات کی، معلوم ہوا کہ وہ بھی بہت بد دل اور مایوس ہو رہے ہیں۔

بہر حال ان کی رائے بھی یہی ہوئی کہ مودودی صاحب کو یہ پوری بات صفائی سے لکھ دینی چاہیے۔ بلکہ انہوں نے اصرار کیا کہ اس خط پر میں اپنی طرف سے بھی کچھ لکھوں گا۔ یاد آتا ہے کہ میں نے وہ خط کئی دن میں لکھ کر پورا کیا تھا۔ آخر میں مولوی جعفر صاحب نے بھی اس پر اپنی طرف سے ایک سطر لکھی جس کا حاصل غالباً یہ تھا کہ یہی احساسات کچھ میرے بھی ہیں۔ اور بالآخر

اسے جواب نہ آنے کا سبب میں خود بولا: "امین حسن صاحب سے یہ معلوم ہوا تھا کہ ٹھیک ان ہی دنوں میں گسٹ ہسٹل کی کانگریس کی تحریک (کوئٹہ انڈیا) نے مشرقی یوپی میں ریلوے کے نظام کو بھی درہم برہم کر دیا تھا، اعظم گڑھ کی طرف غالباً کسی ہفتے ٹرین نہیں چلی تھی، اس لیے وہ خط ان کو ہفتوں کے بعد ملا۔"

و خط میں نے بڑے رنج اور دکھ کے ساتھ مودودی صاحب کو دے دیا۔

اب جہاں تک یاد ہے غالباً یہ خط میں نے عشر کی نماز کے بعد اُن کو دیا تھا۔ خط بہت طویل تھا جہاں تک یاد ہے قریباً دس بارہ صفحے کا تھا صبح کو فجر کی نماز کے بعد ہی مولانا نے مجھے اس کا جواب ایک مفصل خط ہی کی شکل میں دیا، لیکن ان کے جواب نے میری اصل مشکل کو حل نہیں کیا اور نہ میری بے اطمینانی میں کوئی کمی ہوئی، بلکہ اُس خط سے میں نے صرف یہی اثر لیا کہ مولانا قلم کے بادشاہ ہیں۔ اور جو چیز بھی لکھنا چاہیں اس کو بڑے ہی اچھے اور بڑے انداز میں لکھ سکتے ہیں۔ اور یہ وہ بات تھی جس کا میں پہلے ہی سے قائل تھا۔ اس کے بعد میں نے خط کتابت کے اس سلسلہ کو آگے بڑھانا بے سود سمجھا اور تنہائی میں خود مولانا سے بات کی اور انھیں بتلایا کہ آپ کے جواب سے میری بے اطمینانی اور پریشانی ختم نہیں ہوئی ہے اور میری مشکل کا کوئی حل مجھے اُس سے معلوم نہیں ہوا ہے۔ میرے سامنے اصل اور اسم مسئلہ یہ ہے کہ میں غمیں کرتا ہوں کہ میں نے امارت کے لیے آپ کا نام خود پیش کر کے اور اس کے بعد اپنے مضامین میں آپ کے بارے میں اپنا اطمینان بار بار ظاہر کر کے خدا کی مخلوق کے سامنے ایک شہادت دی ہے اور اب مجھے یہ معلوم ہوا کہ میری وہ شہادت صحیح نہیں بلکہ واقع کے خلاف تھی۔ پس ایسی حالت میں اگر میں اسی طرح جماعت کا رکن رہوں تو گویا اپنے عمل سے مسلسل اُس شہادت کا اعادہ کر رہا ہوں جس کا خلاف واقع ہونا معلوم ہو چکا ہے اور بھوٹی شہادت اکبر الگباڑ ہے۔ میں بس اس کے مواخذہ سے بچنا چاہتا ہوں، لیکن میں ابھی تک کوئی فیصلہ نہیں کر سکا ہوں۔ اللہ تعالیٰ نے آپ کو بھی دین کا علم اور اس کی سمجھ دی ہے۔ اور مجھے آپ سے ذاتی تعلق بھی ہے اس لیے میں بے تکلف پھر آپ سے عرض کرتا ہوں کہ اگر آپ کے ذہن میں کوئی ایسی صورت ہو کہ میں جماعت سے بھی بدستور وابستہ رہوں اور اس شہادت زور کے گناہ سے بھی بچ جاؤں تو آپ مجھے بے تکلف بتائیں میری انتہائی خواہش یہی ہے کہ میں جماعت کے ساتھ اسی طرح وابستہ رہوں۔ بس اس کا اطمینان چاہتا ہوں کہ اللہ کے ہاں بکڑا نہ جاؤں گا۔ مولانا نے مجھ سے کچھ بات کی لیکن وہ میرے درد کی دوا نہ تھی۔ وہ میری اس مشکل کا کوئی حل نہ بتا سکے البتہ اُن کے گھر کے جس مسئلہ کا مجھ پر سب سے زیادہ اثر تھا (یعنی

بادرچی کا زاناخانہ میں کھانا پکانا اور اُس سے پردہ نہ ہونا اُس کے بارے میں کچھ گفتگو ہوئی۔ مولانا نے اُس کے کچھ وجوہ و اسباب مجھے بتائے لیکن اس گفتگو نے میرے اس احساس کو اور بختم کر دیا کہ جماعت اسلامی کا رکن بننے کے لیے شریعت کی جس درجہ کی پابندی ضروری قرار دی گئی ہے۔ مولانا نے اپنے حق میں ابھی تک اس کا بھی فیصلہ نہیں کیا ہے۔

بہر حال اس گفتگو سے ایسی اور بے اطمینانی میں کچھ اضافہ ہی ہوا اور میں نے اس وقت اپنے بارے میں وہی طے کیا جو میں نے اپنے اُس خط میں بھی غالباً لکھ دیا تھا یعنی یہ کہ اس وقت میں "دارالاسلام" سے جلا جاؤں اور یہاں سے ہٹ کر اس مسئلہ پر غور کروں، اور مشوروں سے بھی مدد حاصل کروں۔

۱۔ اس گفتگو کی بھی کچھ تفصیل اپنے ذوق اور طبیعت پر حیر کر کے اب لکھنا ضروری سمجھتا ہوں۔

میں نے مولانا سے عرض کیا کہ یہ بات تو کچھ میں آتی ہے کہ کھانا پکانے کے لیے۔ بادرچی کی ضرورت ہے لیکن یہ تو ضروری نہیں ہے کہ وہ زاناخانہ ہی میں پکائے اور گھر میں اُس سے پردہ نہ کیا جائے۔ وہ مکان کے باہر کے حصہ میں پکاتا ہے۔ مولانا نے یہ تو تسلیم کیا کہ یہ "منکر" ہے لیکن مذہب یا فریاد کیا کہ یہ لوگ چور ہوتے ہیں سب سے عبور انگریزوں کے سامنے پکوانا پڑتا ہے۔ میں نے عرض کیا کہ یا تو چوری کا تھوڑا سا نقصان برداشت کیا جائے، یا پھر ایسا کیا جائے کہ بجائے موجودہ بادرچی کے جس کا نام غالباً تسخیل تھا (نذیر سے کام لیا جائے، اُس کے بارہ میں تو چوری یا خیانت کا شبہ نہیں ہو سکتا۔) یہ نذیر غالباً ریاست کپور تھلہ کا ایک نوجوان تھا، ناقلم یافتہ یا بہت کم تعلیم یافتہ تھا، بہت بنگ اور صالح تھا، جماعت سے متعلق تھا اور اسی لیے دارالاسلام آگیا تھا۔ ہم لوگوں کا کھانا وہی پکاتا تھا تو اسی نذیر کے بارہ میں میں نے مولانا سے عرض کیا کہ آپ کھانا پکوانے کے لیے بجائے تسخیل کے نذیر کو ملازم رکھ لیجیے! اس عیل ہم لوگوں کا کھانا پکایا کرے گا۔ مولانا نے اس کے جواب میں فرمایا کہ نذیر کو کھانا پکانا نہیں آتا۔ اُس سے کام نہیں چل سکتا۔ (یہ واقعہ ہے کہ بیچارہ نذیر بہت اچھا کھانا پکاتا نہیں جانتا تھا)۔

مولانا کے ساتھ اس گفتگو کا مجھ پر جو اثر پڑنا چاہیے تھا وہی پڑا اور یہ گفتگو ہی۔ اونٹ کی کرکا آخری تنکا ہو گئی۔

چنانچہ میں نے یہی کیا اور میں وہاں سے (دارالاسلام سے) اپنے اصل وطن سنہل چلا آیا یہ غالباً شعبان ۱۲۸۵ء کی آخری تاریخ تھی۔ بجائے بریلی کے سنہل مجھے اس لیے آنا پڑا کہ بریلی کا وہ مکان جس میں میں کرایہ پر رہتا تھا وہ میں نے خالی کر دیا تھا اور ایک دوسرے صاحب نے اس کو کرایہ پر لے لیا تھا نیز دارالاسلام روانہ ہوتے وقت ہائش کا ضروری سامان (اثاث البیت) بھی میں نے ختم کر دیا تھا، بعض چیزیں جو قابل فروخت تھیں وہ فروخت کر دی گئی تھیں، باقی چیزیں دوستوں یا ضرورت مندوں کو دیدی تھیں۔ اہلیہ کو میں نے اپنے اصل وطن والدین کے پاس سنہل بھیج دیا تھا اور ان سے کہہ دیا تھا کہ دارالاسلام میں ہائش کے ضروری انتظامات کے بعد میں تم کو آکر لے جاؤں گا۔ مولوی عتیق الرحمن سلمہ کی عمر اس وقت ۱۴-۱۵ سال رہی ہوگی، وہ بریلی کے مدرسہ "مصحاح العلوم" میں کافیہ، مرتبۃ المنطق وغیرہ پڑھ رہے تھے، میں ان کو اپنے ساتھ ہی دارالاسلام لے گیا تھا۔ تاکہ وہاں کے خاص دینی اور تحریری احوال میں ان کا نشوونما ہو اور مولانا مودودی اور دوسرے جماعتی رفقا سے بھی مستفیض ہو سکیں۔ میں نے ارادہ کیا تھا کہ وہاں میں ان کو کتابی اسباق خود ہی پڑھاؤں گا، اس کے لیے وہ کتابیں جو ان کو پڑھنی تھیں ساتھ لے لی تھیں ان کتابوں میں مشہور درسی کتاب "شرح تہذیب المنطق" بھی تھی، وہ غالباً بھول سے ساتھ نہیں رکھی جاسکی۔ دارالاسلام پہنچ کر جب عتیق الرحمن سلمہ کی تعلیم کا سلسلہ شروع ہوا تو میں نے مولانا مودودی صاحب سے ذکر کیا کہ کوئی لاہور یا امرتسر جانے والا ہو تو عتیق الرحمن کے لیے مجھے "شرح تہذیب منطوی" ہے۔ انھوں نے فرمایا کہ وہ تو میرے ہاں ہوگی۔ مجھے یہ سن کر تعجب ہوا کیونکہ میں یہ سمجھتا تھا کہ انھوں نے ہمارے مدرسوں کے طریقہ پر درس نظامی کے راستہ سے تعلیم حاصل نہیں کی ہے جس میں منطق کی کتابیں بھی پڑھائی جاتی ہیں۔ بہر حال مولانا اٹھے اور انھوں نے گھر میں سے "شرح تہذیب" لاکر مجھ کو دی۔ میں نے پوچھا کیا شرح تہذیب آپ نے پڑھی تھی؟ انھوں نے بتلایا میرا قصہ یہ ہے کہ والد صاحب یا مست حیدر آباد میں وکالت کرتے تھے زندگی کے آخری دور میں ان پر دینداری اور کارخانہ کا غلبہ تھا، میں انکی چھوٹی اولاد تھا، انھوں نے میرے بارہ میں طے کیا کہ وہ مجھے دینی تعلیم دلوائیں گے اس کے لیے انھوں نے ایک دوسری کتاب کو باخواد دکھا وہ مجھے گھر ہی پر پڑھاتے تھے، میں ابتدائی صرف و نحو اور منطق کی کتابیں پڑھ چکا تھا، شرح

تہذیب وغیرہ پڑھ رہا تھا کہ والد صاحب انتقال فرما گئے، پھر میرا وہ تعلیمی سلسلہ جاری نہیں رہ سکا۔ اسی سلسلہ میں مولانا مودودی صاحب نے یہ بھی ذکر کیا کہ پھر جب میرا قیام دہلی میں رہا تو غالباً "المجمعۃ" کی ادارت کا دور ہو گا، تو مولانا اشتیاق الرحمن صاحبؒ نے مدہلی اس زمانہ میں مدرسہ فتحپوری دہلی میں ترمذی شریف پڑھاتے تھے تو میں ترمذی شریف کے اُن کے سبق میں شرکت کرتا تھا۔ اس طرح ترمذی شریف میں نے اُن سے پڑھی ہے۔

دارالاسلام کے چند روزہ قیام میں مولوی عتیق الرحمنؒ کی تعلیم اور اُس کے ضمن میں خود مولانا مودودی صاحبؒ کی ابتدائی تعلیم کا ذکر تو جملہ معترضہ کے طور پر درمیان میں آ گیا ورنہ میں عرض کر رہا تھا کہ میں مولانا مودودی صاحبؒ سے وہ آخری گفتگو کرنے کے بعد جس کا ابھی ذکر کیا جا چکا ہے، دارالاسلام سے سنبھل چلا آیا۔ لیکن اس واقعہ سے مجھے اتنا سخت رنج اور صدمہ ہوا کہ شاید ہی عمر میں اس سے پہلے اتنا بڑا کوئی صدمہ ہوا ہو۔

اس رنج و صدمہ کی سب سے بڑی وجہ یہ تھی کہ جماعت اسلامی میں شرکت اور پھر "دارالاسلام" کو ہجرت اُس وقت کے میرے خاص حالات میں میری زندگی کا بہت بڑا فیصلہ تھا جس کے بارے میں میرا یہ یقین تھا کہ میں نے اللہ کی رضا کے لیے یہ قدم اٹھایا ہے۔ اور شاید یہی عمل میری نجات کا ذریعہ بن جائے۔ اور اب میں ایسی مشکل میں پھنس گیا تھا کہ یا تو جماعت سے بدستور تعلق قائم رکھتے ہوئے جھوٹی شہادت کا مجرم بنوں اور اپنے عمل سے مسلسل یہ جھوٹی شہادت ادا کرتا رہوں یا جماعت سے الگ ہونے کا فیصلہ کروں، جو میرے لیے اس وقت نہایت مشکل اور طبعی طور پر نہایت تکلیف دہ فیصلہ تھا۔ دوسری وجہ اس رنج اور صدمہ کی یہ بھی تھی کہ مولانا مودودیؒ سے میرا ایک گہرا ذاتی تعلق تھا اور میں بے تکلف عرض کرتا ہوں کہ اس نے ایک طبعی محبت کی شکل اختیار کر لی تھی۔ یعنی ایک راہ کے رفیق یا رہنما ہونے کے علاوہ میرے لیے ایک محبوب دوست بھی تھے۔ اس لیے میرے اُن کے درمیان اس طرح کی باتیں پیدا ہو جانا میرے لیے بہت بڑا سانحہ تھا۔

بہر حال ان دونوں وجوہ سے مجھے اس واقعہ سے سخت ترین صدمہ پہونچا اور عالم اہباب میں غالباً اسی صدمہ کا اثر تھا کہ دو ہی چار دن بعد میں بیمار پڑ گیا، بیماری برا بڑھتی گئی اور

دو دن تو ایسے گزرے کہ بیمار داروں کو زسیت کی امید بھی کم تھی، لیکن اللہ تعالیٰ نے پھر زندگی عطا فرمائی۔

غالباً بعد رمضان مولانا نے خط کے ذریعہ مجھے اطلاع دی کہ ان نئے حالات کی وجہ سے جماعت کی مجلس شوریٰ کا اجلاس ہونا فوراً ضروری ہے اور اس میں تمھاری شرکت بھی ضروری ہے۔ میں نے لکھ دیا کہ میں ان دنوں اتنا سخت مریض رہا ہوں کہ سفر کے قابل نہیں ہوں۔ مولانا نے مجھے لکھا کہ پھر یہ ہو سکتا ہے کہ پوری مجلس شوریٰ سنبھل آ جائے اور وہیں اجلاس ہو۔ میں نے غالباً لکھا کہ اپنی وجہ سے میں سب حضرات کو اتنی زحمت دنیا مناسب نہیں سمجھتا اس لیے آپ مجلس شوریٰ جہاں مناسب سمجھیں بلائیے۔ اگر میں اس وقت تک سفر کے قابل ہو سکا تو انشاء اللہ پہنچ جاؤں گا۔

بہر حال مجلس شوریٰ کا اجلاس دہلی میں بلایا گیا میں اس وقت مرض سے تو نجات پا چکا تھا لیکن ضعف اتنا تھا کہ یاد ہے کہ سنبھل سے دہلی تک کا پورا سفر میں نے لیٹے لیٹے کیا تھا۔ دہلی اسٹیشن پر جب میری ٹرین پہونچی تو چند احباب مجھے لینے کے لیے آئے ہوئے تھے ان میں ایک دوست مجسم محبت عبدالعزیز شرفی صاحب بھی تھے۔ انھوں نے ہی مجھے ٹرین سے اتارا اور قیام گاہ پر لے کر چلے شرفی صاحب ارکان جماعت میں سے میرے بھی خاص دوست تھے اور مولانا مودودی کے بھی خاص الخاص قدردان اور غلط تھے۔ ان کی باتوں سے میں نے محسوس کیا کہ خود ان کا اندازہ یہ ہے اور مودودی صاحب نے بھی اپنا اندازہ ہی ظاہر کیا ہے کہ دراصل مجھے دارالاسلام کے بعض دوسرے مقیم رفقا، قمر الدین خاں صاحب وغیرہ نے بہکا یا ہے۔ اور انھوں نے میرے اور مودودی صاحب کے درمیان اختلاف پیدا کرنے کی کوشش کی ہے اور میں ان کے بہکانے میں آگیا ہوں۔ میں نے انھیں بتایا کہ بھائی! یہ بات

دارالاسلام کے مقیم رفقا میں سے ستری صاحب اور مولانا جعفر صاحب کے متعلق تو یہ ذکر پہلے آچکا ہے کہ وہ بھی غیر مسلمین اور دل بدہشتہ تھے لیکن ان کے ملاوہ جو اور رفیق وہاں رہتے تھے ان میں سے اکثر کاحال بھی یہی تھا، ان ہی میں سے ایک صاحب رہا بتاؤں کہ قمر الدین خاں صاحب ایڑے بھی تھے یہ جماعت کے ناظم یا قیّم بھی تھے۔ ۱۰

بالکل نہیں ہے۔ میرے جو خیالات اور احساسات ہیں۔ وہ خود میرے دل میں پیدا ہوئے ہیں اور صرف اللہ ہی کو علم ہے کہ مجھے اس صورت حال سے کتنا دکھ اور صدمہ ہوا ہے۔ بشرقی صاحب نے مجھے مودودی صاحب کا یہ پیغام بھی پہونچایا کہ وہ غور کر کے اس نتیجہ پر پہونچے ہیں کہ جماعت کی موجودہ دھڑانی حیثیت ختم کر دی جائے۔ پوری جماعت کا کوئی ایک امیر نہ رہے، بلکہ لوگ ہماری دعوت سے متفق ہیں وہ اپنی مناسبت اور اعتماد کی بنا پر حلقے قائم کر لیں۔ اور ہر حلقہ اپنے میں سے جس کو مناسب سمجھے امیر بنالے اور جس کام کو حق سمجھ چکا ہے، بنام خدا اس کو کرے۔ میں نے کہا کہ میں ابھی تک بیمار ہا ہوں اس لیے اپنے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا ہوں دارالاسلام سے آنے کے وقت میں جہاں تھا وہاں ہوں، لیکن اگر مودودی صاحب کی یہی رائے ہو اور جماعت اس کو بہتر سمجھے تو ایسا کر لیا جائے۔

یہ گفتگو میری اور شرقی صاحب کی تنہائی میں غالباً اسٹیشن سے پیغام کاہ جاتے ہوئے ہوئی تھی۔ اس کے بعد وہ وقت آیا کہ مجلس شوریٰ باقاعدہ شروع ہوئی۔ اپنی سخت کمزوری کی وجہ سے میں نے عرض کر دیا تھا کہ مجھے صرف اس وقت بلوایا جائے۔ جب میری شرکت خاص طور سے ضروری ہو۔ چنانچہ ایسا ہی کیا گیا، جب مجلس شوریٰ میں وہ مسئلہ آنے لگا جس کا مجھ سے تعلق تھا تو مجھے بلا لیا گیا اور میں مجلس میں شریک ہو گیا، جہاں تک اب یاد ہے پہلے مودودی صاحب نے اس کا اظہار کر کے بعض ارکان کو موجودہ امارت پر پورا اطمینان نہیں ہے، اپنی طرف سے دو تین تجویزیں رکھیں۔ غالباً ان میں سے ایک یہ تھی کہ مجلس اگر منظور کر لے تو مستعفی ہو جائیں اور ان کی جگہ کوئی دوسرا امیر منتخب کر لیا جائے اور دوسری شاید یہ تھی کہ بجائے امیر کے دو چار ارکان کا ایک بورڈ بنا دیا جائے۔ اور تیسری تجویز وہ تھی جس کا ذکر مجھ سے شرقی صاحب نے کیا تھا اور بتایا تھا کہ مودودی صاحب ایسا کرنا چاہتے ہیں اور ان کے نزدیک موجودہ صورت میں یہی سب سے بہتر حل ہے۔

بہر حال مودودی صاحب نے یہ سب تجویزیں مجلس کے سامنے رکھیں، لیکن اس طرح رکھیں کہ دوسروں کے دلوں کا تو مجھے علم نہیں۔ مگر کم از کم مجھے تو ان کے طرز سے صاف محسوس ہو گیا کہ وہ ہر تجویز پیش کرنے کے ساتھ ارکان مجلس کے ذہنوں کو اس کے لیے تیار کرتے

جاتے ہیں کہ وہ ان میں سے ہر تجویز کو جماعت اور اُس کے مقدس مقصد کے لیے مضر بلکہ مہلک سمجھیں اور اس لیے لا محالہ اسے رد کر دیں۔

خود میرا یہ حال تھا کہ چونکہ میں ابھی تک اپنے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا تھا اس لیے میں نے طے کر لیا تھا کہ میں اس مجلس میں خاموش رہوں گا، چنانچہ میں خاموش رہا، البتہ جب اس تجویز پر گفتگو ہوئی کہ کسی دوسرے کو امیر منتخب کر لیا جائے تو مجھ سے کہا گیا کہ تم اس ذمہ داری کو قبول کر لو۔ میں نے عرض کیا کہ میں اب سے بہت پہلے، جماعت اسلامی کی تاسیس سے بھی پہلے اپنے کو خوب آپ تول کر یہ رائے قائم کر چکا ہوں کہ انیس کسی جماعت کا امیر بننے کے میں لائق نہیں ہوں۔ یاد آتا ہے کہ مجلس کی وہ نشست ختم ہونے کے بعد نجی طور پر بھی مجھ سے اس بارے میں گفتگو کی گئی اور بعض مخلص احباب نے زیادہ اصرار کیا اور جب میں نے اپنے اسی عذر کا اعادہ کیا اور اپنے بارے میں پھر وہی بات کہی جو میں مجلس میں بھی کہہ چکا تھا تو انہوں نے فرمایا کہ ہماری سمجھ میں آپ کی یہ بات بالکل نہیں آتی کہ آپ امارت کے لائق نہیں ہیں۔ میں نے اُن سے عرض کیا کہ یہ حدیث تو آپ کے علم میں ہوگی کہ حضرت ابوذر غفاری سے رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے ارشاد فرمایا تھا: اِنِّیْ اَسْرٰی فِیْکَ ضَعْفًا فَلَا تُؤْتِیْہِ عِیْ اَمْنِیْنِ (اداکا قال) ظاہر ہے کہ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم نے حضرت ابوذر کی جس کمزوری کا ذکر فرمایا ہے اس سے آپ کی مراد جسمانی کمزوری تو تھی نہیں بلکہ کسی خاص صلاحیت کی کمی مراد تھی تو واقعہ یہی ہے کہ میں نے اپنے کو بار بار تول کر یہی رائے قائم کی ہے کہ مجھ میں بعض اُن صلاحیتوں کی کمی ہے جو اتنی بڑی ذمہ داری قبول کرنے کے لیے ضروری ہیں۔ اس لیے میں اپنے متعلق میں فیصلہ کیے ہوئے ہوں کہ امیر بننے کے لائق میں نہیں ہوں۔ اور مجھے اس بارے میں اطمینان ہے کہ اللہ کے نزدیک بھی اس فیصلہ پر میں معذور سمجھا جاؤں گا۔ بہر حال امارت سے متعلق اس خاص گفتگو کے علاوہ میں مجلس کی اس پوری کارروائی میں خاموش رہا اور

لے اے ابوذر میں تم میں کوئی خاص کمزوری دیکھتا ہوں اس لیے سیری۔ تاکید ہے کہ کبھی ایسا نہ ہو کہ تم دو آدمیوں کے بھی حاکم بنائے جاؤ۔ ۱۲ م

صرف سامع اور شاہد رہا اور اس کی وجہ جیسا کہ میں عرض کر چکا ہوں وہی تھی کہ میں اپنے متعلق کوئی فیصلہ نہیں کر سکا تھا۔ علاوہ ازیں مجھے یہ کبھی خطرہ تھا کہ اگر بات چلی تو ممکن ہے کسی منزل پر ان چیزوں کا تذکرہ صراحت کے ساتھ آجائے جن کی صراحت میں کسی حال میں مناسب نہیں سمجھتا تھا۔ حتیٰ کہ خود مولانا مودودی کو جو خط اس سلسلہ میں میں نے لکھا تھا اس میں بھی میں نے اُن چیزوں کی صراحت نہیں کی تھی بلکہ یاد آتا ہے کہ "تقوے کی عیسائی" جیسے مبہم الفاظ لکھ دیے تھے جن کا نشانہ اور مصداق خود مولانا تو سمجھ سکتے تھے یا دارالاسلام میں ساتھ رہنے والے رفقا شاید کچھ سمجھ سکتے تھے۔ لیکن دوسرے حضرات نہیں سمجھ سکتے تھے بلکہ میں نے اس خط کے بارے میں بھی مولانا سے کہہ دیا تھا کہ وہ اس کو اپنے ہی تک رکھیں۔

الغرض جماعت کی مجلس شوریٰ کے اس جلسہ میں جتنی دیر کے لیے میں شریک ہو سکا اس میں بھی صرف سامع اور شاہد ہی رہا کیونکہ میں اس وقت تک اپنے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا تھا البتہ دارالاسلام کے مقیم رفقا میں سے قمر الدین صاحب وغیرہ نے (جو مولانا مودودی کے حال اور طرز عمل سے جماعتی کام کے بارے میں اپنی مایوسی، اور بے اطمینانی ظاہر کر چکے تھے) مولانا موصوف کی پیش کی ہوئی آخری تجویز سے اپنا اتفاق ظاہر کیا اور ایک حد تک اس کی کوشش کی کہ مجلس اس کو منظور کرے، لیکن مجلس کی اکثریت نے اس کو قبول نہیں کیا۔ اور فیصلہ یہی ہوا کہ جماعت کے نظام میں کوئی تبدیلی نہ کی جائے اور جو لوگ اپنی بے اطمینانی کی وجہ سے اس نظام کے ساتھ رہنا پسند نہ کریں وہ چاہیں تو اپنے کو نظام جماعت سے الگ کر کے کام کریں۔

اس فیصلہ کے بعد قمر الدین صاحب مولانا جعفر صاحب اور غالبان کے ہم خیال اور بھی ایک دوا رکازان نے جماعت سے الگ ہو جانے کا فیصلہ کر لیا۔ اور وہیں اس کا اظہار بھی کر دیا۔

یہ مسئلہ جب اس طرح ختم ہو گیا تو میں نے اپنی کمزوری کی وجہ سے مولانا مودودی اور دوسرے دوستوں سے عرض کیا کہ اب اگر میری کوئی خاص ضرورت نہ ہو تو مجھے واپسی کی اجازت دیدی جائے۔ اُن حضرات نے اجازت دے دی اور میں سنبھل واپس آ گیا

راپنے بارے میں یہی عرض کر آیا کہ اس وقت تک تو میں اُسی جگہ ہوں جہاں رمضان سے
 ایلے دارالاسلام میں تھا اور اپنے بارے میں کوئی فیصلہ نہیں کر سکا ہوں، البتہ اتنا میں
 سب بھی عرض کرتا ہوں کہ خود میری انتہائی خواہش یہی ہے کہ میں اسی طرح جماعت
 سے متعلق رہوں، اس بارے میں میرے لیے جو خاص مشکل اور الجھن پیش آگئی ہے اگر اس کا
 کوئی عمل میری سمجھ میں آگیا تو میں انشاء اللہ یہی فیصلہ کروں گا اور اطلاع دے دوں گا۔
 بہر حال میں ان حضرات سے اجازت لے کر چلا آیا۔ اور مجلس کی کارروائی اس کے
 بعد بھی جاری رہی۔ چند روز بعد لکھنؤ سے مولانا علی میاں کا خط مجھے ملا۔ اس میں انھوں نے
 دوسری باتوں کے ساتھ مجھے یہ بھی لکھا تھا کہ تمہارے چنے جانے کے بعد مولانا سودودی صاحب
 نے تمہارا وہ خط مجلس کو سنایا جو تم نے ان کو لکھا تھا۔ اور اپنا جواب بھی سنایا۔ مولانا
 علی میاں نے اپنے اس خط میں یہ بھی لکھا تھا کہ اگرچہ خود میں نے جماعت سے وابستہ ہی
 رہنے کا فیصلہ کیا ہے۔ لیکن تمہارا خط سن کے دل میں تمہاری محبت اور وقعت اور زیادہ بڑھ گئی۔
 مولانا علی میاں کے اس خط سے یہ معلوم کر کے کہ مولانا نے میرا خط میرے آنے کے بعد مجلس میں پیش
 کیا مجھے افسوس اور دکھ ہوا۔ (اگر ان کو مجلس میں اسکو پیش کرنا تھا تو میری موجودگی میں پیش کرنا چاہیے تھا۔)
 کچھ عرصہ کے بعد جب بیماری کے اثرات ختم ہوئے اور تندرستی و توانائی کچھ لوٹ آئی
 تو میں نے اپنے مسئلہ میں بعض ایسے حضرات سے مشورہ کرنے کے لیے جن کو میں اس کا اہل سمجھتا تھا مستقل
 سفر کیا۔ اس مشورہ اور ذاتی غور و فکر کے بعد میری رائے یہ قائم ہو گئی کہ اس غلط شہادت کی ذمہ داری
 سے نکلنے کے لیے میرے لیے یہ ضروری ہے کہ اپنی بے اطمینانی ظاہر کر کے میں جماعت سے ضابطہ کا
 اپنا تعلق توڑ دوں، لیکن میں نے یہ ضروری نہیں سمجھا کہ صراحت اور تفصیل سے میں ان باتوں کو
 ہمیں بیان کروں جو میری بے اطمینانی اور آخر کار اس قطع تعلق کا باعث ہوئی ہیں۔ اس کے بعد
 میں نے جماعت سے علاحدگی کا فیصلہ کر لیا اور دلی رنج و قلق کے ساتھ ایک خط کے ذریعہ اپنے اس فیصلہ کی

لے میں یہ بتانا ضروری ہے کہ اس کے کچھ ہی عرصہ کے بعد مولانا علی میاں نے اپنے کو جماعت اسلامی سے الگ کر لیا تھا۔
 لیکن ان کی علاحدگی کا یہ مسئلہ سے کوئی تعلق نہیں تھا بلکہ مجھے ان کی علاحدگی کا علم بھی عرصہ کے بعد ہوا تھا۔ م

اطلاع میں نے مولانا مودودی صاحب کو دے دی تھی۔ اس وقت تک میرے اور مولانا مودودی کے درمیان جو بات حقیقت اور خط و کتابت اس سلسلہ میں ہوتی رہی اس میں یہ پوری خوش گواری رہی، لیکن اس اطلاع کے بعد مولانا کا جو خط آیا اس کا رنگ بالکل دوسرا تھا اور اسکی وجہ غالباً یہ تھی کہ مولانا کو یہ وہم ہو گیا کہ اب جب کہ میں نے جماعت سے علاحدگی کا فیصلہ کر لیا ہے تو شاید میرا رویہ بھی بدل جائے گا اور جن باتوں کے اظہار سے اب تک میں بے تار باہوں اس میں اُن کے بر ملا اظہار و اعلان پر آمادہ ہو جاؤں گا اور اُن کے بارہ میں خدا جانے کیا کیا کہوں گا اور لکھوں گا۔ بہر حال جہاں تک میں سمجھ سکا اس پر ہوم خط و کے انسداد ہی کے لیے انھوں نے وہ خط مجھے اس انداز میں لکھا اور اس کے ذریعہ گویا مجھے خبردار کیا کہ اگر ضرورت اور مصلحت داعی ہوتی وہ کن حدود تک جاسکتے ہیں۔ اس خط سے مجھ پر یہ چیز اور بھی زیادہ واضح ہو گئی کہ مولانا میری دینداری اور خدا ترسی کی کتنی کمی ہے، اور تقویٰ اور فکر آخرت کی نہایت موثر دعوت دینے کے باوجود ان صفات کے لحاظ سے خود ان کا حال اور مقام کیا ہے۔ اور اگر ضرورت پڑے تو وہ عام دنیا دار اور نا خدا ترس لیڈروں اور صحافیوں کی سطح پر بھی آسکتے ہیں۔ لیکن میں نے اس کو بھی اُن کی بس ایک افسوسناک کمزوری ہی سمجھا، اور اپنے لیے جس رویہ کا فیصلہ کیا تھا اسی پر قائم رہا اور اس میں کسی تبدیلی کی ضرورت نہیں سمجھی۔ اس وقت میں اس کے لیے کسی طرح تیار نہیں تھا کہ میری کسی بات سے جماعت کی اصل دعوت کو نقصان پہنچے اور اُس کی ہوا خیزی ہو۔

اس کے بعد میں نے اپنی بے اطمینانی اور علاحدگی کے بارے میں "الفتن" میں بھی ایک بہت مختصر نوٹ "اپنے متعلق ایک اطلاع" کے زیر عنوان لکھ دیا اور اسی کے ساتھ یہ بھی صاف ظاہر کر دیا کہ جماعت کی اصل دعوت اور مقصد کے ساتھ مجھے اب بھی اتفاق ہے اور میری ہمدردیاں اس کے ساتھ باقی ہیں۔

الفتن کا وہ نوٹ ذیل میں درج کیا جا رہا ہے ناظرین کرام اس کو بھی پڑھ لیں۔

لے یہاں یہ بات بھی قابل ذکر ہے کہ دہلی کی اس مجلس شوریٰ کی روداد خود مولانا مودودی صاحب نے مرتب کر کے شائع کی تھی، افسوس ہے کہ اس میں انھوں نے ایک خاص سیاسی قسم کی مصلحت سے بالکل غلط واقعہ ظاہر کیا تھا کہ اس ناچیز نے بھی اس مجلس شوریٰ پر ہی قراردیں صادر صاحب وغیرہ کے ساتھ ہی جماعت سے علاحدگی اختیار کر لی تھی۔ اصل واقعہ وہی ہے جو یہاں لکھا گیا ہے۔ ۱۴

پنے متعلق ایک اطلاع

اجاب کرام کو معلوم ہے کہ اب سے قریباً پونے دو سال پہلے سید ابوالاعلیٰ مودودی کے زیر قیادت و امارت جو ایک "جماعت" بنی تھی یہ عاجز "مدیر الفرقان" بھی اس میں شریک تھا اور اس "جماعت" و "دعوت" کے تعارف اور مقاصد کی توضیح و تشریح کے سلسلہ میں "الفرقان" میں بھی کافی لکھا تھا پھر یہ عاجز "جماعت" کے موجودہ مرکز و مستقر (بستی دارالاسلام) ہی میں چلا گیا تھا اور خیالات و عزائم اس سلسلہ میں اس سے کچھ آگے بھی تھے۔ بعض خاص اجاب کو جن کا کچھ علم بھی ہے، لیکن کسی دوسرے سے شکوہ نہیں، اپنی ہی حرماں نصیبی کا گلہ مند ہوں کہ اس مرحلہ ہی میں بعض ایسے خلاف توقع امور سامنے آئے کہ جس اطمینان اور جن امیدوں اور جن اندازوں کی بنا پر میں نے اس نظام سے وابستگی اختیار کی تھی اور اپنے حق میں یہ فیصلہ کیا تھا ان میں میرے لیے فرق آ گیا اور مجھے اپنے معاملہ پر نظر ثانی کرنا ناگزیر معلوم ہوا۔ پھر جتنا غور و فکر میرے لیے ممکن تھا میں نے اپنی دانست میں اس سے پورا کام لینے کے بعد اس نظام جماعت سے اپنے کو علاحدہ کر لینا ہی ضروری سمجھا اور بالآخر دلی رنج و قلق کے ساتھ اپنے کو الگ ہی کر لیا۔

غلط فہمی نہ ہو، میری یہ علاحدگی کسی صولی اختلاف کی بنیاد پر نہیں بلکہ اس کا باعث دراصل کچھ شخصی قسم کی چیزیں ہوئی ہیں جن کے باوجود وابستہ رہنا میں نے اپنے لیے صحیح نہیں سمجھا اور ان کا کوئی اطمینان بخش اصلاحی حل بھی میں نہیں پاسکا۔ نیز میری یہ علاحدگی صرف اس مخصوص نظام جماعت سے ہے یعنی اب میں اس کا باضابطہ "رکن" نہیں رہا ہوں، مگر اس کے بنیادی مقصد اور اس کی اصل دعوت کو پہلے ہی کی طرح بالکل پہلے ہی کی طرح صحیح سمجھتا ہوں، اسی لیے اگرچہ جماعت کی باضابطہ شرکت اور اس کی ذمہ داریوں سے

میں سبکدوش ہو چکا ہوں لیکن پھر بھی اس کے اصل مقصد کے ساتھ میری وابستگی ویسی ہی ہے اور میں اللہ پاک سے اس راہ میں جدوجہد کی بیش از بیش توفیق مانگتا ہوں، نیز "باضابطہ نقلی" کے بغیر اگر مقصد میں میں کوئی مدد دے سکا تو انشاء اللہ تعالیٰ اب بھی بقدر امکان دوست "نصح دینی" اور "تعاون علی الخیر" سے دریغ نہ ہوگا۔

ان سطور کے لکھنے کی خاص غرض صرف ان حضرات کو اپنی اس علاحدگی کی اطلاع دینا ہے جو میری باضابطہ وابستگی اور سرگرم وابستگی سے تو واقف تھے لیکن میرے اس جدید فیصلہ کا ان کو علم نہیں ہے اور اس لیے وہ مجھے اس جماعت کا "ذمہ دار خادم" اور "باضابطہ رکن" سمجھ کر ہی معاملہ کرتے ہیں حالانکہ میں اپنی اس حیثیت کو ختم کر کے اس سلسلہ کی ذمہ داریوں سے سبکدوش ہو چکا ہوں۔ — بہر حال اس اعلان کی اصل غرض صرف اتنی ہی ہے، اس لیے میں نے ان امور کی تفصیل بلکہ ان کی طرف اشارہ بھی ضروری نہیں سمجھا جو میرے لیے فیصلہ کی اس تبدیلی کا باعث ہوئے ہیں۔

عام خیال کے مطابق اس سلسلہ کی تفصیلات کے اظہار کے لیے جو دواعیٰ اور جو محرکات یا وجوہات میرے لیے ہو سکتے ہیں۔ جن میں سے بعض یقیناً کچھ اہمیت بھی رکھتے ہیں۔ غالباً وہ سب ہی میرے سامنے ہیں۔ لیکن ان تمام چیزوں کے باوجود میرا فیصلہ ابھی تک یہی ہے کہ خیر و مصلحت اپنی ذات کی نہیں بلکہ دین کی ان تفصیلات کے عدم اظہار ہی میں ہے۔ لہذا کوئی دوست مزید اکتشاف کی امید میں اس بارہ میں مجھ سے نجی خط کتابت بھی نہ فرمائیں۔

والمستول من اللہ تعالیٰ ان یوفقنا لما یحب ویرضی ولایغرنی فی الدنیا والآخرۃ

(الفرقان بابت ربیعین ۱۳۶۲ھ ص ۴۷)

یہاں تک جو کچھ قارئین کرام نے پڑھا وہ مولانا مودودی صاحب کے ساتھ اس
عاجز کے ربط و تعلق اور پھر رائے میں جماعت اسلامی کی تاسیس و تشکیل میں سرگرم شرکت
اور پھر کچھ عرصہ کے بعد دلی رنج و افسوس کے ساتھ جماعت سے قطع تعلق کی روداد اور سرگزشت
تھی۔ ظاہر ہے کہ میں نے اس سلسلہ میں مختلف مرحلوں پر اپنے بارہ میں جو فیصلے اور
اقدامات کیے اُن میں سے بہت سوں کو جماعت اسلامی کے مخالفین میری بہت بڑی غلطی
سمجھیں گے۔ اور جماعت اسلامی کے حضرات ان کو ایمان و اسلام کا عین تقاضا
اور بعض دوسرے فیصلوں اور اقدامات کے بارہ میں دونوں فریقوں کی رائے اس کے بالکل
برعکس ہوگی۔ لیکن میں نے واقع میں غلط کیا ہو یا صحیح، میری زندگی کے ان سالوں کی
روداد اور سرگزشت بہر حال یہی ہے۔ مجھے خود اعتراف ہے کہ اس سلسلہ میں مجھ سے
بڑی بڑی غلطیاں ہوئیں، لیکن اپنے رب کریم سے، جو علیم بکافی الصدور اور رحیم الراحمین
ہے مجھے پوری امید ہے کہ وہ ان غلطیوں پر مجھ سے مواخذہ نہ فرمائے گا۔ رَبَّنَا
لَا تُؤَاخِذْنَا اِنْ لَّمِنَا اَوْ اَخْطَاْنَا۔

جماعت سے قطع تعلق کے بعد

مولانا مودودی اور جماعت اسلامی کے ساتھ اپنے تعلق اور پھر قطع تعلق کی جو سرگزشت گزشتہ صفحات میں ذکر کی گئی اُس سے ناظرین کو معلوم ہو گیا ہو گا کہ قطع تعلق کے آخری فیصلہ تک بھی میں نے مودودی صاحب میں کوئی ایسی بات محسوس نہیں کی تھی جس کو میں زینغ و ضلال یا امت کے حق میں فتنہ سمجھتا۔ — ہاں ایسی عملی کمزوریاں بار بار سامنے آئیں جو میرے نزدیک اُس اعلیٰ مقام سے مطابقت نہیں رکھتی تھیں جس پر میں ان کو احیاء دینا و اسلامی انقلاب کی دعوت کے علمبردار "جماعت اسلامی" کے امیر و مرشد عام اور اپنے ایک محبوب دینی دوست کی حیثیت سے دیکھنا چاہتا تھا۔ لیکن جیسا کہ معلوم ہو چکا یہ عملی کمزوریاں میرے لیے جماعت سے قطع تعلق کا اصل راجب نہیں بنیں۔ میں خود نہ اُس وقت ایسی عملی کمزوریاں سے پاک تھا نہ اس وقت محفوظ ہوں۔ ظاہر و باطن کے بہت سے گناہوں میں اُس وقت بھی ملوث تھا اور آج بھی ملوث ہوں۔ — اگر میرے لیے "شہادت" کا وہ مسئلہ پیدا نہ ہو گیا ہوتا جس کا تیکھلے صفحات میں ذکر کیا جا چکا ہے تو صرف ان عملی کمزوریوں کی وجہ سے میں جماعت سے تعلق منقطع نہ کرتا جبکہ میں جماعت کی اصل دعوت کو اُس وقت بنیادی طور پر احیاء دینا اور اسلامی انقلاب ہی کی دعوت سمجھتا تھا اور مودودی صاحب کی فکر و بصیرت کے بارہ میں جو غیر معمولی حسن ظن تھا وہ بھی متزلزل نہیں ہوا تھا۔

جماعت سے ضابطہ کا تعلق ختم کرنے کے بعد بھی میرے دل اور میرے عمل میں طویل مدت تک اُس کی خیر خواہی و ہمدردی رہی اور جماعت کے اکثر حضرات کا تعلق بھی میرے ساتھ اخلاص و محبت کا رہا۔ مناسب معلوم ہوتا ہے کہ اس سلسلہ کے ایک دو واقعات بھی ذکر کر دوں۔ — جماعت سے قطع تعلق کے غالباً سال ڈیڑھ سال بعد کا واقعہ ہے، میں وہی گیا ہوا تھا جامع مسجد میں ظہر کی نماز پڑھی، وہاں جماعت اسلامی کے چند اہم ارکان

سے جو قریباً سب ہی میرے دوست احباب تھے اتفاقاً ملاقات ہو گئی، ان میں بھائی عبدالعزیز شرقی صاحب بھی تھے جن کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے، ان حضرات سے معلوم ہوا کہ یہاں دہلی میں اس وقت جماعت اسلامی یا اس کی مجلس شوریٰ کا جلسہ ہو رہا ہے، شرقی صاحب اور ان کے ساتھ دوسرے احباب بھی مصر ہوئے کہ میں ان کے ساتھ جلسہ گاہ چلوں، میرا چونکہ جماعت کے ساتھ ضابطہ کا تعلق نہیں رہا تھا اس لیے مجھے جانے میں تکلف تھا، میں نے معذرت کی تو شرقی صاحب نے مجھے گود میں اٹھالیا اور کہا کہ نہیں آپ کو چلنا ہوگا، بہر حال میں نے ان حضرات کی فرمائش کی تعمیل کی، جلسہ گاہ یا قیام گاہ پہنچا، مولانا مودودی صاحب اور سب حضرات سے ملاقات ہوئی، سب نے بڑی محبت اور مسرت کا اظہار کیا، ان میں کئی ایک حضرات نے اس پر بھی اصرار کیا کہ میں پھر جماعت میں واپس آ جاؤں، جہاں تک یاد ہے اس اصرار میں سب سے زیادہ جتھہ مرحوم ملک نصر اللہ خاں عزیز صاحب کا تھا، یہ حضرات اس اصرار میں بلاشبہ مخلص تھے، ان میں سے کسی کو بھی معلوم نہ تھا کہ میرے لیے "جماعت" سے قطع تعلق کا موجب کیا تھا، بہر حال میں نے مناسب انداز میں معذرت کر دی۔

اس سلسلہ کا دوسرا قابل ذکر واقعہ یہ ہے کہ بہار کے کسی مقام پر (غالباً پٹنہ یا در بھنگا) جماعت اسلامی کا کوئی اہم اجتماع تھا، مولانا مودودی صاحب اور جماعت کے دوسرے تمام اہم حضرات کو جس ٹرین سے سفر کرنا تھا وہ بریلی ہو کر جاتی تھی، جماعت کے مرکز دارالاسلام سے مجھے کسی کئے اطلاع دی کہ ہماری ٹرین فلاں دن فلاں وقت بریلی اسٹیشن پہنچے گی، مقصد یہ تھا کہ میں ان حضرات سے اسٹیشن پر ملاقات کر لوں، چنانچہ مقررہ وقت پر میں اسٹیشن گیا، تھوڑا سا کلاس کے ایک پورے ڈبہ میں جماعت کے سب ہی اہم ارکان تھے، مولانا امین احسن اصلاحی، مولانا مسعود عالم مرحوم، ملک نصر اللہ خاں عزیز مرحوم وغیرہ۔ مولانا مودودی صاحب کی طبیعت کچھ نارساز تھی اس وجہ سے وہ اکیلے سکنڈ کلاس میں تھے، سب حضرات سے ملاقات ہوئی، ان میں سے کئی ایک حضرات نے اصرار فرمایا کہ اسٹیشن کی یہ کھڑے کھڑے کی ملاقات کافی نہیں، آپ کو بہار سے ساتھ چلنا ہوگا۔ میں نے شاہجہان پور کا ٹکٹ منگوایا اور ان حضرات کے ساتھ بیٹھ گیا۔ کچھ دیر کے بعد نماز مغرب کا وقت آگیا، سب حضرات نے

اصرار کیا کہ نماز میں پڑھاؤں، میں نے ہر چند معذرت کی اور اصرار کیا کہ آپ حضرات ہی میں سے کسی کو اامت کرنی چاہیے۔ لیکن ان سب حضرات نے مجبور کر دیا اور نماز مجھ ہی سے بڑھوائی۔

ان واقعات سے اندازہ کیا جاسکتا ہے کہ جماعت سے قطع تعلق کے بعد بھی جماعت کے ارباب حل و عقد کا میرے ساتھ اور میرا ان حضرات کے ساتھ کیا تعلق رہا۔ قطع تعلق کے بعد طویل مدت تک میرا حال یہ رہا کہ اگر کوئی صاحب میرے سامنے جماعت اسلامی کے خلاف کوئی بات کہتے اور میں ان سے گفتگو کرنا نا مناسب نہ سمجھتا تو جماعت کی طرف سے مدافعت اور جواب دہی کرتا۔ اسی زمانہ میں میرے بعض محترم بزرگوں کی طرف سے مودودی صاحب اور جماعت اسلامی کے بارہ میں سخت رائے کا اظہار کیا گیا تو مجھے یاد ہے کہ میرے اندر اس کے خلاف سخت برہمی پیدا ہوئی اور میں نے اپنے ان محترم بزرگ کو ایسے انداز اور لب و لہجہ میں خط لکھا جس کی میرے اور ان کے تعلق کی نوعیت میں قطعاً گنجائش نہیں تھی۔ مجھے ہمیشہ اپنی اس غلطی پر افسوس رہے گا۔

پھر ایک وقت آیا کہ میں نے محسوس کیا کہ جماعت اسلامی کے حلقہ میں یا کتنا چاہئے کہ مودودی صاحب کی تحریروں سے متاثر ہونے والوں میں یہ ذہنیت عام طور سے پیدا ہو رہی ہے کہ دین اور اس کے تقاضوں کو انگوٹھوں میں سمجھ نہیں سکتا، اب بس مودودی صاحب نے صحیح سمجھا ہے۔ میں چونکہ اس ذہنیت کو اس وقت بھی بہت بڑی گمراہی اور بڑی سے بڑی گمراہیوں کی جڑ بنیاد سمجھتا تھا اس لیے اس احساس کے بعد سے جماعت اسلامی اور مولانا مودودی صاحب کے متعلق میری رائے اور رویہ میں فرق آگیا اور یہاں سے ذہن نے دوسری طرح سوچنا شروع کر دیا۔

پھر کچھ مدت کے بعد ۱۹۷۷ء کے اواخر میں، میرا پاکستان کا سفر ہوا، یہ وہ وقت تھا کہ وہاں کی جماعت اسلامی کے صف اول کے ارکان اور ممتاز علماء کو مودودی صاحب کے سنت اختلاف ہو گیا تھا (اور یہ اختلاف خالص دینی بنیاد پر تھا) اور بالآخر انھوں نے جماعت

سے علاحدگی اختیار کر لی تھی۔ یہ تھے غازی عبد الجبار صاحب مولانا حکیم عبدالرحیم شرن صاحب مدیر المیزان ل بورا اور مولانا عبدالغفار حسن صاحب (حال استاذ جامعہ اسلامیہ مدینہ منورہ) اور اسی سطح کے ان کے بعض اور رفقا۔ مولانا امین احسن صلاحی بھی ان حضرات کے ہم خیال اور شریک حال تھے، لیکن انہوں نے اس وقت تک جماعت سے علاحدگی اختیار نہیں کی تھی۔ بعد میں انہوں نے بھی جماعت سے تعلق منقطع کر لیا تھا۔

جیسا کہ میں نے عرض کیا یہ حضرات "جماعت اسلامی" کی صف اول کے ارباب حل و عقد تھے اور میرے سب جانے پہچانے دوست احباب تھے اور اس کے اظہار میں بھی کوئی مضائقہ نہیں کہ کم از کم راقم سطور کے ذاتی علم و تجربہ میں یہ حضرات دیانت اور تقویٰ کے لحاظ سے مودودی صاحب سے زیادہ قابل اعتماد تھے (واللہ اعلم باحوال عباد)۔ ان حضرات سے ملاقات ہوئی تو اس اختلاف کی پوری تفصیل علم میں آئی۔ جو کچھ ان حضرات نے بتلایا غفر الفاظ میں اس کا حاصل یہ تھا۔ کہ ہم لوگ کچھ عرصہ سے یہ محسوس کر رہے تھے کہ مودودی صاحب راستہ بدل رہے ہیں ان کے سامنے اب مندرجہ اصول اقتدار کا ہے اور اس مقصد کے لیے عام پراسی پارٹیوں کی طرح جس وقت جو پالیسی و اختیار کرنا مناسب سمجھیں اختیار کرنے پر آمادہ ہیں چاہے وہ اسلامی اصول و تعلیمات کے کتنے ہی خلاف ہو، وہ اس کو اختیار کریں گے اور اسلام ہی کا نام لیکر اختیار کریں گے اور اس کے لیے ان کو اگر ضرورت ہوگی تو اسلامی اصول و تعلیمات کی من مانی تشریح کریں گے، لیکن ہم لوگ اس کو سخت ضلال اور فتنہ سمجھتے ہیں، ہم نے کوشش کی کہ مودودی صاحب کو اور جماعت کو اس راستہ پر چلنے نہ دیں مدت تک یہ کش مکش اندر ہی اندر چلتی رہی لیکن مودودی صاحب اس پالیسی سے ہٹنے کے لیے تیار نہیں ہوئے اور آج کل کے سیاست کاروں کی جیسی چالوں کے ذریعہ انہوں نے ایسے حالات پیدا کر دیے کہ ہم لوگوں کو ہی جماعت سے الگ ہونے کا فیصلہ کرنا پڑا۔

۱۔ یہ صرف معنائیل کے بلکہ صف اول میں بھی جوئی کے چند حضرات کے نام یہاں لکھے گئے ہیں، وہ نہ اس وقت جماعت سے قطع تعلق کرنے والوں کی تعداد ستر کے قریب تھی جیسا کہ حکیم عبدالرحیم شرن صاحب اخبار المیزان ل بورا سے معلوم ہوا تھا۔

راقم سطور نے اپنے امکان کی حد تک ان مختصر الفاظ میں ان حضرات کے بیان کا حاصل اور خلاصہ عرض کر دیا ہے۔ ان واقعات کی تفصیل جو ان حضرات سے معلوم ہوئی تھی بہت تطویل طلب اور ایک پورا دفتر ہے۔ اُسی زمانہ میں مولانا حلیم عبدالرحیم اشرف صاحب نے اپنے اخبار "المنیر" میں ان واقعات کو خاصی تفصیل سے لکھا تھا اس سلسلہ کے ان کے بعض مضامین انہی دونوں الفقہاء میں بھی شائع ہوئے تھے، اُس کے بعد "جماعت اسلامی پاکستان" کے ایک بڑے پر جوش اور باصلاحیت رکن اور مولانا مودودی کے فدائی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے (جو مودودی صاحب کے ساتھ اسی اختلاف کی بنا پر جماعت سے الگ ہو گئے تھے) انہی واقعات سے متعلق قریباً ڈھائی سو صفحہ کی ایک پوری کتاب "تحریک جماعت اسلامی۔ ایک تحقیقی مطالعہ" کے نام سے لکھی۔ اس میں "جماعت اسلامی" پاکستان کی اب سے ۲۴-۲۵ سال پہلے کی اُس اندرونی کش مکش اور اُس سلسلہ کے واقعات کا بڑی تفصیل سے ذکر کیا گیا ہے۔ لیکن حاصل اور خلاصہ اس کا بھی وہی ہے جو اوپر چند سطروں میں راقم سطور نے عرض کیا ہے۔ اس کے بعد انہی ڈاکٹر اسرار احمد صاحب نے اسی موضوع پر ایک اور رسالہ "نقض غزل" کے نام سے بھی لکھا ہے۔ ڈاکٹر صاحب کی یہ دونوں کتابیں قابل مطالعہ ہیں۔

الغرض پاکستان کے اس سفر میں ان حضرات کے ذریعہ جو کچھ علم میں آیا، خاص کر مودودی صاحب کے دینی حکمت عملی کے فلسفہ کی جو تفصیل معلوم ہوئی اور جماعت کے مزاج اور رخ کی تہہ ملی کے بارے میں جو کچھ ان حضرات سے سنا جس کی بعد کے واقعات و تجربات نے بھی پوری تصدیق و توثیق کی، اُس نے دل و دماغ کی آنکھوں پر پڑا ہوا وہ پردہ پوری طرح اٹھا دیا جو قریباً ۱۵ سال سے مودودی صاحب کی دینی فہم و بصیرت کے بارے میں حد سے بڑھے ہوئے حسن ظن اور ان کی اسلامی انقلاب کی دعوت کی کشش نے ڈال رکھا تھا۔

میر جی غلطی کی اصل بنیاد اپنی اس سرگزشت کے سارے مرحلوں پر غور کر کے راقم سطور اسی نتیجہ پر پہنچا ہے کہ مودودی صاحب اور جماعت اسلامی سے تعلق کی غلطی میں کم از کم

میری ذات کی حد تک دو عامل خاص طور سے کار فرما رہے ہیں۔

اول۔ تحریک خلافت "اور بعض دوسرے محرکات کی پیدا کی ہوئی" اسلامی انقلاب کی آرزو اور اس کے لیے کچھ کرنے کا قلبی داعیہ جس کو ۱۹۳۹ء میں شروع ہونے والی "دوسری جنگ عظیم" کے پیدا کیے ہوئے خاص حالات نے اس کے کچھ امکانات دکھا کر تیز اور مشتعل کر دیا تھا۔

دوسرا۔ ترجمان القرآن کے ابتدائی دور کے مطالعہ سے مولانا مودودی کے بارہ میں میرے قلب و ذہن کا غیر معمولی تاثر اور ان کے ساتھ حد سے بڑھا ہوا و حسن ظن جو شاید میری فطری اور طبعی کمزوریوں میں سے ہے۔ عربی کا ایک مشہور حکیمانہ مصرع ہے۔ "عین الرضا عن کل عیب کلید" اور اسی کے ہم معنی مشہور عربی مقولہ ہے "حبك الشيء يعنى دهم" جن کا مطلب یہ ہے کہ جب کسی چیز کی محبت آدمی کے قلب و ذہن پر چھا جاتی ہے تو آنکھ اور کان دل کے تابع ہو کر اس پسندیدہ اور مرغوب و محبوب چیز میں کوئی عیب اور خرابی دیکھنے اور سننے کے لائق نہیں رہتے۔

مودودی صاحب کے ساتھ "ترجمان القرآن" کے ذریعہ اب سے قریب نصف صدی پہلے جس طرح ابتدا و تعلق قائم ہوا اور اس کے بعد قلب و ذہن جس طرح ان سے متاثر اور ان کے گرویدہ ہوتے گئے اور پھر ۱۹۴۷ء میں احیاء دین اور اسلامی انقلاب کی ان کی دعوت پر لبیک کہتے ہوئے جماعت اسلامی کی تاسیس کے وقت راقم سطور نے جس طرح سب سے پہلے اس میں شرکت و رفاقت قبول کی اور سمجھ و طاعت فی المعروف کا عہد کیا، پھر جس جوش و جذبہ کے ساتھ الفتن کے ذریعہ اور جل پھر کر بھی دوسروں کو اس کی دعوت دی اور اس کو گویا وظیفہ حیات بنا لیا۔ اور پھر جس مجبوری سے شدید رنج و قلق کے ساتھ جماعت سے علاحدگی اختیار کرنی پڑی۔ ان سب مراحل کا ذکر کچھ صفحات میں آچکا ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ اس پوری مدت میں (بلکہ اس کے بہت بعد تک بھی) اس عاجز کے قلب و ذہن پر مودودی صاحب اور جماعت اسلامی کی دعوت کے بارہ میں حسن ظن یا خوش فہمی کا ایسا غلبہ رہا کہ میری نگاہ نے اس طویل مدت میں ان کی تحریروں میں کوئی

نکرو، اس کے لیے اپنے دین کو خالص کر لو اور ہر دوسرے دین کو رد کر دو۔
(قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں)

ان سطروں میں جو کچھ مودودی صاحب نے فرمایا ہے بلاشبہ حق و صحیح ہے۔ قرآن کی بنیادی دعوت یہی ہے جو مودودی صاحب نے بیان فرمائی، اور بلاشبہ یہ چاروں اصطلاحات ایسی ہی بنیادی اہمیت رکھتی ہیں۔ آگے مودودی صاحب اسی سلسلے میں تحریر فرماتے ہیں

”عرب میں جب قرآن پیش کیا گیا تھا، اس وقت ہر شخص جانتا تھا کہ ”الہ“ کے کیا معنی ہیں، اور ”رب“ کسے کہتے ہیں، کیونکہ یہ دونوں لفظ ان کی بول چال میں پہلے سے مستعمل تھے، انھیں معلوم تھا کہ ان الفاظ کا اطلاق کس مفہوم پر ہوتا ہے، اس لیے جب ان سے کہا گیا کہ اللہ ہی اکیلا ”الہ“ اور ”رب“ ہے اور الہیت و ربوبیت میں کسی کا قطعاً کوئی حصہ نہیں تو وہ پوری بات کو پا گئے، انھیں بلا کسی التباس و اشتباہ کے معلوم ہو گیا کہ دوسروں کے لیے کس چیز کی نفی کی جا رہی ہے، اور اللہ کے لیے کس چیز کو خاص کیا جا رہا ہے، جنھوں نے مخالفت کی، یہ جان کر کہ غیر اللہ کی الہیت و ربوبیت کے انکار سے کہاں کہاں ضرب پڑتی ہے اور جو ایمان لائے وہ یہ سمجھ کر ایمان لائے کہ اس عقیدہ کو قبول کر کے ہمیں کیا چھوڑنا اور کیا اختیار کرنا ہو گا۔

اسی طرح ”عبادت“ اور ”دین“ کے الفاظ بھی ان کی بولی میں پہلے سے رائج تھے، ان کو معلوم تھا کہ ”عبد“ کسے کہتے ہیں، عبودیت کس حالت کا نام ہے، عبادت سے کون سا رویہ مراد ہے اور ”دین“ کا کیا مفہوم ہے اس لیے جب ان سے کہا گیا کہ سب کی عبادت چھوڑ کے صرف اللہ کی عبادت کرو، اور ہر دین سے الگ ہو کر اللہ کے دین میں داخل ہو جاؤ، تو انھیں قرآن کی دعوت کو سمجھنے میں کوئی غلط فہمی پیش نہ آئی، وہ سنتے ہی سمجھ گئے کہ یہ تعلیم ہماری زندگی کے نظام میں کس نوعیت کے تغیر کی طالب ہے۔“

مودودی صاحب اس کے آگے متصلاً تحریر فرماتے ہیں۔

”لیکن بعد کی صدیوں میں رفتہ رفتہ ان سب الفاظ کے وہ اصلی معنی جو نزول قرآن کے وقت سمجھے جاتے تھے بدلنے چلے گئے، یہاں تک کہ ہر ایک اپنی پوری دہستوں سے ہٹ کر نہایت محدود بلکہ مبہم مفہومات کے نیچے ص ہو گیا، اس کی ایک وجہ تو خالص عربیت کے ذوق کی کمی تھی اور دوسری وجہ یہ تھی کہ اسلام کی سوسائٹی میں جو لوگ پیدا ہوئے تھے اُن کے لیے ”الہ“ اور ”رب“ اور ”دین“ اور ”عبادت“ کے وہ معانی باقی نہ رہے تھے، جو نزول قرآن کے وقت غیر مسلم سوسائٹی میں رائج تھے، انھیں دونوں وجود سے دور آخر کی کتب لغت و تفسیر میں اکثر قرآنی الفاظ کی تشریح اصل معانی لغوی کے بجائے اُن معانی سے کی جانے لگی جو بعد کے مسلمان سمجھتے تھے۔ مثلاً لفظ ”الہ“ کو قریب قریب بتوں اور دیوتاؤں کا ہم معنی بنا دیا گیا، ”رب“ کو پالنے اور پوسنے والے یا پروردگار کا مترادف ٹھہرایا گیا۔ ”عبادت“ کے معنی پوجا اور پرستش کے کیے گئے، دین کو دھرم اور مذہب اور (RELIGION) کے مقابلہ کا لفظ قرار دیا گیا۔ ”طاغوت“ کا ترجمہ بت یا شیطان کیا جانے لگا۔ نتیجہ یہ ہوا کہ قرآن کا اصل مدعا ہی سمجھنا لوگوں کے لیے مشکل ہو گیا۔“

(قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں ص ۷۰-۷۱)

پھر اس تغیر حال کا نتیجہ بیان کرتے ہوئے مولانا مودودی تحریر فرماتے ہیں:-

”پس یہ حقیقت ہے کہ محض ان چار بنیادی اصطلاحوں کے مفہوم پر پردہ پڑ جانے کی بدولت قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم بلکہ اس کی حقیقی روح نگاہوں سے ستور ہو گئی ہے۔“

(قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں، مطبوعہ مرکزی مکتبہ جماعت اسلامی ہند)

اللہ تعالیٰ نے مولانا مودودی کو یہ کمال بڑی فیاضی کے ساتھ عطا فرمایا ہے کہ

ان کی تحریر پر شوکت اور دینی ادب کا اعلیٰ نمونہ ہونے کے ساتھ صفات، سیدھی، اور سہل الفہم ہوتی ہے، اس میں ابہام، پیچیدگی اور رمزیت بالکل نہیں ہوتی، اُن کی مندرجہ بالا عبارت بھی ایسی ہی ہے۔ اس میں انھوں نے صراحت اور قلم کے پورے زور و قوت کے ساتھ یہ چند علمی اور تاریخی دعوے کیے ہیں۔

اول یہ کہ زمانہ نزول قرآن کے سب عرب قرآن کی ان چار بنیادی اصطلاحات (آلہ، رب، عبادت اور دین) کا معنی مفہوم صحیح اور بالکل ٹھیک سمجھتے تھے، اس لیے انھوں نے قرآن کی دعوتِ توحید کا نہ عا اور اس کے لوازم و نتائج کو بالکل صحیح اور ٹھیک سمجھا تھا۔ اُن میں سے جنھوں نے قبول کیا (مثلاً صدیق اکبر اور دوسرے صحابہ کرام) انھوں نے سمجھ کر قبول کیا تھا اور جنھوں نے انکار کیا (مثلاً ابوجہل، ابولہب وغیرہ کفار عرب) انھوں نے سمجھ کر انکار کیا تھا۔

دوم یہ کہ زمانہ نزول قرآن کے بعد کی صدیوں میں ان بنیادی اصطلاحوں کے معنی بدلنے چلے گئے، یہاں تک کہ ان کا مفہوم نہایت محدود بلکہ مبہم ہو کر رہ گیا۔ سوئم یہ کہ جو لوگ اسلام کی سوسائٹی میں پیدا ہوئے۔ (جن میں اکثر تابعین اور اُن کے بعد کے تو سب ہی ائمہ و علماء شامل ہیں) وہ ان الفاظ کا وہ مفہوم نہیں سمجھ سکے جو زمانہ نزول قرآن میں سمجھا جاتا تھا اور جو صحیح مفہوم تھا۔

پہلے یہ کہ اس تغیر حال کی وجہ سے قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم بلکہ اس کی حقیقی روح نگاہوں سے مستور ہو گئی۔

راقم سطور مولانا مودودی کے ان علمی اور تاریخی دعووں اور اُن کے دلائل پر اس وقت کوئی کٹ و تنقید اور تبصرہ کرنا نہیں چاہتا، تمام قارئین سے صرف اتنا عرض ہے کہ مولانا نے اپنی اس تحریر کے ذریعہ یہ بات پورے زور و قوت کے ساتھ اپنے ناظرین کے ذہن نشین کرنے کی کوشش کی ہے کہ قرآن پاک کی ان بنیادی اصطلاحات (آلہ، رب، دین، عبادت) کا مفہوم بس زمانہ نزول قرآن (یعنی زیادہ سے زیادہ صرف قرنِ اول میں

تو صحیح سمجھا گیا تھا، اور اس بنا پر اس کے توحید کے پیغام کو بھی اُس زمانہ میں صحیح سمجھا گیا تھا، لیکن اس کے بعد اس کو صحیح نہیں سمجھا گیا، غلط یا ناقص سمجھا جاتا رہا ہے، اور اس تغیر حال کی وجہ سے قرآن کی تین چوتھائی سے زیادہ تعلیم اور اُس کی روح امت مسلمہ کی نگاہوں سے مستور رہی ہے۔

واقعہ یہ ہے کہ مودودی صاحب کی یہ بات تسلیم کر لینے کے بعد قرآن کی ساری تعلیم بلکہ سارا دین غیر مستند، مشتبہ اور ناقابل اعتبار ہو جاتا ہے۔ جب اللہ - رب - عبادت - اور دین جیسے الفاظ جو قرآن پاک میں یقیناً سیکڑوں جگہ آئے ہیں اور اُس کے کم ہی صفحات ایسے ہوں گے جو ان الفاظ سے خالی ہوں، اور قرآنی دعوت و تعلیم میں جن کی وہ بنیادی اہمیت ہے یقیناً کسی دوسرے لفظ کی نہیں، جب ان کے متعلق یہ مان لیا جائے کہ زمانہ نزول قرآن کے بعد کی امت مسلمہ صدیوں سے ان کا جو مفہوم و مدعا سمجھتی رہی ہے وہ صحیح نہیں ہے، غلط ہے یا ناقص ہے اور اس کی وجہ سے دعوت و توحید سے متعلق قرآنی آیات اور کلمہ "لا الہ الا اللہ" کا مطلب و مدعا بھی غلط یا ناقص سمجھا جاتا رہا ہے تو پھر قرآن کی کسی آیت اور اس کے کسی لفظ اور کسی حکم کے متعلق بھی اطمینان کی گنجائش نہیں رہتی کہ ان کا وہی مطلب و مدعا ہے جو اب تک جمہور امت سمجھتی رہی ہے۔ اس کے بعد محمد بن کے لیے دروازہ کھل جاتا ہے کہ وہ لغت کی کتابوں وغیرہ کا سہارا لیکر زبان و قلم کے زور سے سارے دین کو بدل کے رکھ دیں۔

امید ہے کہ ذیل کی چند مثالوں سے ناظرین اس بات کو باسانی سمجھ سکیں گے۔

(۱)

رسول کے معنی و مفہوم کے بارے میں حکیم الامت حضرت کی بحث :-

لفظ "رسول" کا مفہوم و مطلب اور اس کی حقیقت امت مسلمہ میں معلوم و معروف ہے، ہر وہ شخص جو کلمہ "لا الہ الا اللہ" محمد رسول اللہ پر ایمان لایا ہے اپنی علی اور ذہنی سطح کے مطابق "رسول" کا مطلب سمجھتا ہے مگر "مکرین حدیث" میں جو لوگ انتہا پسند رہے ہیں مثلاً مولوی عبد اللہ حکیم الامت صاحب اور ان کے متبعین (وہ دعویٰ کرتے تھے کہ عربی

زبان میں رسول کے معنی بس قاصد اور پیام رساں کے ہیں، اور "رسول" کی حیثیت صرف یہی ہے کہ وہ خدا کا پیام اور حکم اس کے بندوں کو پہنچاتا ہے۔ "رسول" کے بارہ میں عام مسلمانوں کا جو تصور اور عقیدہ ہے کہ وہ معصوم اور مفرض الطاعہ ہے وغیرہ وغیرہ، یہ سب بالکل بے بنیاد اور مولویوں کی ایجاد ہے۔ اب سے قریباً پچاس سال پہلے ان لوگوں کا ایک پرچہ "بلاغ" امرتسر سے نکلتا تھا، اس میں اس موضوع پر مستقل مضامین ہوتے تھے، وہ قرآنی آیات بھی دلیل کے طور پر پیش کی جاتی تھیں جن میں بعض انبیاء علیہم السلام کی زلات کا ذکر ہے (مثلاً "وَعَصَىٰ آدَمُ رَبَّهُ فَخَوَىٰ" اور "فَخَلَقَ آدَمَ لَٰكِن تَقَدَّرَ عَلَيْهِ" اور "وَأَسْتَغْفِرُ لَذَنبِكَ" وغیرہ)۔ میرا گمان ہے کہ مولانا مودودی صاحب کی نظر سے "بلاغ" اور اس کے وہ مضامین ضرور گزرے ہوں گے۔ لیکن بے کسی لا بُریری میں اُس کا نائل بھی محفوظ ہو۔

ظاہر ہے کہ حکمرانوں کے اس نظریے اور دعوے کی بنیاد اسی پر ہے کہ صدیوں سے امت مسلمہ کے عوام و خواص لفظ "رسول" کا مطلب اور اس کی حقیقت غلط سمجھتے رہے ہیں۔ کیا یہ بہت مودودی صاحب کے اس دعوے سے کچھ زیادہ مختلف ہے جو انھوں نے آلاؤت، عبادت اور دین کے معنی مفہوم کے بارہ میں کیا ہے۔

(۲)

• صلوٰۃ (نماز) کے معنی اور اس کی حقیقت کے بارہ میں بحث :-

قریباً ۳۰-۴۰ سال پہلے کا واقعہ ہے یہ عاجز بریلی رہتا تھا اور الفقہان وہاں سے نکلتا تھا، ایک دن ایک صاحب تشریف لائے، یہ پنجاب کے رہنے والے تھے لیکن کسی کاروباری سلسلہ سے ضلع ہدایوں میں مقیم تھے، اچھے خاصے پڑھے لکھے تھے، عربی سے بھی آشنا تھے، عمر ۶۰ کے قریب رہی ہوگی۔ انھوں نے پہلے مجھ سے نماز کے بارہ میں بات شروع کی اور یافت کیا آپ جو نماز پڑھتے ہیں کیا کہیں قرآن میں اُس کا حکم یا ذکر ہے؟ میں نے اندازہ کر لیا کہ یہ صاحب حکمرانوں کی قبیلہ سے تعلق رکھتے ہیں اور اسی روشنی میں ان سے گفتگو کی۔ آخر میں انھوں نے اپنا تصنیف کردہ ایک رسالہ نکال کر

مجھ کو دیا: یہ چھوٹے کتابی سائز کے قریباً ۴۰-۵۰ صفحے کا رسالہ تھا، اس کا نام غالباً "قرآنی نماز" یا اس کے قریب المعنی کوئی نام تھا۔ جہان تک یاد رہ گیا ہے اس کی بحث کا خلاصہ یہ تھا کہ مسلمان جو نماز پڑھتے ہیں اس کا کہیں قرآن میں حکم یا ذکر نہیں ہے، یہ "غیر قرآنی نماز" ہے، مولویوں کی ایجاد ہے، "صلوٰۃ" کے لغوی معنی دُعا، مناجات، اور توجہ الی اللہ کے ہیں، اس کے لیے انھوں نے لغت کی کتابوں سے کچھ عبارتیں بھی نقل کی تھیں، قرآنی آیات بھی پیش کی تھیں، خیال ہے کہ ان میں ایک آیت یہ بھی تھی "صَلِّ عَلَيْهِمْ إِنَّ صَلَاتَكَ سَكَنٌ لَهُمْ"۔ مجھے یاد آتا ہے کہ میں نے الفتنان میں اس کتاب اور اس کے مصنف اور ان کے اس عجیب و غریب دعوے کا اُسی طرح تذکرہ کیا تھا جس کے وہ مستحق تھے۔ ظاہر ہے کہ اس گمراہی کی بنیاد بھی یہی ہے کہ امت مسلمہ کے خواص و عوام "صلوٰۃ" کے جو معنی اور اس کی جو حقیقت اب تک سمجھتے رہے ہیں وہ صحیح نہیں ہے، قرآن اور لغت عرب کے خلاف ہے۔

(۳)

"زکوٰۃ" کے بارہ میں ان منکرین حدیث کا دعویٰ :-

ہفتہ دار "ایشیالا ہور" جماعت اسلامی پاکستان کا سرکاری ترجمان ہے۔ اس کے، ارجون شہ کے شمارہ میں، فتنہ انکار حدیث کے اس دور کے سب سے بڑے علمبردار غلام احمد پرویز کے "ہٹائے طلوع اسلام" کے ایک مضمون کا تذکرہ کرتے ہوئے (جو اس میں زیر عنوان "زکوٰۃ کا قرآنی مفہوم" شائع ہوا تھا) لکھا گیا ہے۔

"مادہ سٹی کے" طلوع اسلام میں زکوٰۃ کا قرآنی مفہوم یہ بیان کیا گیا ہے کہ زکوٰۃ عربی زبان میں نشو و نما کو کہتے ہیں، لہذا ایسے زکوٰۃ کے معنی ہونگے سامان نشو و نما مہیا کرنا اور یہ اسلامی حکومت کا فریضہ ہے کہ وہ افراد معاشرہ کی نشو و نما کا سامان فراہم کرے، اور یہ سامان نشو و نما صرف روٹی، کپڑا،

لے اس آیت میں صلوٰۃ کے معنی: عاتے خیر ہی کے ہیں۔

مکان ہی کو شامل نہیں ہے بلکہ اس میں وہ تمام ارباب و ذرائع شامل ہیں جن کے انسانی صلاحیتوں کی نشو و نما ہوتی ہے، قرآن کی آیت "الذین ان مکتاہم فی الارض اقاموا الصلوٰۃ و اتوا الزکوٰۃ" کا بھی مفہوم یہی ہے۔ یعنی یہ نہیں کہا کہ جب ان کی حکومت قائم ہوگی تو یہ لوگوں سے زکوٰۃ لیں گے، کہا یہ گیا ہے کہ وہ زکوٰۃ دیں گے، افراد معاشرہ کی نشو و نما کا سامان فراہم کریں گے۔"

(مختص)

ایشیائیں "طلوع اسلام" کا یہ اقتباس نقل کرنے کے بعد قریباً تین کالم میں اس کی تردید کی گئی ہے اور بتایا گیا ہے کہ اس میں "زکوٰۃ" کا جو "قرآنی مفہوم" بیان کیا گیا ہے وہ سراسر تحریف ہے، رسول صلی اللہ علیہ وسلم کی تشریح اور امت کے اجماع اور تواتر کے خلاف ہے۔ (اور بلاشبہ یہ بات صحیح ہے)۔

ظاہر ہے کہ "رسول"، "صلوٰۃ"، "زکوٰۃ" جیسی دینی اصطلاحات کے بارے میں ان منکرین حدیث کے ان خرافاتی اور انتہائی گمراہ کن دعوؤں کی بنیاد یہی ہے کہ ان دینی اصطلاحات کے جو معنی اور جو حقیقت نزول قرآن کے بعد سے امت مسلمہ کے عوام و خواص سمجھتے رہے ہیں وہ صحیح نہیں ہے، صحیح وہ ہے جو مولوی عبد اللہ چکری لوی اور پروفیسر صاحب جیسے نئے محققین نے لغت اور خود قرآنی آیات سے سمجھی ہے۔ — مولانا مودودی صاحب اور ان کے محبین و متبعین شدہ غور فرمائیں کیا یہ بات اس دعوے سے کچھ زیادہ غلط اور عجیب ہے کہ زمانہ نزول قرآن کے بعد کی صدیوں میں دین کی سب سے اہم بنیادی اصطلاحات (اللہ، رب، دین، عبادت) کا جو مفہوم سمجھا جاتا رہا ہے وہ صحیح نہیں تھا، غلط یا ناقص تھا۔ صحیح مفہوم وہ ہے جو چودھویں صدی ہجری کے قریب وسط میں مولانا مودودی صاحب نے لغت اور قرآنی آیات سے سمجھا ہے۔ — کاش اللہ تعالیٰ مودودی صاحب کو توفیق دے کہ وہ اسکو محسوس کریں کہ انھوں نے یہ بات لکھ کر فتنہ کا کتنا بڑا اور وازہ کھول دیا ہے اور محمد بن کے لیے کیسی سند فراہم کر دی ہے۔

چار بنیادی اصطلاحوں سے متعلق مولانا مودودی صاحب کے نقطہ نظر کے بارہ میں جو کچھ یہاں تک لکھا گیا ہے وہ عوام یعنی غیر علماء کو پیش نظر رکھ کر لکھا گیا ہے، جن بندوں کو اللہ تعالیٰ نے کتاب و سنت کے علم کی نعمت سے بہرہ ور فرمایا ہے اور جن کا مبلغ علم صرف اردو کی کتابیں نہیں ہیں اور جو علماء کی اصطلاحات سے واقف ہیں وہ حضرات اس مسئلہ پر اس طرح غور فرمائیں کہ مودودی صاحب کی اس تحقیق و ریسرچ کا بدیہی نتیجہ یہ ہے کہ "الہ" کے معنی اور "لا الہ الا اللہ" کے صحیح مفہوم و مدعا کو اُمت میں تواتر حاصل نہیں رہا۔ صدیوں سے اس کلمہ شریف کے معنی غلط یا ناقص سمجھے جاتے رہے۔ اس نتیجہ کی سنگینی کو ہمارے عوام تو شاید نہ سمجھ سکیں لیکن اہل علم سمجھ سکتے ہیں کہ اس کا اثر امکان تسلیم کر لینے سے بھی دین کی پوری بنیاد متزلزل ہو جاتی ہے۔ کسی صاحب علم کو اس میں شک نہ ہو گا کہ ہم کسی عقیدہ اور حقیقت پر ایمان لانے کے اسی صورت میں مکلف ہیں جبکہ وہ تواتر کے ساتھ رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے ثابت و منقول ہو، — بالفرض اگر یہ مان لیا جائے کہ عہد نبوی یا قرن اول کے بعد کی چند صدیاں یا کوئی ایک صدی یا اس بھی کم مدت ایسی گزری ہے جبکہ امت میں "لا الہ الا اللہ" کا مفہوم و مدعا صحیح نہیں سمجھا جاتا تھا، غلط یا ناقص سمجھا جاتا تھا، تو تواتر باقی نہیں رہتا، تواتر کے لیے بلا انقطاع تسلسل ضروری ہے۔ واقعہ یہ ہے کہ "لا الہ الا اللہ" کا مفہوم اور اس کی حقیقت اور اسی طرح دوسرے بنیادی ایمانی حقائق کا علم صحابہ کرام کو رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم سے حاصل ہوا تھا اور صحابہ کرام سے وہی علم تابعین نے حاصل کیا اور ان سے ان کے تلامذہ تبع تابعین نے اور یہ سلسلہ الی جو مناہذا حاطین قرآن اور حاطین دین میں اسی طرح جاری ہے، الفاظ و تعبیرات کے فرق کے ساتھ وہی کتب تفسیر اور علماء محققین کی کتابوں میں ہے۔ الغرض صحابہ کرام سے ہم تک صرف "لا الہ الا اللہ" کے الفاظ ہی نہیں پہنچے ہیں بلکہ ان کا مفہوم و مدعا بھی تواتر کے ساتھ پہنچا ہے جس طرح "صلوٰۃ" و "زکوٰۃ" کے صرف الفاظ ہی نہیں بلکہ ان کی حقیقت اور ان کا مفہوم بھی تواتر کے ساتھ پہنچا ہے۔ —

واقعہ یہ ہے کہ مودودی صاحب کا یہ کہنا کہ "الہ" و "رب" اور دین و عبادت کے معنی

اور کلمہ "لا الہ الا اللہ" کا صحیح مفہوم و مدعا زمانہ نزول قرآن کے بعد کی صدیوں میں نہیں سمجھا گیا، غلط یا ناقص سمجھا جاتا رہا، پھر دے دین کو غیر مستند اور نامعتبر قرار دینا اور ملحدین کے لیے دینی حقائق کی نئی نئی تشریحات و تحریفات کا دروازہ کھول دینا ہے۔

لیکن مودودی صاحب کو جتنا کچھ میں جانتا ہوں اس کی بنیاد پر میرا گمان ہے کہ انہوں نے سوچ سمجھ کے اور جان بوجھ کے یہ انتہائی غلط اور گمراہ کن بات نہیں کہی ہے ان سے یہ غلطی غیر شعوری طور پر ہوئی ہے۔ خود راقم مطور کا واقعہ یہ ہے کہ جن دنوں میں چار بنیادی اصطلاحوں سے متعلق مولانا مودودی صاحب کا یہ مقالہ "ترجمان القرآن" میں شائع ہوا تھا جو بعد میں "قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں" نام سے کتابی شکل میں شائع ہوا، یہ "جماعت اسلامی کا پہلا سال تھا تو میں نے مودودی صاحب کی اس کفایت و تشریح سے اختلاف کیا تھا جو انہوں نے اس مقالہ میں کی تھی، اور اس اختلاف کا ذکر اپنے اُس مضمون میں بھی کر دیا تھا جو مولانا محمد علی کاندھلوی کے اعتراضات اور خدشات کے جواب میں پیش لکھا تھا، جس کا عنوان تھا "جماعت اسلامی کی حقیقت اور ہمارے کام کی نوعیت"۔ بعض شبہات کا جواب "میرے اس جوابی مضمون کا ذکر پہلے بھی آچکا ہے، یہ پہلے الفتن میں شائع ہوا تھا اس کے بعد جب پاشعبان ۱۳۷۷ھ کے "ترجمان القرآن" میں نہیں شائع ہوا تھا۔ یہ وہی زمانہ تھا جبکہ میرا قیام مولانا مودودی صاحب کے ساتھ اُس وقت کے جماعت کے مرکز "دارالاسلام" میں تھا۔ اسی سلسلہ کی اور اسی زمانہ کی یہ بات اچھی طرح یاد ہے کہ ایک نہم ساتھ بیٹھے تھے میں نے مودودی صاحب سے دریافت کیا کہ "لا الہ الا اللہ" کی جو تشریح آپ کرتے ہیں کیا پہلے بھی کسی عالم یا مصنف نے یہ تشریح کی ہے (دراصلج رہے کہ اُس وقت میرا یہ سوال، اعتراض یا کسی بحث کی نیت سے نہیں تھا بلکہ استفسار ہی کے لیے تھا) موصوف نے فرمایا کہ

"بس شیخ الاسلام ابن تیمیہ میں جو کافی دور تک صحیح جھتے ہیں لیکن

قریب پہنچ کر مڑ جاتے ہیں۔"

مودودی صاحب کے اس جواب کا آخری خط کتبہ جلد (لیکن قریب پہنچ کر مڑ جاتے ہیں)

مجھے ایسا یاد ہے کہ میرے لیے اس پر قسم کھانا جائز ہے کہ اُن کے الفاظ یہی تھے۔
 بہر حال میں یہ عرض کر رہا تھا کہ خود میرا یہ واقعہ ہے کہ میں قرآن کی ان چار بنیادی
 اصطلاحوں اور کلمہ "لا الہ الا اللہ" کی مودودی صاحب کی خاص تشریح سے متفق نہیں
 تھا لیکن مجھے اُس وقت بلکہ اس کے بعد بھی ایک طویل مدت تک اس کا احساس و شعور
 نہیں ہوا کہ یہ صرف علم و تحقیق کی ایک غلطی نہیں ہے بلکہ اس سے محمد بن کے لیے قبہ اُنی
 نصوص اور دینی اصطلاحات کی محمدانہ تشریحات و تحریفات کا دروازہ کھل جاتا ہے
 اور ان کے لیے ایک بڑی سند فراہم ہو جاتی ہے۔

الغرض میرا خیال ہے کہ جس طرح اُس وقت مجھے اس کا احساس و شعور نہیں ہوا اسی
 طرح غالباً مودودی صاحب کو بھی نہیں ہوا ہوگا۔ لیکن بعد میں جب اس عاجز کو
 اس غلطی کی اس سنگینی اور خطرناکی کا احساس ہوا تو میرے ہی مشورہ پر "الفتان" میں بھی
 اس سلسلہ میں لکھا گیا اور ایک دفعہ سے زیادہ لکھا گیا اور کئی ایک دوسرے حضرات نے بھی
 لکھا۔ بھراب سے چند ہی مہینے پہلے رفیق محترم مولانا علی میاں نے بھی اپنے خاص
 انداز میں بڑی دلسوزی اور درد مندی کے ساتھ اسی سلسلہ میں لکھا، لیکن افسوس ہے کہ
 مولانا مودودی صاحب نے اس کے بعد بھی اس سنگین غلطی کی اصلاح و تدارک کی ضرورت
 نہیں سمجھی۔ غالباً اس میں بڑا دخل اس بات کو بھی ہے کہ اُن کے فیض یافتہ فداہٹین
 میں ایسے اصحاب قلم کی اچھی خاصی تعداد ہے جنہوں نے شاید اپنا فریضہ سمجھ لیا ہے کہ
 جب بھی کوئی شخص مولانا مودودی کی کسی غلطی کی نشاندہی کرے تو وہ اس کا بھرپور جواب
 دے کر مولانا موصوف کے لیے اطمینان کا سامان فراہم کر دیں اور اپنی قلمی مہارت سے خود
 اُس آدمی کو مجرم کے کھڑے میں کھڑا کر دیں۔

آخر میں صرف ایک بات اور عرض کر کے "چار بنیادی اصطلاحوں" سے متعلق اس
 سلسلہ گفتگو کو ختم کرنا ہے۔

علی گڑھ یونیورسٹی سے تعلق رکھنے والے ایک ڈاکٹر صاحب نے اپنی ایک تصنیف میں مصلحین و مجددین کے تذکرہ میں حضرت مجدد الف ثانی، شاہ ولی اللہ، شاہ اسماعیل شہید، حضرت سید احمد شہید کے ساتھ سر سید احمد خاں دہلوی اور مولوی عبد اللہ صاحب چکری دہلوی کا بھی ذکر کیا تھا، مولانا مودودی نے سوال ۱۵۵ء کے ترجمان القرآن میں اس پر سخت تنقید کرتے ہوئے لکھا تھا

”خجاریہ ہے کہ شہ کے بعد سے اب تک جس قدر گمراہیاں مسلمانوں میں پیدا ہوئیں ان سب کا شجرہ نسب بالواسطہ یا بلا واسطہ سر سید کی ذات تک پہنچتا ہے وہ اس سرزمین میں مجدد کے امام اول تھے اور پوری قوم کا مزاج بگاڑ کے دنیا سے رخصت ہوئے۔۔۔ رہے مولوی عبد اللہ چکری دہلوی تو ان کو قرآن کا بڑا عالم کہنا قرآن پر ظلم ہے“

(ترجمان القرآن بابت سوال ۱۵۵ء)

راقم سطور عرض کرتا ہے کہ سر سید احمد خاں کے حالات و خیالات سے جو لوگ واقف ہیں اور جنہوں نے ان کی ”تفسیر قرآن“ کا مطالعہ کیا ہے وہ یقیناً جانتے ہوں گے کہ ان کے جس رویہ کی بنا پر مولانا مودودی صاحب نے ان پر یہ سخت تنقید کی ہے اور شہ کے بعد پیدا ہونے والی ساری گمراہیوں کا ان کو ذمہ دار قرار دیا ہے وہ یہی ہے کہ انہوں نے قرآنی الفاظ و دینی اصطلاحات مثلاً ملائکہ، جنات، جنت، جہنم وغیرہ کی وہ تشریحات کیں اور وہ مطالب و مفاہم بیان کیے جو ان سے پہلے علمائے امت اور ائمہ دین میں سے کسی نے بیان نہیں کیے تھے۔ گویا انہوں نے بھی ان قرآنی الفاظ و اصطلاحات کی نئی تشریحات کر کے یہیں دعویٰ کیا کہ ان کا صحیح مفہوم امت میں صدیوں سے صحیح نہیں سمجھا جا رہا تھا، صحیح مفہوم و حقیقت وہ ہے جو میں دلائل کے ساتھ بیان کر رہا ہوں۔ واقعہ یہ ہے کہ اللہ، رب، دین اور عبادت جیسی دین کی بنیادی اصطلاحات اور صلوٰۃ، زکوٰۃ، ملائکہ، جنات، جنت، جہنم جیسے قرآنی الفاظ و کلمات سے متعلق یہ سمجھنا اور لوگوں کو سمجھانے اور باور کرانے کی کوشش کرنا کہ صدیوں سے جمہور علماء امت ان کا جو مطلب سمجھتے رہے ہیں وہ غلط یا ناقص تھا اور ان کی نئی تشریحات کرنا

ہزاروں گراہیوں اور دینی فتنوں کی جز بنیاد بن سکتا ہے۔

ایسی خطرناک غلطی کیوں ہوئی:-

میں نے اس پر بہت غور کیا کہ مودودی صاحب سے ایسی خطرناک غلطی کیوں ہوئی؟ تو میں اس نتیجہ پر پہنچا کہ انھوں نے بیسویں صدی کے اس دور میں جبکہ ساری دنیا میں سیاست اور سیاسی اقتدار کے مسئلہ نے دوسرے تمام مسائل سے زیادہ قیامت اور جنت و دوزخ کے مسئلہ سے بھی زیادہ اہمیت حاصل کر لی تھی اور ہمارے اس برصغیر غیر منقسم ہندوستان میں کانگریس اور مسلم لیگ کی مقابل اور متضاد سیاسی تحریکیں زور شور سے چل رہی تھیں گویا ایک سیاسی جنگ عظیم برپا تھی اور قریباً ہر طبقہ کے دلوں و دماغوں پر سیاست ہی سیاست بھائی ہوئی تھی، تو اس سیاست زدہ فضا اور ماحول میں مودودی صاحب نے اپنی دعوت و تحریک کو خاص کر جدید تعلیم یافتہ نوجوانوں کی نگاہوں میں وقیع اور مقبول بنانے کے لیے ضروری سمجھا کہ کلمہ لا الہ الا اللہ اور عقیدہ توحید کی اور اس طرح اسلام کی ایک نئی سیاسی شریعت کی جائے اور اسی کو دعوت کی بنیاد بنایا جائے۔ اس کے لیے ان کو ضرورت لے واضح رہے کہ کسی قرآنی آیت یا کلمہ سے متعلق کوئی نیا نکتہ بیان کرنا یا کسی نئے مسئلہ کا استنباط و استخراج کرنا اور بات ہے اور یہ قرآن پاک کی صفت "لا تتقونی عجاہبہ" کا تقاضا ہے۔ اور اللہ، رب، دین عبادت جیسی بنیادی اصطلاحات اور کلمہ "لا الہ الا اللہ" کی حقیقت اور قرآن کی دعوت توحید یا صلوٰۃ و زکوٰۃ جیسے اصطلاحی قرآنی کلمات کے بارے میں یہ دعویٰ کرنا کہ زمانہ نزول قرآن کے بعد کی صدیوں میں ان کا مفہوم صحیح طور پر نہیں سمجھا گیا اور اب چودھویں صدی میں جو بیان کیا جا رہا ہے وہ صحیح مفہوم ہے بالکل دوسری بات ہے اور اس سے یقیناً اہل ذریعہ کے لیے ٹھکانہ تحریفات کا دروازہ کھلتا ہے۔

۱۹ ویں صدی کے اواخر اور بیسویں صدی کے اوائل میں یہاں دماغوں پر سائنس، مغربی فلسفہ اور سحر چھایا ہوا تھا تو سرسید احمد خاں نے اس کو اسلام کی غدیرت سمجھا کہ قرآن کی تفسیر اور اسلام کی بشری شریعت اُس کے مطابق کی جائے۔ پھر اسی پر انھوں نے اپنی ذہانت اور تباہیت صرف کر دی جس کا نمونہ ان کی تفسیر ہے۔

حافظ ابن جریر طبری کی ہے جن کا زمانہ تیسری اور چوتھی صدی کا ہے۔ باقی ساری تفسیریں جن کو کسی درجہ میں مستند کہا جاسکتا ہے سب اس کے بعد کی صدیوں کی ہیں۔ جیسے: امام محی الدین بغوی کی "معالم التنزیل" اور علامہ علی بن محمد بغدادی کی "لیاب التاویل"، شیخ الاسلام ابن تیمیہ کے تفسیری رسائل (خاص کر تفسیر سورہ اخلاص)، حافظ ابن کثیر دمشقی کی "تفسیر القرآن العظیم" قرطبی، امام رازی، ابوالسعود، علامہ بیضاوی اور نسفی کی تفاسیر، خطیب شرمینی کی "السراج المنیر" اور آخری دور کی تفسیروں میں "منظری"، "روح المعانی" اور قاضی شوکانی کی "تفسیر فتح القدیر"۔

اسی طرح حدیث شریف کی قدیم شرح میں ابن عبدالبر اور خطابی کی شرح، اور بعد کے دور میں حافظ ابن حجر عسقلانی، علامہ بدرالدین عینی اور قسطلانی کی صحیح، بخاری کی معروف و مقبول شرح، امام نووی کی شرح مسلم، علامہ طیبی کی شرح مشکوٰۃ، پھر دور آخر میں علامہ علی قاری کی "مرقاۃ" اور شیخ عبدالحق محدث دہلوی کی "لمعات" یہ سب بھی بعد کی انہی صدیوں میں لکھی گئی ہیں۔

علیٰ ہذا امت کے ممتاز و محقق مصنفین مثلاً امام غزالی، شیخ الاسلام ابن تیمیہ، ان کے شاگرد رشید حافظ ابن القیم، پھر حضرت شاہ ولی اللہ محدث دہلوی — ظاہر ہے کہ یہ سب حضرات بعد کی بلکہ بہت بعد کی صدیوں ہی کے ہیں — ان حضرات نے اپنی تصانیف میں توحید کی حقیقت پر اور اس سلسلہ میں اللہ، الوہیت، رب، ربوبیت، عبادت اور عبودیت کے معنی مفہوم پر خاص طور سے اور بڑی تفصیل سے کلام کیا ہے۔ لیکن مذکورہ بالا مفہوم قرآن اور شراحین حدیث کی طرح ان میں سے بھی کسی نے ان بنیادی اصطلاحات کی وہ تشریح نہیں کی اور توحید کی وہ حقیقت نہیں بتلائی جو مودودی صاحب نے اپنے رسالہ "قرآن کی چار بنیادی اصطلاحیں" میں بتلائی ہے۔

بہر حال یہ قسم مطلقہ کا یہی خیال ہے کہ بولا: مودودی صاحب نے ان بنیادی اصطلاحات کے یہ نئے سیاسی معنی اور قرآن پاک کی دعوتِ توحید کی یہ نئی سیاسی تشریح اس دور کی خاص سیاست زدہ فضا سے متاثر ہو کر اور بالخصوص جدید تعلیم یافتہ طبقہ کو پیش نظر رکھ کر کی، اور

چونکہ یہ تشریح اُن سے پہلے کسی مفسر قرآن، کسی شارح حدیث اور اُمت کے کسی مسلم و معتد عالم و مصنف نے نہیں کی تھی اس لیے انھوں نے یہ ٹکڑ کہ — زمانہ نزول قرآن سے بعد کی صدیوں میں ان بنیادی اصطلاحات کا مفہوم اور دعوتِ توحید کا مدعا صحیح طور پر نہیں سمجھا گیا اور جو لوگ اسلام کی سوسائٹی میں پیدا ہوئے وہ ان الفاظ کا وہ مفہوم نہیں سمجھ سکے جو زمانہ نزول قرآن میں سمجھا جاتا تھا — تمام مفسرین، شارحین حدیث اور علماء و مصنفین کو رخصت کر دیا۔ ان اصطلاحات اور دعوتِ توحید کے فہم کے بارہ میں، ناقابلِ اعتماد قرار دیا اور اس طرح اپنے لیے اس کا جواز پیدا کر لیا کہ ان اصطلاحات اور قرآن کی دعوتِ توحید کی وہ تشریح کریں جو اُن سے پہلے کسی نے نہیں کی —

جیسا کہ میں پہلے بھی عرض کر چکا ہوں، مولانا مودودی کو میں جتنا کچھ جانتا ہوں اس کی بنا پر میرا یہ گمان ہے کہ اس کے کھتے وقت اُن کو اس کا شعور و احساس نہیں ہوا کہ میں یہ ٹکڑ اہل زیغ اور محدین کے لیے دین میں تحریف اور فتنہ کا کیسا چوڑا دروازہ کھول رہا ہوں اور سرسید احمد خاں اور مولوی عبد اللہ چکرا لوی اور علامہ مشرقی اور پروفیسر صاحب کی جیسی مدانہ تقریفات کے لیے کتنی زبردست سند جواز فراہم کر رہا ہوں۔

اگر میرا یہ حسن ظن صحیح ہے تو قدیم تعلق کی بنا پر میں مولانا سے عرض کرتا ہوں کہ وہ اس رجوع کا اعلان کر کے فتنہ کے اس دروازہ کو خود ہی بند کر دیں — واللہ الموفق

واضح رہے کہ دین کی ان بنیادی اصطلاحات اور عقیدہ توحید کی اس نئی سیاسی تشریح سے دین میں جو گہری معنوی تحریف اور اس کی روح و حقیقت اور اس کے فلسفہ میں جو غیر معمولی تبدیلی ہو جاتی ہے اور اس کا نصب العین تک بدل جاتا ہے، اس پر اقم سطور نے یہاں بالکل گفتگو نہیں کی ہے۔ کیونکہ بعض دوسرے محفّرات اس موضوع پر بقدر کفایت لکھ چکے ہیں، خاص کر مولانا وحید الدین خاں صاحب نے اپنی کتاب "دین کی سیاسی تعبیر" میں اس پر جو روشنی ڈالی ہے وہ قلبِ سلیم رکھنے والوں کے لیے کافی ہے۔ اگر ضرورت محسوس ہوئی تو انشاء اللہ الفرقان میں بھی اس پر تفصیل سے لکھا جائے گا۔

ثُمَّ لَا تُزِغْ قُلُوبَنَا بَعْدَ إِذْ هَدَيْتَنَا وَهَبْ لَنَا مِنْ لَدُنْكَ رَحْمَةً إِنَّكَ أَنْتَ الْوَهَّابُ

چند گزارشیں

(۱) اس مضمون کا صرف اسی قدر حصہ (جو ناظرین نے ملاحظہ فرمایا) اس شمارہ میں شائع کیا جا رہا ہے اس کے آگے بولانا بودی صاحب مرحوم کی چند اور ایسی ہی سنگین غلطیوں کی نشاندہی اور ان پر تفصیلی گفتگو کی گئی ہے جو امت کے لیے خصوصاً ان کے تبعین کے لیے فتنہ اور سنلال کا سبب بن سکتی ہیں۔ ناظرین کو جیسا کہ نگاہ اولین سے معلوم ہو چکا ہے یہ پورا مضمون انشاء اللہ اب کتابی شکل میں شائع ہوگا۔ کوشش کی جا رہی ہے کہ اس کی تیاری اور اشاعت میں زیادہ دیر نہ ہو۔ تیار ہو جانے پر انشاء اللہ الفرقا ہی سے آپ کو اس کی اطلاع مل جائے گی۔

(۲) اگر کسی صاحب کو محسوس ہو کہ اس مضمون میں کوئی بات غلط اور خلاف واقعہ لکھی گئی ہے تو وہ ازراہ عنایت حتی الوسع اختصار کے ساتھ اس عاجز کو تحریر فرمادیں، اگر میں محسوس کروں گا کہ ان کی بات صحیح ہے اور مجھ سے غلطی ہوئی ہے تو ان کے شکریہ کے ساتھ اپنی غلطی کا اعتراف اور اس سے رجوع کر لوں گا۔ زندگی میں مجھ سے بے حساب غلطیاں ہوئی ہیں اور جب بھی از خود یا کسی بندہ خدا کے توجہ دلانے سے اس کا علم و احساس ہو گیا تو اللہ تعالیٰ نے اعترافات اور رجوع کی توفیق دی ہے۔

(۳) کوئی محترم اس مضمون پر تنقید و تبصرہ کے طور پر کچھ تحریر فرمانا چاہیں تو بہتر یہ ہوگا کہ وہ اس کا انتظار فرمائیں کہ پورا مضمون ان کے ملاحظہ سے گزر جائے۔

(۴) اپنے خطوط کھنڈا بن کا مقصد صرف اظہار غیظ و غضب ہوا اپنے وقت کی بھی اضاعت ہے اور یہ عاجز اس طرح کے خطوط کا جواب، بلکہ اطلاع رسید بھی اپنی ذمہ داری نہیں سمجھتا۔
محمد منظور نعمانی

ایک ضروری اعلان
اس شمارہ میں جو کاغذ لگا یا جا رہا ہے وہ مشکل دستیاب ہو سکا ہے اور سو رہے فی رم کے حساب سے ملا ہے حالانکہ یہ معمولی قسم کا کاغذ ہے جب تک کاغذ کی کمیابی اور گرانی کا یہ حال ہے الفرقان صرف چالیس صفحات پر شائع ہو سکے گا، امید ہے کہ ناظرین کرام اس میں ہم کو معذور سمجھیں گے۔
یا ظم دفتر الفرقان کتبہ

عصر حاضر میں دین کی تفہیم و تشریح

از مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ

یہ کتاب مولانا سید ابوالاعلیٰ مودودیؒ بانی جماعت اسلامی کی مشہور کتاب قرآن مجید کی چار بنیادی اصطلاحیں پر خصوصیت ساتھ اور ان کی دینی تفہیم و تشریح پر عمومیت کے ساتھ ایک متوازن اور سنجیدہ علمی تبصرہ ہے۔ کتابتِ مناظرہ کے انداز میں لکھی گئی ہے، نہ فقہ و فتاویٰ کی زبان میں بلکہ ایک اندیشہ کا اظہار اور الدین النصیحة (دین خیر خواہی کا نام ہے) کے حکم پر عمل کرنے کی مخلصانہ کوشش ہے، اسکی کوئی ریا اسی غرض ہے نہ کوئی جماعتی مقصد..... میں مانو شکوہ کام کو محض عند اللہ مسؤلیتِ شہادت حق کے خیال انجام دیا گیا۔

مبارکی کتابت و طباعت، قیمت پانچ روپے، چھ روپے پشلی آنے پر کتاب رجسٹرڈ بک پکیٹ ————— روانہ کی جائے گی
ملنے کا پتہ

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام، پوسٹ بکس ۱۱۹ لکھنؤ

حضرت مولانا سید ابوالحسن علی ندوی مدظلہ العالی کی نئی کتاب

تزکیہ و احسان یا تصوف و سلوک

دین کا وہ شعبہ اور اسلام کا وہ رکن جس کو قرآن "تزکیہ" اور حدیث "احسان" اور بہت سے اہل نظر اور حقیقت شناس "نقہ باطن" کے نام سے یاد کرتے ہیں۔ شریعت کی روح، دین کا لب لباب اور زندگی کی بنیادی ضرورت ہے، جس کے بغیر کمال دین حاصل نہیں ہو سکتا، اور اسلامی معاشرت کی اجتماعی و اخلاقی چول صبح طور پر نہیں بیٹھ سکتی۔

اس کتاب میں

اس کی حقیقت کو واضح کرنے اور ان غلط فہمیوں کو دور کرنے کی کوشش کی گئی ہے جو اس کی مروجہ اصطلاح (تصوف) اور در آخر میں اس کے انحطاط اور تاریخی و سوانح کے غلط اور ناقص طریقے سے پیش ہونے سے پیدا ہو گئی ہے، یہاں تک کہ بعض حلقوں میں یہ سمجھا جانے لگا ہے کہ تصوف ایک عجمی بدعت اور تعطل و بطلان اور اسلام و زندگی کی ذمہ داریوں سے فرار کا نام ہے، کتاب ایک دیانت دارانہ دینی، علمی اور تاریخی جائزہ ہے۔ جس سے عصر حاضر میں تصوف و احسان کی ضرورت اور مادیت میں گرفتار معاشرے کے لیے اس کی اہمیت واضح کی گئی ہے۔

عمدہ کتابت و طباعت ————— قیمت دس روپے

مجلس تحقیقات و نشریات اسلام۔ پوسٹ بکس ۱۱۹ لکھنؤ (یو۔ پی۔)

مختصر فہرست کتب — کتب خانہ الفقہان لکھنؤ

ہماری مطبوعات ایک نظر میں

از — مولانا محمد منظور نعمانی

اسلام کیا ہے، دین و شریعت، قرآن آپ کی کیا کتاب ہے، تنکڑہ مجدد الف ثانی، ملفوظات حضرت مولانا محمد الیاسؒ

۵/۵۰ — ۴/- — ۸/- — ۱۲/- — ۲/۵۰

نصرت کیا ہے، کلمہ طیبہ کی حقیقت، نماز کی حقیقت، معارف اکہیت اول تا ششم، برکات رمضان

۵/- — ۱/۵۰ — ۳/- — فیر محلہ — ۸۵/- — مجلہ ریگزیں — ۱۰۳/- — ۲/۵۰

منتخب تقریریں، میری طالب علمی، آپ کون ہیں کیا ہیں اور آپ کی منزل کیا ہے، آسان حج، قادیانی کیوں مسلمان نہیں

۴/- — ۱/۵۰ — ۱/۲۵ — ۲/-

کاؤنٹ پر غور کرنے کا یہ صدارتہ — ۱/-، بوارق الغیب، اسلم علم غیب کا قرآنی فیصلہ — ۱۰/-، بعد کن مشافہ — ۲/۵۰

شاہ اسماعیل شہید اور معاندین اہل بدعت کے الزامات ۲/۵۰

از — مولانا نسیم احمد فریدی امرہی

تکلیات ربانی (ترجمہ و تلخیص مکتوبات مجدد الف ثانی — جلد اول ۱۳/۵۰ جلد دوم ۱۱/۵۰)

تذکرہ خواجہ باقی باللہ مع خلفاء و صاحبزادگان — ۶/-، مکتوبات خواجہ محمد معصومؒ سرہندی — ۹/-

تذکرہ شاہ اسماعیل شہید ۸/۵۰، وصایا شیخ شہاب الدین سروردیؒ ۱/۵۰

دیگر مصنفین کرام کی گرانقدر تصانیف

مجھے با اہل دل — ۱۰/- دربار نبوت کی حاضری ۲/۵۰ بریلوی فتنہ کا نیا روپ — ۱/-

ہر تہ مولانا سید ابوالحسن علی ندوی (از مولانا مظہر احسن گیلانیؒ) (از مولانا محمد عارف سنہلی)

تذکرہ مولانا محمد یوسف — ۸/- تاریخ میلاد — ۶/- انیس سوواں — ۲/-

ماہنامہ الفقہان کا سفر حج تبرہ (از حکیم عبدالشکور مرزا پوری) (از بیگم صغیر حسین صاحبہ)

دیگر اداروں کی مطبوعات

ہمارے یہاں اپنی مطبوعات کے علاوہ دین و دنیائے انسانی کی علمی، ادبی، اصلاحی و تبلیغی مطبوعات کا ذخیرہ بھی رہتا ہے۔ اس مختصر فہرست میں ہم کچھ اہم کتابوں کا تذکرہ کریں گے مزید کتابوں کے بارے میں معلومات کے لیے صحت ۲۵ پیسے کا ڈاک ٹکٹ بھیج کر ہماری فہرست کتب طلب فرمائیں۔

مولانا سید ابوالحسن علی ندوی فاضل دیوبند کی اہم تصانیف اور تقریریں

۱۸۵/- اسلام مکمل دین متین و تہذیب	۱۵۱/-۱۵۰/- مشرق وسطیٰ کی ڈائری	۳۱/- نبی رحمت
۱۵۰/- انسان کی تلاش	۵۱/- ہندوستانی مسلمان ایک نظر میں	۴۰/- سیرت سید احمد شہید مکمل
۱۱/- اسلام ایک تغیر پذیر دنیا میں	تحقیق و انصاف کی عدالت میں	۱۲/- کاروان مدینہ
۱۵۰/- خوں۔ ملت میان کی ذمہ داری	۲۱۵۰/- ایک مظلوم صلیح کا مقدمہ	۱۳/- نقوش اقبال
۱۵۰/- دو شانی چہرہ زانی مرقع میں	۴۱/- تذکرہ فضل رحمان گنج مراد آبادی	۱۵/- ارکان اربعہ
۱۱/- سیرت محمدی دعاؤں کے آئینہ میں	۳۱/- ذکر خیر	۱۴۱/- دریائے کابل سے یروک تک
۱۵۰/- صورت و حقیقت	انسانی دنیا پر مسئلوں کے	۱۶/- پرانے چراغ
۱۸۵/- عصر جدید کا چیلنج اور اس کا جواب	۱۲/- عروج و زوال کا اثر	۴۱/- مغرب سے کچھ صاف صاف تھا
۱۲۵/- محبت فاتح عالم	۶۱/- قادیانیت مطالعہ اور جائزہ	۵۳/- ساریخ دعوت و عزیمت مکمل
۲۱/- تمام انسانیت	۱۴۱/- حجاز مقدس اور جزیرۃ العرب	جب ایمان کی بہار آئی
۱۱۵۰/- عکس عالم	۶۱/- امیر اور اندیشہ کے درمیان	۶۱/- دو ہفتے مغربِ اقصیٰ میں
۱۵۰/- مذہب یا تہذیب	ایک ہندوستانی سماج کی شکل میں	نئی دنیا امریکہ میں
۱۱/- نیا طوفان اور اس کا مقابلہ	۱۱/- اسلام کیا حصہ لے سکتا ہے؟	۱/- صاف صاف باتیں
۱۵۰/- نشانِ راہ	۱۵۰/- آنکھوں کی سولیاں	۶۱/- معرکہ ایمان و مادیت

قرآن پاک اور حائلیں

معربی قرآن مجید و حائلیں

حوالہ ۱۳ قرآن مجید عکسی

سائز ۳۰×۲۰ صفحات ۸۴۸ جلد ریگزین ۲۵/-

حوالہ ۱۴ قرآن مجید عکسی

ریگزین کی خوبصورت جلد مع پلاسٹک کور ۲۸/-

حوالہ ۱۵ قرآن شریف عکسی

جو گلہ کاغذ جلد اسکرین پرنٹنگ ۱۸/-

حوالہ ۱۶ قرآن عظیم عکسی

سائز ۳۰×۲۰ صفحات ۸۴۸

جلد ریگزین ۱۸/- جلد پلاسٹک کور ۲۰/-

حوالہ ۱۷ قرآن مجید معربی

سائز ۲۶×۲۰ صفحات ۴۳۲

جلد اسکرین پرنٹنگ ۱۴/۵۰

حوالہ ۱۸ حائلی شریف عکسی

سائز ۳۰×۲۰ جلد پلاسٹک کور ۷/-

حوالہ ۱۹ حائلی شریف عکسی

سائز ۳۰×۲۰ جلد پلاسٹک کور ۸/۵۰

مترجم قرآن مجید

حوالہ ۲۰ اشرفی قرآن مجید عکسی

مترجمہ مولانا اشرف علی تھانوی

صفحات ۳۲، سائز ۲۰×۳۰

ریگزین کی خوبصورت جلد سے مزین

حوالہ ۲۱ معجزہ عکسی قرآن مجید

۵۵ خوبوں والا بد ترجمہ

ترجمہ اول شاہ رفیع الدین دہلوی

ترجمہ دوم مولانا اشرف علی تھانوی

بدیہ ۲۰/-

حوالہ ۲۲ حائلی شریف اشرفی عکسی

ترجمہ از مولانا اشرف علی تھانوی

سائز ۳۰×۲۰ دورنگی طباعت ۲۱/-

کچھ پاکستانی مطبوعات

۲۰/- قاضی احسان احمد شجاع آبادی

۲۰/- اقیات صالحات

۱۸/- جلد الا حکام

۵/- مولانا محمد حسن نانوتوی

۷۵/- آثار الامراء تین جلدوں میں مکمل

۲/۵۰ تبلیس جماعت کا تارکخی جائزہ

۲۵/- مقدمات و بیانات اکابر

۵/- فرحت الناظرین

مختلف موضوعات پر بہترین کتابیں

۱۰/-	عربی نعتیہ کلام	۲۰/-	حیات خلیل مکمل
	مولانا عبد اللہ عباس ندوی		مرتبہ مولانا محمد ثانی حسنی
	آپ بیتی مولانا عبد الماجد دریابادیؒ		صحبتے با اولیاء
۲۵/-	(خود نوشتہ سوانح حیات)	۷/۵۰	مرتبہ مولانا تقی الدین ندوی مظاہری
	وفیات ماجدی		تقوٰی دیر اہل حق کے ساتھ
۱۵/-	مرتبہ حکیم عبدالقوی دریابادی	۳/-	ڈاکٹر محمد یونس نگرانی ندوی
	خطبات ماجدی - یابدیہ زوجین		سیرت مولانا محمد علی مونگیریؒ
۱۰/-	مرتبہ محمد صدیق دریابادی	۱۲/-	از مولانا محمد الحسنی مرحوم
	معاصرین		ہمارے حضور
۲۰/-	از مولانا عبد الماجد دریابادیؒ	۴/-	عزیز اللہ تسنیم صاحبہ
۲۵/-	حکیم الاسلام اور ان کی مجالس		زاد سفر مکمل
	عربی علوم و فنون کے ممتاز علماء	۳۵/-	ریاض الصائکین کا سلیس ترجمہ
	{ اور ان کی علمی خدمات		الانور
۱۵/-	(از ڈاکٹر محمد یونس نگرانی ندوی)	۴۰/-	سوانح علامہ انور شاہ کشمیریؒ
	از حکیم الامت حضرت تھانویؒ		از عبد الرحمن کوندو
۳۶/-	تقویۃ الایمان مع تذکیر الانوان		معاشرتی مسائل
۱۸/-	تجربہ بخاری	۱۲/-	مرتبہ مولانا برہان الدین سنبل
۱۶/-	کافی ادو		اسلام اور غیر اسلامی تہذیب
	فیوض ہردانی	۹/-	بالیٹ: شیخ الاسلام علامہ ابن نمیر
۳۶/-	(مجالس حسنہ شیخ جیلانیؒ)		قریب تمدن
		۱۰/-	(مغربی تہذیب اپنے آئینہ میں)

اپنی ذاتی لائبریری کے لیے مفید کتابوں کا انتخاب کیجیے

المعجد عربی اردو لغت	۷۵/-	ایضاح البخاری فی حصہ	۵۱/-	تقریر بخاری
امت کے لیے لمحہ فکریہ	۱/-	اکابر کے خطوط	۸/-	اول ۱۲/۵۰ دوم ۱۳/۵۰
اسلامی تقریریں	۳/-	الخطبات المختصہ	۱۰/۵۰	تاج العین
آپ تقریر کیسے بنائیں	۵/-	اقبال کامل	۱۲/۵۰	تذکرہ علامہ اعظم گڑھ
اصلاح السلیق	۱/۷۵	اسوۂ صحابیات	۳/-	تذکرہ مولانا اویس ندوی
ارشاد الملوک	۳/۵۰	اسوۂ صحابہ اول و دوم	۲۷/-	تجلیات منظوم
بگشت بوسی سے		اسلام اور عربی تمدن	۱۳/۷۵	تحقیق لاثانی
بائبل بوسی تک	۲/۵۰	بزم ملوکیہ	۱۱/-	بارتغ شاخ حقیقت
ارکان اسلام	۴/-	بزم تیمور	۱۴/۳۰	تعلیم الدین
اسلام کی باتیں	۴/-	بیماری اور اس کا		تبلیغی نصاب ریگزیں
ایٹ الٹا بکینی اور		روحانی علاج	۱۰/-	جلیغ کیا ہے؟
باغی علیہ	۳/۵۰	بخشی زیور عکسی		تاریخ ہجرات
افروز العظیم	۱/۷۵	دکشدہ کار کا دالا	۲۵/-	جہا ہر حسہ
الفروق	۱۵/۷۵	تفسیر ابن کثیر اردو مکمل	۲۰۰/-	جواغ سنت
اہل کتاب صحابہ و تابعین	۴/۷۰	تفسیر سخانی اردو مکمل	۱۷۵/-	حیات امام ابو داؤد سبکتانی
اسلام کا ایسا ہی نظام	۹/۷۰	تفسیر مجددی اول	۱۸/-	حیات امام بخاری
المانون	۷/۸۰	• • •	۱۷/-	حیات فخر الاسلام
انکار مصریہ	۹/۷۰	• • •	۵/-	حیرۃ الفقہ
امت مسلمہ کی ایس	۳/۲۵	تفسیر منطری	۳۳۵/-	حق السماع
اخلاق عسلی	۹/۵۰	ترجمان السنہ مکمل	۱۰۰/-	حرمت صحابہ
اولیٰ کا طہ	-/۷۵	تذکرۃ الخلیل	۱۸/-	حمد باری

۲/۳۰	قرآن مجید کی پہلی کتاب	۱/۲۰	صفائی معاملات	۲/۵۰	حقوق والدین
۲۲۵	کلام صوفی	۱/۵۰	ضیاء القرائت	۶/۲۵	خطبات مدراس
۶/۰	کشکول باطن	-/۹۰	طریقہ فاکہ	۲/۴۰	حیات شبلی
۱/۲۵	گوہر علم جوہر سیرت	-/۱۵۰	عشرہ کاملہ	۳۰/-	خلافت امویہ اور ہندوستان
۳/۵۰	گلدستہ توحید	۲/۲۵	علوم عرب غیر مسلموں کی نظریں	۱۵/-	خلافت راشدہ کا اقتصادی جائزہ
۱/۲۵	ماحی شرک و بدعت	۹/۴۵	عقائد الاسلام	۱/۵۰	خطب شہید
۶/۵۰	مفتاح التبلیغ	۱/۲۵	مورت اور پردہ	۳/۴۵	دارہی اور انبیاء کی سنتیں
۲۰/-	سند امام اعظم	۱/-	عرش	۱۰/-	دین رحمت
۱۰/-	مکتوبات حضرت علیؓ	۱/-	عربی زبان کے دس سبق	۲/۵۰	رہبر نماز
۴/۵۰	مکتوبات علیہ	۱/-	غزل انیسٹو پیڈیا	۵/-	روضہ الصالحین
۳/۵۰	مکاتیب حضرت مولانا الیاسؒ	۲/-	فرقہ دارانہ فسادات	۱/-	رادعجات
۱۵/-	نوا عفا حسہ	۲/-	اور مسلمان	۶/۲۵	رحمت عالم
۸/-	مودودی صاحب اکابر امت کی نظریں	۱/۴۵	فضائل اخلاق و اخلاص	۶/۵۰	زلزلہ و زلزلہ
۵/-	مودودیت بے نقاب (آپ بیتی کی روشنی میں)	۱/۵۰	فضائل نکاح	۲/۴۰	سیر الصحابیاتؓ
۱۵/-	نقش سلیمانی مکمل	۱۹۹/۵۰	فتاویٰ دارالعلوم	۱۱/-	سیرت عائشہؓ
۱۶/-	نظم انیسٹو پیڈیا	۱۴۵/-	دیوبند مکمل	۹/-	سیل النجات
۵/-	نسرین و نسرین	۲۰/-	فتاویٰ عالمگیری	۳۱/-	شہید اعظم
-/۴۰	وہابی کی پہچان	۱/-	(۲۹ قسطیں)	۱۵/-	شرعیات و تصوف مکمل
۳/-	ہماری دعا کیوں قبول نہیں ہوتی؟	۱/-	فتاویٰ رحیمیہ	۲/-	شان مصطفیٰ
			فرامین خاتم نبوت	۶/-	صحائف معرفت

منے کا پتہ: ابوالفتح بن کبڈ پو۔ نظیر آباد (۳۱ نیا گاؤں مغربی) کھنؤ